



1

11

1  
2  
3  
4  
5  
6  
7  
8  
9  
10  
11  
12  
13  
14  
15  
16  
17  
18  
19  
20  
21  
22  
23  
24  
25  
26  
27  
28  
29  
30  
31  
32  
33  
34  
35  
36  
37  
38  
39  
40  
41  
42  
43  
44  
45  
46  
47  
48  
49  
50  
51  
52  
53  
54  
55  
56  
57  
58  
59  
60  
61  
62  
63  
64  
65  
66  
67  
68  
69  
70  
71  
72  
73  
74  
75  
76  
77  
78  
79  
80  
81  
82  
83  
84  
85  
86  
87  
88  
89  
90  
91  
92  
93  
94  
95  
96  
97  
98  
99  
100  
101  
102  
103  
104  
105  
106  
107  
108  
109  
110  
111  
112  
113  
114  
115  
116  
117  
118  
119  
120  
121  
122  
123  
124  
125  
126  
127  
128  
129  
130  
131  
132  
133  
134  
135  
136  
137  
138  
139  
140  
141  
142  
143  
144  
145  
146  
147  
148  
149  
150  
151  
152  
153  
154  
155  
156  
157  
158  
159  
160  
161  
162  
163  
164  
165  
166  
167  
168  
169  
170  
171  
172  
173  
174  
175  
176  
177  
178  
179  
180  
181  
182  
183  
184  
185  
186  
187  
188  
189  
190  
191  
192  
193  
194  
195  
196  
197  
198  
199  
200  
201  
202  
203  
204  
205  
206  
207  
208  
209  
210  
211  
212  
213  
214  
215  
216  
217  
218  
219  
220  
221  
222  
223  
224  
225  
226  
227  
228  
229  
230  
231  
232  
233  
234  
235  
236  
237  
238  
239  
240  
241  
242  
243  
244  
245  
246  
247  
248  
249  
250  
251  
252  
253  
254  
255  
256  
257  
258  
259  
260  
261  
262  
263  
264  
265  
266  
267  
268  
269  
270  
271  
272  
273  
274  
275  
276  
277  
278  
279  
280  
281  
282  
283  
284  
285  
286  
287  
288  
289  
290  
291  
292  
293  
294  
295  
296  
297  
298  
299  
300  
301  
302  
303  
304  
305  
306  
307  
308  
309  
310  
311  
312  
313  
314  
315  
316  
317  
318  
319  
320  
321  
322  
323  
324  
325  
326  
327  
328  
329  
330  
331  
332  
333  
334  
335  
336  
337  
338  
339  
340  
341  
342  
343  
344  
345  
346  
347  
348  
349  
350  
351  
352  
353  
354  
355  
356  
357  
358  
359  
360  
361  
362  
363  
364  
365  
366  
367  
368  
369  
370  
371  
372  
373  
374  
375  
376  
377  
378  
379  
380  
381  
382  
383  
384  
385  
386  
387  
388  
389  
390  
391  
392  
393  
394  
395  
396  
397  
398  
399  
400  
401  
402  
403  
404  
405  
406  
407  
408  
409  
410  
411  
412  
413  
414  
415  
416  
417  
418  
419  
420  
421  
422  
423  
424  
425  
426  
427  
428  
429  
430  
431  
432  
433  
434  
435  
436  
437  
438  
439  
440  
441  
442  
443  
444  
445  
446  
447  
448  
449  
450  
451  
452  
453  
454  
455  
456  
457  
458  
459  
460  
461  
462  
463  
464  
465  
466  
467  
468  
469  
470  
471  
472  
473  
474  
475  
476  
477  
478  
479  
480  
481  
482  
483  
484  
485  
486  
487  
488  
489  
490  
491  
492  
493  
494  
495  
496  
497  
498  
499  
500  
501  
502  
503  
504  
505  
506  
507  
508  
509  
510  
511  
512  
513  
514  
515  
516  
517  
518  
519  
520  
521  
522  
523  
524  
525  
526  
527  
528  
529  
530  
531  
532  
533  
534  
535  
536  
537  
538  
539  
540  
541  
542  
543  
544  
545  
546  
547  
548  
549  
550  
551  
552  
553  
554  
555  
556  
557  
558  
559  
560  
561  
562  
563  
564  
565  
566  
567  
568  
569  
570  
571  
572  
573  
574  
575  
576  
577  
578  
579  
580  
581  
582  
583  
584  
585  
586  
587  
588  
589  
590  
591  
592  
593  
594  
595  
596  
597  
598  
599  
600  
601  
602  
603  
604  
605  
606  
607  
608  
609  
610  
611  
612  
613  
614  
615  
616  
617  
618  
619  
620  
621  
622  
623  
624  
625  
626  
627  
628  
629  
630  
631  
632  
633  
634  
635  
636  
637  
638  
639  
640  
641  
642  
643  
644  
645  
646  
647  
648  
649  
650  
651  
652  
653  
654  
655  
656  
657  
658  
659  
660  
661  
662  
663  
664  
665  
666  
667  
668  
669  
670  
671  
672  
673  
674  
675  
676  
677  
678  
679  
680  
681  
682  
683  
684  
685  
686  
687  
688  
689  
690  
691  
692  
693  
694  
695  
696  
697  
698  
699  
700  
701  
702  
703  
704  
705  
706  
707  
708  
709  
710  
711  
712  
713  
714  
715  
716  
717  
718  
719  
720  
721  
722  
723  
724  
725  
726  
727  
728  
729  
730  
731  
732  
733  
734  
735  
736  
737  
738  
739  
740  
741  
742  
743  
744  
745  
746  
747  
748  
749  
750  
751  
752  
753  
754  
755  
756  
757  
758  
759  
760  
761  
762  
763  
764  
765  
766  
767  
768  
769  
770  
771  
772  
773  
774  
775  
776  
777  
778  
779  
780  
781  
782  
783  
784  
785  
786  
787  
788  
789  
790  
791  
792  
793  
794  
795  
796  
797  
798  
799  
800  
801  
802  
803  
804  
805  
806  
807  
808  
809  
810  
811  
812  
813  
814  
815  
816  
817  
818  
819  
820  
821  
822  
823  
824  
825  
826  
827  
828  
829  
830  
831  
832  
833  
834  
835  
836  
837  
838  
839  
840  
84

1

10

1

100

一、二、三、四、五、六、七、八、九、十、十一、十二、十三、十四、十五、十六、十七、十八、十九、二十、二十一、二十二、二十三、二十四、二十五、二十六、二十七、二十八、二十九、三十、三十一、三十二、三十三、三十四、三十五、三十六、三十七、三十八、三十九、四十、四十一、四十二、四十三、四十四、四十五、四十六、四十七、四十八、四十九、五十、五十一、五十二、五十三、五十四、五十五、五十六、五十七、五十八、五十九、六十、六十一、六十二、六十三、六十四、六十五、六十六、六十七、六十八、六十九、七十、七十一、七十二、七十三、七十四、七十五、七十六、七十七、七十八、七十九、八十、八十一、八十二、八十三、八十四、八十五、八十六、八十七、八十八、八十九、九十、九十一、九十二、九十三、九十四、九十五、九十六、九十七、九十八、九十九、一百。

H. A. L. F. T. N. I. n. i. m. a. n. if - ~~the~~



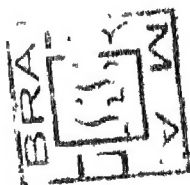
# مضامین محمد علی

جامعہ اسلامیہ دہلی

حصہ دوم

مترجم

محمد رفیع، استاذ جامعہ ملیہ اسلامیہ، دہلی



مکتبہ جامعہ  
دہلی - نئی دہلی - لاہور - کھڑکی

قیمت ۵۰

طبع اول ۲۰۰۰



۱۹۰۵/۲۰

۱۱/۱۲  
۲۰/۱۲/۵۵  
۲۰/۱۲

CEC

۱۹۳۳

۱۹۳۳

۶۱۵۳۰

جید برقی پریس، دہلی



# فہرست مضامین

صفحہ

مضمون

۱	دیباچہ
۳	ہندو مسلم مناقشات
۳	۱۔ مہابلیت کی کوشش کی کہانی
۸	۲۔ سو پروردہ کی بے آئینی اور نوم پروردہ دوں کا تعصب
۲۰	۳۔ ملت پروری اور وطن دوستی
۲۵	۴۔ مشترکہ قومیت کی شکست
۳۹	۵۔ کہاں سے کہاں
۴۶	۶۔ عورتیں بھی میدان میں اثر آئیں
۵۲	۷۔ سوامی شرودھانند جی کا قتل
۶۵	۸۔ شری کانفرنس میں صدر کانگریس کی صدارت
۷۹	۹۔ یوں ہوتا تو کیا ہوتا؟
۹۰	۱۰۔ لاٹوکانہ (سندھ) کے واقعات اور ہندو خیر رساں انجینیروں
	کی بے ایمانی۔
۹۷	۱۱۔ مساوات لاہور

## مضمون

- ۱۲۔ مسلمانوں کی کس پرسی
- ۱۳۔ بجٹی کے فو ریز واقعات
- (۳) ہندو مسلم اتحاد اور مسلم اقلیت کے تحفظ کی کوشش
  - ۱۔ مسلم اقلیت کے تحفظ کے تین دور
  - ۲۔ نئے دور کی داغ بیل
  - ۳۔ مسلم اقلیت کی کالی اور مؤثر حفاظت کی تدابیر
  - ۴۔ ہندو جاتی کی قوم پرستی کا بھانڈا مپو تلبے
- (۴) ہندو مسلم سمجھوتے کی کوشش
  - ۱۔ دہلی میں سیاسی فرقوں کا شور
  - ۲۔ سندھ کی علیحدگی
  - ۳۔ سنبھالا
- (۵) کانگریسی سیاسیات سے بے اعتمادی
  - ۱۔ کانگریس سے علیحدگی کا اعلان
  - ۲۔ مہاتما جی اور وائسرائے کی ملاقات
  - ۳۔ امبلی ایک جھلک
  - ۴۔ نہرو رپورٹ اور مسلم لیگ
- (۶) رو وا دھین
  - ۱۔ سیاسی زندگی کا آغاز اور کانگریس میں شرکت
  - ۲۔ کانگریس کی مہاسبھا لوازی

- ۲۹۶ ۳۔ سمجھوتے کی کوشش
- ۳۰۳ ۴۔ سمجھوتے سے رد گردانی
- ۳۱۳ ۵۔ آل پارٹیز کانفرنس اور نہرو رپورٹ
- (۷) مسئلہ حجاز
- ۳۲۱ ۱۔ ملوکیت حجاز اور سلطان ابن سعود
- ۳۳۷ ۲۔ مؤخر حجاز اور خلافت
- (۸) مسئلہ افغانستان
- ۳۴۹ ۱۔ شاہ امان اللہ خاں اور بچہ ستیہ
- ۳۶۲ ۲۔ جیزل اور خاں صاحب کی آمد
- ۳۸۱ ۳۔ نادر مریع اور نادر مرد
- ۳۹۲ ۴۔ سپہ سالار نادر خاں سے گفتگو
- (۹) چین
- ۴۰۷ ۱۔ چین کے متعلق قلب شہرستان کی آواز
- (۱۰) علامہ اقبال
- ۴۱۹ ۱۔ میرا "استاد" اقبال
- ۴۳۰ ۲۔ طیب حاذق سر محمد اقبال کا نسخہ
- ۴۳۶ ۳۔ شاعر وطن "اقبال"
- ۴۴۷ ۴۔ شاعر اسلام "اقبال"
- ۴۶۲ ۵۔ "شیعہ و شاعر" کے مصنف سے ایک سوال

معنون

د ۱۱، زعمائے مصر کا تعارف

۱۔ تعارف

## ویساچہ

۱۸۵۷ء کے غنیمت عارضے کے بعد جب سرسید کے ہاتھوں ہماری قومی زندگی کا شیرازہ نئے سرے سے مرتب ہوا تو مصلحت وقت یہ تھی کہ مسلمانوں کی تعلیمی ہماری قوم سیاست کے ہنگاموں سے کلی طور پر اقباب کرے اور اپنی ساری توجہ صرف تعلیم کے لئے وقف کر دے۔ اس دور میں مسلمان کسی قسم کی سیاسی سرگرمی کو جائز نہ سمجھتے تھے اور اسی بنا پر وہ نہ صرف کوئٹہ میں بیٹے الگ رہے بلکہ نہایت شد و مد سے اس کی مخالفت میں پیش پیش تھے۔ ۱۹۰۶ء تک مسلمان اسی ڈھڑے پر چلتے رہے۔ آخر زمانے کا رنگ بدلا اور مسلمانوں نے اپنی سیاسی تنظیم کی ضرورت کو محسوس کیا چنانچہ مسلم لیگ کی بنیاد رکھی گئی۔

ہماری قومی زندگی کا دوسرا دور مسلم لیگ کے قیام سے شروع ہوا۔ لیگ کے بانی بیشتر پرانے مسلک کے بزرگ تھے۔ وہ نئے حالات سے مجبور ہو کر سیاست کے میدان میں اتر تو آئے تھے لیکن حکومت و ملت کے خلاف جانا ان کے لئے مشکل تھا۔ لیکن انگریزی پڑھی ہوئی نئی پود جو اب پرانے بوڑھوں کے دوش بدوش چلنے لگی تھی وہ اس مسلک سے بڑا بنیادی کا اظہار کرتی تھی۔ بوڑھے سیاست دان نوجوانوں کی اس انتہا پسندی کو مضرب سمجھتے اور اس کی روک تھام میں بڑے مستعد تھے۔ ۱۹۱۱ء تک مسلم لیگ ان دورِ جہانات کی کشمکش کی رزم گاہ بنی رہی۔ آخر حکومت وقت کے ساتھ

## ب

خوش اعتمادی کا طلسم ٹوٹا اور تقسیم بنگالہ کی تیغ کے فیصلے نے مسلمانوں کی اعتدال پسند سیاست کو قطعی طور پر غلط ثابت کر دیا۔ اب سیاسی قیادت کی علم برداری تو جراثیم کے ہاتھ میں آئی۔

تقسیم بنگالہ کے خلاف ہندوؤں نے جو قدم اٹھایا تھا وہ اتنا مؤثر ثابت ہوا کہ انگریزوں کو مجبوراً ان کے سامنے جھکنا پڑا۔ اس کامیابی سے ہندوؤں کے حوصلے اور بھی بڑھ گئے اور کانگریس تحریک کو بھی بڑی تقویت ملی۔ اور مسلمانوں کو حکومت سے ان کی وفاداری کا صلہ خوب مل چکا تھا اور پھر ان کے اور ملتان کی جنگوں نے ان کو انگریزوں سے اور بھی بدظن کر دیا تھا۔ نتیجہ یہ نکلا کہ مسلمانوں کے اعتدال پسند رہنما جمہور کی نظروں سے باطل گر گئے اور لیگ تہریج مسلک وفاداری سے بٹنے لگی، 'ہندو مسلمانوں کے اتحاد کا خیال عام ہونے لگا اور کانگریس سے مسلمانوں کو پہلے کی طرح نفرت نہ رہا۔ اس طرح آہستہ آہستہ مسلمانوں کی سیاست انگریز کی پرستاری کے حلقے سے نکل کر ہندوؤں کے ساتھ تعاون عمل کرنے کے راستے پر گامزن ہوئی۔ یہ ہماری قومی زندگی کا تیز دور جو ۱۹۲۰ء تک گو مسلمان بحیثیت قوم کے کانگریس میں شریک نہیں ہوئے لیکن مسلم لیگ اور کانگریس میں بہت حد تک ملاپ ہو چکا تھا اور اکثر دونوں کے سالانہ اجتماع بھی ایک ہی مقام پر ہوا کرتے تھے۔ ۱۹۱۶ء میں "کنکھو پیکٹ" کے نام سے ہندو مسلمانوں میں بھوتہ بھی ہو گیا اور اب مسلمانوں اور ہندوؤں میں کوئی نزاعی مسئلہ باقی نہ رہا۔

۱۹۱۷ء سے ۱۹۱۸ء تک جنگ عظیم کا سلسلہ جاری رہا۔ جنگ ختم ہوئی تو ہندوستان میں ایک نئے انقلاب کا آغاز ہوا۔ جنگ کے دوران میں ہندوستان نے برطانیہ کی ہر طرح سے مدد کی تھی اور گو مسلمان اس وجہ سے کہ بھائیوں

کے خلاف لڑ رہی تھی، خفاضہ در تھے لیکن وہ بھی جنگ کے زمانے میں خاموش ہی رہے لیکن فتح و کامرانی کے بعد انگریزوں نے ہندوستانیوں کی اعانت کا بدلہ یوں دیا کہ نرکوں کی سلطنت کے حصے بخرے کر کے اپنے اور اپنے حلیفوں کے درمیان بانٹ لئے اور ہندوستان میں رولٹ ایکٹ نافذ کر دیا۔ اس پر احتجاج ہو ا تو پنجاب میں انسانیت سوز مظالم کئے گئے۔ ان واقعات کے بعد یہ فطری تقاضہ تھا کہ ہندو مسلمان دونوں یک دل اور یک جان ہو کر حکومت کے خلاف اٹھ کھڑے ہوتے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

دسمبر ۱۹۱۹ء میں امرتسر میں لیگ اور کانگریس دونوں کے سالانہ اجتماع ہوئے۔ اس کے فوراً بعد خلافت اور نرک موالات کی تحریکیں شروع ہوئیں اس ہنگامے میں دو مین برس تک وہ جوش و خروش رہا کہ ہندو مسلمان کی تمیز اٹھ گئی، مسلمان ہزاروں کی تعداد میں کانگریس میں شریک ہوئے اور ہندوؤں نے خلافت کی تحریک میں مسلمانوں کا ساتھ دیا۔ کانگریس ہندو مسلمان دونوں قوموں کا سیاسی سنگم قرار پایا اور مسلمانوں کی ایک علیحدہ سیاسی تنظیم کی اہمیت برائے نام رہ گئی۔ ہندو مسلمانوں کے سیاسی مفاد مختلف نہ رہے تھے، سب وطن کی آزادی اور انگریز کی مخالفت میں متفق تھے، لیکن زیادہ عرصہ نہ گزرا تھا کہ انقلاب کا رد عمل شروع ہوا۔ ۱۹۲۲ء میں شادی تلکٹن کے چرچے ہونے لگے اور پھر ہندو مسلمان آپس میں کٹھن مرنے لگے۔ صلح و آشتی کی کوششیں بہت ہوئیں لیکن سب زبانتوں لگیں۔ آپس کی اس لڑائی سے انگریز کی بن آئی اور اس کو اپنا کھویا ہوا افتاد بھر حاصل ہو گیا اور ہندو مسلمان دونوں ایک دوسرے سے بڑھ بڑھ کر پہلے کی طرح اس کی خوشامدیں کرنے لگے۔ ۱۹۳۰ء اور ۱۹۳۱ء کی جنگ آزادی کا یہ انجام بے حد ہمت شکن اور افسوس ناک تھا اور بڑے بڑے



رہنا اپنی قیادت کے بچاؤ کے لئے یا تو خاموش ہو گئے یا عوام کے ساتھ مل کر ان کی سی کہنے لگی۔ بہر حال سلسلہ ۱۹۲۹ء اور ۱۹۳۰ء تک تو یہ امید بندھی رہی کہ شاید ہندو مسلمانوں کا کوئی سمجھوتہ ہو جائے اور پھر یہ دونوں قومیں ایک ہو کر وطن کو آزاد کرانے میں ایک دوسرے کے دست و بازو بن سکیں لیکن پہلے کی طرح یہ مساعی بھی بار آور نہ ہوئیں اور اب دس برس ہوئے کو آئے ہیں مگر ان دونوں کے اختلافات بڑھتے ہی جا رہے ہیں اور یہ ظاہر اتحاد و اتفاق کی کوئی صورت نظر نہیں آتی۔ مسلمان ہندو کو دشمن سمجھتا ہے اور ہندو مسلمان سے بدظن ہے۔

ہماری قومی زندگی کا یہ چوتھا دور ہے۔ اس کے آثار تو سلسلہ ۱۹۲۳ء سے نظر آنے لگے تھے لیکن اس کے اقبال کا آفتاب سلسلہ ۱۹۳۰ء میں طلوع ہوا اور اب یہ ترقی کتنے کتنے عین نصف النہار پر ہے اور معلوم نہیں اس کا انجام کیا ہوتا ہے۔ اس دور میں مسلمانوں کی جو بری حالت ہے شاید اس سے پہلے کبھی بھی نہ ہوئی ہو۔ پہلے ہماری قوم میں اتنا افتراق نہ تھا اور نہ دماغوں میں اتنا انتشار تھا۔ خواہ کچھ بھی ہو اس وقت ہم گر کر منہ بٹنے کی کوشش میں تھے لیکن اب تو آگے بڑھ کر سرانگی میں پہچے بھاگ رہے ہیں۔ میں برس تک جس مقصد کے لئے لڑتے رہے آج اسی مقصد کے خلاف مصروف ہوا ہوں۔ یہ رد عمل سخت خطرناک ہے اور مسلمان کے قدم کہیں جتنے نظر نہیں آتے۔ کوئی کسی کی نہیں مٹتا اور ہر شخص اپنی کہے جاتا ہے۔ نئی کہیں بن رہی ہیں اور بھانت بھانت کے لیڈر مہبور کو راہ نجات دکھانے کی نگر میں ہیں۔ کسی کو یہ احساس نہیں کہ معاملہ ایک دو شخصیتوں کا نہیں پوری قوم کا ہے۔ ضرورت ہے کہ ہم موجودہ کشمکش کے اسباب اور اس کے حالات کو سمجھیں

اپنی پھلی فردگزاشتوں کا جائزہ لیں اور پھر سوچ سمجھ کر آئندہ کی راہ کو متعین کرنے کا حوصلہ کریں، ورنہ اس خلفشار میں کسی صحیح حل پر پہنچنا کسی طرح ممکن نہیں۔ یہ مضامین مسلمان کی اس تمام سیاسی کشمکش کی ایک اجمالی لیکن نہایت صحیح تاریخ ہے جس کا لکھنے والا صرف تاریخ نگار نہیں بلکہ اس عہد کا ”تاریخ ساز“ بھی تھا۔ وہ دور اول کے رہنماؤں کی سرپرستی میں چلا اور ”آدرائضیں کے فیضِ صحت سے پروان چڑھا“ جو ان ہوا تو اتفاق سے اپنے آپ کو ان بزرگوں کے خلاف صف آرا پایا، ۱۹۰۶ء میں لیگ کے بنانے میں بوڑھوں کے ساتھ یہ نوجوان بھی شریک تھا، پھر لیگ کو انگریز پرستی سے نکالنے اور کانگریس سے قریب لانے میں بہت حد تک اس کی کوششوں کو دخل تھا اور آخر میں جب مسلمان صرف اپنی ہی سیاست میں نہیں بلکہ تمام ہندوستان کی سیاست میں ہندوؤں کے ساتھ برابر کا شریک ہو کر آزادی وطن کے لئے لڑا ہے تو مسلم قوم کی قیادت اسی کے ہاتھ میں آئی۔ پھر جب آزادی کی اس جنگ نے آپس کی خانہ جنگی کی شکل اختیار کی تو یہ اوروں کی طرح ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھا نہیں رہا بلکہ اپنی ملت سے اس کی بے راہ روی پر بھی الجھتا رہا اور ہندوؤں کی غلط کاری پر ان کی بھی سرزنش کرتا رہا۔ آخر میں ہندو مسلم سمجھوتے کی خاطر اس نے اپنی گرتی ہوئی صحت کو بھی تباہ کر لیا اور اس طرح اپنی قوم کی بے بھرمی اور ہندوؤں کی تنگ دلی اور گج مینی کے طفیل قبل از وقت اس دنیا سے سدھارا۔

محمد علی کی اس تاریخ نگاری پر اس کے مخالفوں کو اعتراض ہو سکتے ہیں اور ممکن ہے کہ بہت حد تک یہ اعتراضات حق بجانب بھی ہوں، کیونکہ

وہ خود شریک رزم تھا اس لئے دوسروں کے نقطہ نظر کے سمجھنے میں اس نے غلطی کا ہونا طبعی امر تھا لیکن ایک بات کا خیال رہے کہ اس نے جو کچھ لکھا ہے بے لاگ لکھا ہے، کوئی بات جو اسے معلوم تھی اس نے دھکی چھی نہیں رکھی۔ ان مضامین کی سب سے بڑی خوبی یہی ہے اور اسی لئے ان کا مطالعہ ان حالات میں بہت مفید ثابت ہو سکتا ہے۔

مرتب کو ان مضامین کی ترتیب میں کافی زحمت اٹھانی پڑی ہے۔ مولانا محمد علی بے مکان لکھنے والے تھے اور اکثر اصل مطلب کے ساتھ ساتھ اور بھی بہت کچھ لکھتے چلے جاتے تھے اور اس طرح مضمون کی طوالت اتنی بڑھ جاتی تھی کہ پڑھنے والا محض مضمون کی طوالت سے گھبرا جاتا ہے دوسرے موصوف ان مضامین میں اپنی آپ بیتی لکھتے تھے اس لئے جن سے ان کو ذرا بھی تکلیف پہنچتی، ان کا ذکر کرتے ہوئے نہایت صاف گوئی سے کام لیا کرتے۔ مرتب نے ان مضامین کی ترتیب میں اکثر کانٹ چھانٹ کی ہے کیونکہ اس کا مقصد محض نزاعی مسائل کو پیش کرنا ہے اور شخصیات کی بحثیں اتنی تلخ ہیں کہ ان میں پڑ کر اصل مقصود گم ہو جاتا ہے اور لوگ رد و تدرج میں لگ جاتے ہیں۔ تمام مضامین مولانا کے اپنے قلم کے لکھے ہوئے ہیں البتہ ایک آدھ مضمون ایسا بھی ہے جو اصل میں تو انگریزی میں تھا لیکن اس کا ترجمہ ہمدرد میں شائع ہوا۔ اس تمام مجموعے میں ”ہمدرد“ کے اول دور کا کوئی مضمون شامل نہیں ہے۔ ۱۹۱۳ء اور ۱۹۱۴ء کے ”ہمدرد“ کے فائل تو مل گئے تھے لیکن ان کی تمام ورق گردانی کے باوجود کوئی ایسا مضمون نہ ملا جو مولانا محمد علی کے اپنے نام سے شائع ہوا ہو۔ کتاب میں بیشتر مضامین ہندو مسلم مسئلے پر ہیں۔ مسئلہ حجاز اور ہنگامہ لنگھنا

و اے مضامین اس لئے درج کئے گئے ہیں کہ دوسرے اسلامی ممالک کے متعلق مولانا کے جو خیالات تھے قارئین کرام کو ان کا بھی اندازہ ہو جائے۔ علامہ اقبال سے مولانا کو یہ حد عقیدت تھی اور اکثر یہ عقیدت وافرنگی کی حد تک پہنچ جاتی تھی لیکن اس کے باوجود ایک دفعہ موصوف کو علامہ اقبال کے ایک سیاسی خیال سے اختلاف ہوا اور موصوف نے تمام عقیدت کے ہوتے ہوئے جو بات وہ اپنے نزدیک اچھی سمجھتے تھے بے تامل کہنے میں ہاک نہیں فرمایا۔

مسلمان بحیثیت ایک قوم کے پہلی بار مولانا کی قیادت میں کانگریس میں شریک ہوئے تھے اور پھر مولانا ہی تھے جنہوں نے کانگریس کے ہندو رہنماؤں سے تعصب اور تنگ دلی سے تنگ آکر آخر میں اپنی قوم کو مشورہ دیا تھا کہ وہ کانگریس سے تعاون کا ہاتھ کھینچ لے اور اپنی علیحدہ تنظیم کر کے ہندو اکثریت کو مجبور کر دے کہ وہ مسلمانوں کے ساتھ انصاف کرنے پر رائل ہو۔ مولانا جن مقاصد کو لے کر کانگریس میں گئے تھے آخر عمر تک وہ بدستور ان مقاصد کی تائید کرتے رہے انہیں شکایت یہ تھی کہ کانگریس کے ہندو لیڈر مہاسجا کے اثر میں آکر ان مقاصد سے ہٹ گئے ہیں اور اس لئے اب کانگریس کی حکمت عملی قومی نہیں بلکہ فرقہ پرستی پر مبنی ہے۔ صرف یہ خیال تھا جس کی وجہ سے آپ کانگریس سے کنارہ کش ہو گئے۔ ان دس سالوں میں ہندوستان کی سیاست کا رنگ بہت کچھ بدل چکا ہے۔

کانگریس کی مخالفت میں آج وہ جماعتیں بھی پیش پیش ہیں جو اس وقت کانگریس کی حامی تھیں اور مولانا محمد علی کو کانگریس کی مخالفت پر طعنہ دیتی تھیں۔ اس وقت معاملہ صرف اصفیہ حقوق کا تھا مگر اب لڑائی کا محاذ ہی بالکل بدل گیا ہے۔ جن مطالبات کو منوانے میں مولانا مصر تھے اور اس وقت کانگریسی ہندو وہاں سمجھائیوں کے خوف سے ان مطالبات کو ماننے سے لرزتے تھے وہ آج کسی نہ کسی طرح ہندوستان

ح

کے دستور اساسی میں شامل ہو چکے ہیں، صوبہ بہرہ میں اصلاحات نافذ ہو گئیں، سندھ بھی علیحدہ صوبہ بن گیا، پنجاب اور بنگال میں مسلمانوں کو 'برائے نام ہی سہی لیکن عوامی اقلیت بھی حاصل ہو گئی ہے۔ ڈیرہ ہے کہ اب اپنی شخصی اور مخصوص جماعتی اغراض کی خاطر کانگریس کی مخالفت کرنے والی جماعتیں کہیں مولانا کے طرہ عمل کو اپنے لئے اسوہ حسنہ نہ بنالیں۔ اس لئے ان حالات میں مولانا کے اصل مقاصد کی اشاعت اور کانگریس سے بیزاری کے اسباب کا بیان وقت کی بہت بڑی ضرورت ہے۔

آج کل مسلمانوں کی سیاست کا محور سٹمسٹا کر یہ چند مسائل رہ گئے ہیں،

اول ہندو اکثریت میں ہے اور مسلم اقلیت میں، اقلیت کی حفاظت کی کوئی تدبیر بھی ممکن نہیں؛ دوسرے ہندوستانی متحدہ قومیت کا نہ کوئی وجود ہے اور نہ اس کا کوئی امکان ہے۔ ہندوستان میں ایک ہندو قوم ہے اور ایک مسلم قوم، ہندوستانی قوم نہ ہے نہ ہوگی تیسرے ہندوستان ایک سیاسی وحدت نہیں یہ محض انگریزی سیاست کا اثر ہے۔

چوتھے یہ ہے کہ ملک کو اسلامستان اور ہندوستان دو سیاسی وحدتوں میں تقسیم کر دیا جائے۔ ان مضامین کے پڑھنے والے کو امید ہے کہ ان سائل کا حل ان اوراق میں مل جائے گا۔

! عجل  
آرے

خدا کرے جس طرح ان مضامین کا پہلا مجموعہ قارئین نے پسند فرمایا ہے اس مجموعہ کو بھی قبول عام حاصل ہو اور مولانا محمد علی کی ذات گرامی سے بے شک جو ہر مسلمانوں کو بڑی شغف کی ہے، کاش وہ اس ذات کے اصلی جوہر کو بھی پہچانیں۔ شاید اس سے ہمیں اپنی موجودہ بے راہ روی میں کچھ مدد مل سکے اور ہم اپنی گم شدہ راہ کو دیکھ کر پھر اس پر چلنے کی بہت کر لیں۔

محمد سرور }  
جامعہ ملیہ اسلامیہ، دہلی۔

مارچ ۱۹۲۰ء

ہندو مسلم مناقشات



# ۱۔ مصالحت کی کوششوں کی کہانی

ہمدرد یکم جولائی ۱۹۲۵ء

مجھے سنت افسوس ہے کہ جو کوششیں چند مسلمانوں نے مسلمانانِ دہلی کو اس بات پر راضی کرنے کی کیں کہ پہاڑی دھیرج کے راستے سے قربانی کی گائیں نہ نکالی جائیں، اس وقت تک ناکام رہیں۔ ان کوششوں میں کس نے کتنا حصہ لیا اس کے اظہار کی کوئی ضرورت نہیں معلوم ہوتی، مگر پہاڑی دھیرج صدر بازار اور باڑہ ہندو راؤ کا بچہ بچہ جانتا ہے کہ یہ کوششیں اس وقت تک بھی منقطع نہیں ہوئی ہیں اور برابر جاری ہیں۔ ان کوششوں کے سلسلے میں ہم لوگوں کو جو تجربہ ہوا وہ نہایت تلخ ہے۔ مسلمانوں کے دلوں میں ہندو کے لئے ذرا سی بھی گنجائش نہیں معلوم ہوتی۔ ان کا اس رستے کے متعلق جو حق اربابِ حکومت کی طرف سے تسلیم کر لیا گیا ہے اس کو استعمال نہ کرنے کے لئے وہ عموماً ہرگز آمادہ نہیں ہیں۔ جو عزدات ان کی طرف سے پیش کئے جاتے ہیں وہ یہ ہیں کہ ہندو ہم کو بہ جبر روکنا چاہتے ہیں، ہمارے حق کو تسلیم نہیں کرتے اور آج پرانے دستور کے سراسر خلاف ایک بات ہم سے یہ جبر منوالیں گے تو کل دوسری بات اسی طرح منوالے پر اصرار ہو گا اور اس ملک میں ہمارا رہنا اور اپنے مذہبی فرائض کی ادائیگی اور حقوق کا استعمال صرف ہندو کی مرضی پر منحصر ہو جائے گا جس چیز کو وہ پسند کریں گے وہ تو ہم کر سکیں گے اور جس چیز کو وہ ناپسند کریں گے اس کو ہم ہرگز نہ کر سکیں گے۔ ان کو اپنی تعداد، اپنی تعلیم اور اپنی دولت سمجھنا ہے۔ اور اگر پہلے وہ خوف کے باعث ہم پر اس طرح جبر کرنے سے بھجکتے تھے تو اب سنگٹھن



کے مؤیدین کی یہ کوشش ہے کہ انھیں مسلمانوں سے بار بار الجھایا جائے اور اس طرح ان کا لاڈ نکالا جائے۔ جو بات ہو سیکڑی کی ہو اور کوئی فعل کوئی تقریر یا تحریر کوئی اشارہ یا کتا یہ ایسا نہ ہو جس سے پایا جائے کہ وہ مقابلے سے جی چراتے ہیں بلکہ ہر عمل اور ہر تحریر اور ہر گفتگو ایسی ہو جس سے مسلمان مرعوب ہو جائیں۔

اس کے جواب میں جب ان سے کہا گیا کہ اگر بعض ہندو کا یا اکثر کا بھی یہ خیال ہو تب بھی واقعہ آپ ان سے مرعوب نہیں ہوئے ہیں بہت اور جو انمردی کا اظہار تو اس شخص کے ساتھ بھی ممکن ہے۔ چونکہ یہ جماعت آپ سے کوئی کام بہ جبر کرنا چاہے تو آپ کے لئے لاکھ طریقے ممکن ہیں جن سے آپ ہندو کے دلوں میں یہ بات بٹھا سکتے ہیں کہ آپ وہ کر کچھ بھی نہ دیں گے مگر آپ لطف کے بندے ہیں جو آپ کی طرف ذرا جھکے گا آپ اس کی طرف کہیں زیادہ جھک جائیں گے اس وقت آپ اپنی جوائنمردی کا امتحان بھی صحیح طور پر نہیں ہو سکتا۔ حکومت کی طرف سے سال گذشتہ کے خلاف اس بار پورا انتظام کیا گیا ہے کہ جو فساد کی دھمکی دے گا اس سے مرعوب ہو کر حکومت آخری وقت کوئی احکام نہ دے گی۔ جو انمردی کا امتحان تو اس وقت ہوتا جب حکومت کا انتظام خاص درمیان میں نہ ہوتا بقول غالبؔ

ہم پکاریں اور کھلے یوں کون جائے  
یار کا دروازہ پائیں مگر کھلا

اصول کو چھوڑ کر ذریعہ بھینس چڑھ جاتی تھیں اور کوئی تنقید بھی ایسا نہ تھا جو نہ کہتا ہو کہ "صاحب، کتنوں کے تو لوٹن منگھ سے ہاتھ مل گئے ہیں۔ وہ کہتا ہے کہ دیکھیں تو کس طرح گائے ملتی ہے۔ دور دور کے گائوؤں سے اس نے جاٹوں کو بلا بھیجا ہے۔ کسی غزنیہ کی برسی ہے اس تقریب کے نام سے برادری

والوں کو اکٹھا کر رہا ہے۔ بنوں چادل اور گھی اس کے ہاں پہنچا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ مگر اس سال گائے نکل گئی تو جاشن کا دودھ نہ پیا ہوگا کسی گدھیا کا دودھ پیا ہوگا۔ اگر اس سال گائے نہ نکلی تو ہمیشہ وہ طعنے دے گا اور ہم کو گردن بھی کرنا پڑے گی وغیرہ وغیرہ۔ اس کی صحت کے متعلق اس لئے اور بھی قابل ہوتا ہے کہ بعض نے مجھ سے کہا کہ ”لوٹن سنگھ قوم سے بالکل نہیں اٹھتا، بلکہ کہتا ہے کہ یہی تمہارا کیا نقصان ہے۔ میں تم سے کب رطنا ہوں؟ اس میں میرا نفع ہے میری قوم میری مدد کرتی ہے تمہارا کیا بگڑتا ہے اور تم کیوں بگڑتے ہو۔“ اس پر بعض نے یہ بھی کہا کہ ”مجھے اپنی قوم سے ملتا ہے تو تمہیں بھی تو پہچانی خوب دیتے ہیں۔“ لوٹن سنگھ اس وقت مانوڑ ہے اور یہ سراسر نا انصافی ہوگی اور شرافت کے خلاف ہوگا اگر اس کو ان بیانات کی تردید کا موقع دے بغیر ایک حرف بھی باور کیا جائے لیکن میں نے ان لوگوں سے جنہوں نے یہ کچھ کہا صاف کہہ دیا کہ اگر حقیقتہً جو دھری لوٹن سنگھ کا یہی بیان ہے تب بھی جس کسی کو طعن و تشنیع سے بھٹکتا ہو وہ قربانی کے ایام کے بعد بھی اس کی شہی کر کر ہی کر سکتا ہے۔ ایک شخص کے سیکڑی کرنے سے دو قویں کیوں اپنے تعلقات کو خراب کریں اور اس میں ایک دوسرے پر فضل کرے کو کبوں بھلا سمجھیں۔ اور اتوار کے دن لوٹن سنگھ کی گرفتاری عمل میں آنے کے بعد تو اس کا کوئی اندیشہ بھی نہیں ہے کہ گائے نہ نکالنے پر کوئی ہندو مسلمان کو چڑا سکے اور کہہ سکے کہ مسلمانوں نے جو کچھ کیا نوٹ سے کیا۔

اس کے جواب میں جو کچھ مجھ سے کہا گیا وہ یہ تھا کہ ”جو آپ کہتے ہیں تو سچ ہے مگر فقط لوٹن سنگھ کا معاملہ نہیں ہے۔ پہاڑی دھیرج میں اور بھی متمول ہندو رہتے ہیں اور اگر وہ اس پر راضی ہو جائیں کہ وہ اور ہم مل کر بیٹھیں اور وہیں

کہ جو کچھ تم لوٹن سنگھ کے متعلق کہتے ہو کہ وہ کہتا ہے ہم اس سے بری ہیں وہ ہرگز ہمارے خیالات نہیں ہیں۔ تم اگر گائے اس راستے سے نہ نکالو گے تو تمہاری عنایت ہوگی۔ ہم یہ کام دھمکی اور زور سے نہیں نکالنا چاہتے اور نہ شاخسائے نکالیں گے کہ ہمارے دلوں کو تمہارے اس کام سے تکلیف پہنچتی ہے۔ دل را بدل رہیست۔ آج تم ہماری بات مانو اور ہماری درخواست کا لحاظ کرو اسلئے ہم تمہاری مانیں گے اور تمہاری کوئی درخواست ہوگی اس کا لحاظ کریں گے۔ اگر وہ یہ کریں تو ہم اس سال لگائے نہ نکالیں گے اور دیکھیں گے کہ ان کا طرز عمل پرادمانہ اور پڑوسیوں کا سارہتا ہے یا یہ فقط کام نکالنے کی چالیں تھیں وغیرہ وغیرہ۔ اتنا اور بھی کہہ دوں کہ بہت سے لوگوں نے تو یہ بھی کہا کہ اگر پہاڑی دھیرج کے ہنود ہمارے حق کا اور گزشتہ سال اس سال اور اب تک کی غلطی کا اعتراف کریں تب بھی ہم لوگ اس سال لگائے نہ نکالنے پر رضامند ہو سکتے ہیں لیکن میں نے انہیں کھایا کہ اس کے معنی تو یہ ہوئے کہ جنہیں اس وقت حکومت کی مدد سے مل رہا ہے اُس سے زیادہ کام اُن سے مطالبہ کر رہے ہو، اس وقت تو گویا عدالت نے تمہیں ڈگری دی ہے مگر اب تم چاہتے ہو کہ فریق ثانی خود تمہارا حق تسلیم کرے اور تم بر دعویٰ کرنے کی معافی بھی مانگے کیا یہ کافی نہیں ہے کہ وہ تمہاری ڈگری ہو جانے کے بعد تم سے درخواست کرے کہ تم اجرائے ڈگری نہ کراؤ۔ اب تک اس نے عدالت میں اپنے صحیح یا غلط دعوے کی پیروی کی مگر اب جبکہ ڈگری تمہاری ہو گئی وہ تم سے درخواست کر کے اپنی لا چاری کا اظہار کرتا ہے۔ تمہارا حق بھی اگر تسلیم کر لے تو کیا کہتا ہے۔ لیکن کیا محض اظہار لا چاری تمہارے غصے کی آگ کو فرو کرنے کے لئے کافی نہیں ہے؟

اس پر جان لوگوں نے تسلیم کیا کہ یہ بھی کافی ہو گا۔ بعض کا خیال تھا کہ

چودھری لوٹن سنگھ سے اپنی غلطی کا اعتراف کرنے کو کہا جائے مگر میں نے ان کو بتایا کہ اس وقت کسی کا چودھری لوٹن سنگھ سے لڑا آسان نہیں۔ دوسرے میں تو اس کا روادار نہیں کہ جیب ایک شخص دوسروں کی قید میں ہو اس وقت کوئی ایسی کارروائی کی جائے جس میں دباؤ یا مول تول کرنے کا ذرا سا بھی شائبہ ہو۔ چودھری لوٹن سنگھ سے میری ذاتی واقفیت نہیں ہے اور میں نہیں کہہ سکتا کہ اس کا رویہ کیسا رہا ہے۔ مگر میں نے کانگریس کے ان کام کرنے والوں سے جنہوں نے اس سال بھی مسلمانوں کو سمجھانے کی بہت کوشش کی ہے سنا ہے کہ اس نے مسیح الملک حکیم اعلیٰ صاحب کے ساتھ گذشتہ سال وہ برتاؤ ہرگز نہیں کیا جو حکیم صاحب جیسے محترم بزرگ اور محسن کی ذرا بھی شایان شان ہو۔ یہ اطلاعیں مجھے نہایت موثق ذرائع سے پہنچی ہیں اور ان کی تردید مجھ سے اب تک کسی نے نہیں کی۔ اس لیے میں لوٹن سنگھ سے حرج ظن نہیں رکھتا مگر میں نہیں چاہتا کہ میں اس بارے میں ذرا سی بھی نا انصافی کا ترکیب ہوں اور گرفتاری کے بعد لوٹن سنگھ پر میں کسی دباؤ کے ڈالنے کا روادار نہیں ہوں۔ یہ اور بات ہے کہ وہ خود قیام امن اور دونوں قوموں کے تعلقات بہتر بنانے کے خیال سے از خود کوئی ایسی کارروائی کرے جس سے سارا جھگڑا چمک جائے۔ نہ میں خود اپنے ضمیر کے خلاف کوئی اعتراف و اقبال کرنے کو تیار ہوں نہ کسی اور سے اس کی سفارش کر سکتا ہوں۔ البتہ یہ میرا عقیدہ ہے کہ اگر واقعی میرا دل گواہی دے کہ مجھ سے کوئی غلطی ہوئی ہے تو پھر اس خیال سے کہ لوگ میرے اس اقبال و اعتراف کو موجودہ حالت میں میری کمزوری پر محمول کریں گے اقبال و اعتراف نہ کرنا خود ایک بڑی کمزوری اور پاسبان ہے۔

(۲) صوبہ سرحد کی بے آئینی اور ”قوم پرور“

## ہندوؤں کا تعصب

ہمدرد ۲۲ فروری ۱۹۲۶ء

دو تقسیمیں

ع۔ پرہیز تقادست روزگبارست تانکجا

میں جب سے کانگریس سے واپس آیا ہوں سوائے چند دنوں کے آج تک بیمار ہوں اور میری اس سہم بیماری کا ثبوت اس سے جہتر کیا ہو سکتا ہے کہ ۱۸ دسمبر سے لے کر اس وقت تک ”کمریہ“ کا صرف ایک پرچہ ۲۲ جنوری کو نکال سکا ہوں میں جانتا ہوں کہ جب تک ایک عرصے تک سارے کام چھوڑ کر صرف اپنی صحت کی طرف متوجہ نہ ہوں اور پورا آرام نہ لوں اس وقت تک ڈاکٹر اور حکیم اور اچھی سے اچھی دوا اور سخت سے سخت پرہیز بھی جو سب کچھ میرے اسکان میں ہے مجھے شفا نہیں دے سکتے۔ لیکن جہاں ہندی اور مسلمان دونوں ہونے کی حیثیت سے کاموں کی اتنی کثرت ہو دیاں سب کو چھوڑ کر صرف اپنی صحت کی طرف متوجہ نہ جانا میرے لئے کب ممکن ہے۔ اور پھر اگر میں نے سب کام چھوڑ بھی دئے تب بھی سکون قلب جس کے بغیر صحت یابی ناممکن ہے کس طرح میر ہو سکتا ہے جبکہ عالم اسلام اور خود ہندوستان کی گونا گوں مصیبتیں دل پر بار بار چوٹ لگاتی ہیں۔

میرے منزل کو کیفیت واضح و قلب سے گہرا اور براہ راست تعلق ہے

اور گو میرے اعضا و جوارح آرام پاتے ہیں اور میں کسی داغی کام میں مشغول بھی نہ ہوں تب بھی فکر کی کرید اور ہیود اسلام و ہندوستان کی طلب سے کہاں مفر ہے۔ دس دن سے میں صاحب فراش ہوں یا کم از کم مجھے اس تمام عرصے میں صاحب فراش رہنا چاہئے تھا مگر جس طرح اخبار زمیندار کے حق و صداقت سے معرا اور اس کے مالک کے عہد و پیمان کی پابندی سے بے نیاز مجاز میں قیام لوکیت کے پردیگیندا نے مجھے مجبور کر دیا کہ گذشتہ جمعہ مورخہ ۱۸ شعبان کو رینگتا ہوا مسجد جامع میں پہنچوں اور اٹقان و غنچہ اس کبڑ پر چڑھ کر مسلسل تین گھنٹے تک چند غیر مقلد مقلدین ابن سعود کی نعوتوں کا جواب دیتا رہوں۔ اسی طرح اس تاریخ سے تین دن قبل باوجود حرارت اور دروس کے اور ڈاکٹر سے استصواب کر کے پران کے امتناعی حکم کے ۱۶ فروردی کو میں بغیر کسی کو اطلاع کئے ہوئے اور جہاں تک ہو سکا اپنے بیماروں سے چھپ کر بستر علالت کو چھوڑ کر زنانہ مکان کے دروازہ کی راہ سے نکل کر میں موٹر میں سوار ہو گیا اور اسمبلی کا تماشہ دیکھنے چلا گیا اور مسلسل چھ گھنٹے وہاں بیٹھ کر دیکھتا رہا کہ اور تو اور ہمارے "قوم پرور" ہندو بھائی صوبہ سرحد کی سر زمین بے آئین کے ساتھ کیونکر انصاف کرتے ہیں۔ یہ ہرگز صحت پالنے کے لہجے نہیں ہیں لیکن میں افتاد طبیعت سے مجبور ہوں اور میرے معالج جانتے ہیں کہ اگر میں گذشتہ جمعہ کو مسجد جامع جا کر "زمیندار" اور چند غیر مقلد مقلدین ابن سعود کی قلمی تہ کھوتا یا اس سے بھی تین دن مشیر خود اسمبلی جا کر اپنے کانوں سے پراوران ہندو کے تعصب کے ترانے نہ سنتا بلکہ یہ سکون تمام بستر مرض پر لیٹا رہتا تب بھی مجھ کو سکون حاصل نہ ہوتا اور صحت درست نہ ہوتی بلکہ غالباً اپنے کو متعید پا کر میں اور پریشان ہوتا اور سوہان روح جسم پر بھی اپنا رد عمل کرتا یہی وجہ ہے کہ میرے معالج جو میری افتاد طبیعت سے واقف ہیں وہ مجھے زیادہ مجبور نہیں کرتے اور

بقول ہمدرد کے ایک مضمون نگار کے ایک حد تک اسے گوارا کرتے ہیں کہ حکومت  
 جنوبی افریقہ کی طرح جو ہندوستانیوں پر اپنے مظالم کو حکومت ہند اور حکومت برطانیہ  
 دونوں کی دست اندازی سے بالاتر سمجھتی ہیں میں یہی اپنے مرض کو ”گھریلو تصور کر رہا  
 مولانا ظفر علی خاں کو سخت حیرت ہوئی کہ سلطان ابن سعود کے اعلان  
 ملکیت کی خبر کو میں نے سیاہ جہدول کے اندر ”ہمدرد میں کیوں شائع کیا۔ مجھے  
 ان کے تعجب پر ہرگز تعجب نہیں۔ اسی طرح ہمارے ”قوم پرور“ ہندو براہدان  
 وطن بھی غالباً متعجب ہوں گے کہ میں نے کیوں اتنی زحمت گوارا کی کہ بسترِ علالت پر  
 سے تڑپ کر اٹھ کھڑا ہوا اور اسمبلی میں ہندو مہاسجا اور سنگھٹن کی کرشمہ ساز یوں کو  
 دیکھنے کے لئے جا پہنچا اور مرض کے بڑھنے کی مطلق پرواہ نہ کی اور آج بھی متعجب  
 ہوں گے کہ بجائے کچھ دن اور آرام کرنے کے میں نے خود صوبہ ہمدرد کے متعلق  
 اسمبلی کی بحث پر خامہ فرسائی کی تکلیف گوارا کی۔ جن کے دماغ ملی ولکی کرید سے  
 محفوظ اور جن کے قلب ان کے درد کی تڑپ سے نا آشنا ہیں ان کے لئے اس  
 قسم کی مذہبی کیفیت ضرور تعجب نیز موگی۔ میں نے اتنی لمبی تمہید کرنے کی رحمت  
 اس لئے گوارا نہیں کی ہے کہ براہدان وطن یا براہدان ملت سے اپنے قلب  
 کی ملکی دلی درد کی دادِ شمعین حاصل کروں۔ میرا مقصد صرف اس قدر ہے کہ  
 براہدان وطن محسوس کر سکیں کہ ان کے تعصب نے ان کے دشمنوں کو نہیں بلکہ  
 مجھ جیسے ان کے دوستوں کو اس رقت آتنا صدمہ پہنچایا ہے۔ ابھی صوبہ ہمدرد  
 کی مسائب پر اسمبلی کی بحث ختم نہیں ہوئی ہے اور سوراج پارٹی کے ممبر پنڈت  
 موتی لال نہرو کی وزنی تقریر ابھی ہونا باقی ہے۔ میں اسمبلی میں ہندو ارکان کے  
 دو ٹوٹل اور سوراج پارٹی کے لیڈر کے اظہار خیالات کا منتظر ہوں اور ان کو تہلادینا  
 چاہتا ہوں کہ یہ کوئی معمولی بحث نہیں ہے۔

میں اسمبلی کے مباحثوں کو ایک فضول شے سمجھتا ہوں۔ مجھے اس سے ذرا بھی توقع نہیں کہ یہ ہندوستان کو کچھ فائدہ پہنچا سکیں، لیکن جو حضرات اسمبلی کے مباحثوں کے ساتھ خوش عقیدگی رکھتے ہیں اور جو ان سے کسی منفعت کے متوقع ہیں ان کو جانتا چاہئے کہ یہ فضول مباحثے بھی ملک کو کافی نقصان پہنچا سکتے ہیں اس لئے کہ ان حضرات کی تقریروں کا اور کچھ نتیجہ نکلے یا نہ نکلے لیکن ان سے پتہ چل سکتا ہے کہ ہوا کا رخ کدھر ہے اور صوبہ سرحد کے متعلق اسمبلی میں جو بحث ہو رہی ہے اس سے یہ بخوبی ظاہر ہو جائے گا کہ سوراج پارٹی ہندو سبھا سے مرعوب ہے یا نہیں اور لالہ لاجپت رائے کی اعانت حاصل کرنے کے لئے وہ مسلمانوں کے واجبی حقوق کو قربان کرنے پر راضی ہے یا نہیں۔ سوراج پارٹی کے قیام میں اس کے مسلمان ارکان نے اپنی تعداد کی نسبت سے کہیں زیادہ اسے مدد دی ہے اور مولانا شوکت علی اور میری طرح جو مسلمان ”نوپینگز“ ہیں انھوں نے بھی سوراج پارٹی کو کچھ کم مدد نہیں پہنچائی ہے لیکن اگر پیٹل موتی لالؔ یا سوراج پارٹی کے اور ارکان اس سے یہ تصور کرنے لگیں کہ یہ مدد و ہر حال میں جاری رہے گی تو وہ مسلمانوں کے ساتھ کتنی ہی نا انصافی کیوں نہ برتی جائے تو انھیں معلوم ہونا چاہئے کہ مسلمانوں کی امداد کے متعلق ان کا اندازہ اور تخمینہ غلط ہے۔

۱۹۰۵ء میں لارڈ کرزن نے تقسیم بنگالہ کا فیصلہ صادر کیا۔ صوبہ بنگال کے رقبے میں اس وقت صوبجات بہار و اڑیسہ بھی شامل تھے۔ سب کے لئے ایک ہی حکومت، ایک ہی کونسل، ایک ہی یونیورسٹی اور ایک ہی ہائی کورٹ تھا اور گو وہ لوگ جنھیں بنگال کے باہر ”بنگالی“ کہتے ہیں یعنی ہندو بنگالہ وہ بنگال، بہار اور اڑیسہ کے رقبوں کی کل آبادی میں سے جو تقریباً ۹ کروڑ تھی صرف ۲ کروڑ



تھے۔ تاہم حکومت کے دفاتر، کونسل، یونیورسٹی، اپنی کورٹ سب پر مسلط تھے اور نہ صرف مسلمانان مشرقی بنگال بلکہ ہنود بہار و اڑیسہ بھی بنگالی بابوؤں کی اس اجارہ داری سے تنگ آ گئے تھے اور تالاں تھے لیکن باوجود اس کے کہ مغربی، مشرقی بنگال و بہار اڑیسہ اور آسام سارے رقبے کے لئے ایک ہی یونیورسٹی اور ایک ہی اپنی کورٹ رہا اور صرف حکومتیں اور کونسلیں دو کروئی گئیں اور یہی نہیں کہ قانون تعزیرات یا ضابطہ فوجداری میں کوئی تغیر و تبدل نہیں ہوا بلکہ ہندوستان استعماری جو لارڈ کارنوالس کے زمانے میں اس بنگال و بہار میں کیا گیا تھا وہ بھی جوں کا توں قائم رکھا گیا۔ ہندو بنگالہ نے ایک عالم کو سربراہ ٹھالیا اور وہ شور بپا کیا کہ لارڈ کرزن کی تقسیم بنگالہ جس کو لارڈ مارلے نے امفیصل شدہ ظاہر کیا تھا چھ برس کے اندر اندر منسوخ کر دی گئی اور ایک نئی تقسیم عمل میں لائی گئی۔

ابھی لارڈ کرزن نے جو اس تقسیم بنگالہ کے اپنی تھے اس سے چار برس پیشتر ایک اور تقسیم بھی کی تھی یعنی اس امید پر کہ ایک دن سرحد پار کے پٹھانوں پر بھی برطانوی حکومت قائم ہو جائے گی اور خط ڈیورینڈ تک باغیاتی علاقے پر برطانوی جھنڈا اڑنے لگے گا۔ سرحد کے پانچ اضلاع کو جن میں سے اکثر دریائے انک کے اس پار تھے صوبہ پنجاب سے نکال کر قبائل کے ”غیر منظم“ علاقے کے ساتھ ملحق کر کے انھیں مختصر سا صوبہ سرحدی بنا دیا تھا لیکن یہی نہیں کہ برطانوی صوبہ بنگالہ کی تقسیم کے لئے صوبے میں ایک نئی کونسل قائم نہیں کی گئی بلکہ اس صوبے کا تعلق پنجاب کے چیف کورٹ سے بھی نہیں رکھا گیا اور اس کے علاوہ اس صوبے پر او قلم یہ ڈھایا گیا کہ یہاں کا قانون تعزیرات اور ضابطہ فوجداری بھی بدل دیا گیا اور اگر دونوں نظموں میں اس مصیبت کی داستان کو ادا کیا جائے تو یہ کہنا پڑے گا کہ اس صوبے کو لارڈ کرزن آنجنائی نے سرزمین بے آئین بنا دیا۔ انگلستان

کا دعویٰ ہے کہ اس کا یورپ میں بھی طغرائے امتیاز یہ ہے کہ وہاں فقط آئین کی حکمرانی ہے اور شہریوں کو کسی حاکم کی مرضی پر نہیں چھوڑا جاتا۔ انگلستان کے دستور کے ماہر قانون پر بھیبر زوالیسی کا قول ہے کہ برطانیہ کی یہ خصوصیت ہے کہ وہاں ”رول آف لا“ یعنی قانون کی حکمرانی اور قانون ہی کا دور دورہ ہے لیکن برغلاف اس کے ہندستان میں ہم دیکھتے ہیں کہ جہاں تک ہو سکتا ہے شہریوں کے حقوق کو حاکم کی مرضی اور اختیار تیزی پر چھوڑا جاتا ہے اور گو قانون بھی موجود ہے مگر اس کا نفاذ جن اہتوں میں ہے وہ اپنے وسیع اختیارات تیزی کو کچھ اس طرح استعمال کرتے ہیں کہ حق حق نہیں رہتا اور قانون قانون نہیں ہوتا بلکہ حکام کی مرضی اور رائے پر ہر شے کا وار و مدار ہوتا ہے۔

دوسلمان وہ مختلف گانوں میں اپنے ایک مذہبی تیوہار کے موقع پر اپنی گالیوں کی ترابی کر کے اپنا ایک مذہبی فریضہ ادا کرنا چاہتے ہیں۔ ایک کو اس بنا پر اجازت نہیں دی جاتی کہ اس گانوں میں اس فریضے کی اس طرح ادائیگی کا دستور ثابت نہیں ہے اور دوسرے کو اگر ایک سال اجازت دی جاتی ہے کہ یہاں دستور ثابت ہے تو دوسرے سال اس بنا پر اجازت نہیں ملتی کہ اس کے حق استعمال پر اور اقوام کی جانب سے فساد کا اندیشہ ہے۔ دو شہروں میں ہندو شہری اپنے ایک مذہبی تیوہار کے موقع پر اپنا ایک مذہبی جلوس باجے کے ساتھ نکالنا چاہتے ہیں لیکن ایک شہر میں ایک خاص راستہ اس جلوس کے لئے اس بنا پر ممنوع قرار دیا جاتا ہے کہ فلاں مساجد کے پچاس قدم اس طرف پچاس قدم اس طرف باجہ بند کرنے کا دستور ہے اور اگر مسلسل باجہ بجانا ہو تو جلوس اس راستے سے نہ نکالا جائے حالانکہ ان مسجدوں کے دروازے سے نمازی اس قدر دور ہوتے ہیں کہ معمولی باجے کی آواز ان کے اذکار و اشغال میں حارج نہیں ہو سکتی اور عبادت کے وقت ان کی توجہ کو باطل نہیں بنا سکتی

اور دوسرے شہر میں اور خود اس شہر کے دوسرے مواقع پر مساجد کے پاس سے بابے کے ساتھ جلوس کے گزرنے کی کوئی ممانعت نہیں ہوتی حالانکہ بہت سی چھوٹی چھوٹی مساجد بزرگ کے کنارے اس طرح واقع ہیں کہ بابے سے نمازیوں کی توجہ ضرورتاً ہوتی ہے اور اذکار و اشغال اور عبادات میں ضرور ہرج واقع ہوتا ہے بالخصوص جبکہ کوئی اتنا ہی حکم اس قسم کا بھی جاری نہیں کیا جاتا کہ کم سے کم نماز باجماعت کے وقت مسجد کی سیڑھیوں کے پاس کھڑے ہو کر جلوس نکالنے والے گھنٹہ آدھ گھنٹہ مسلسل زور سے مٹاتے ہوئے اور گھنٹہ اور قرآن سے زور و شور کے ساتھ آوازیں نہ نکالیں۔

یہ بھی دیکھا گیا ہے کہ جس طرح دستور کے ثبوت کے بعد بھی دوسری اقوام کی جانب سے فساد کے اندیشے کے بہانے سے ایک کانوں میں گائے کی قربانی حکام کو کبھی بند کر دیا کرتے ہیں۔ اسی طرح مسلمانوں کی جانب سے فساد ہونے کے اندیشے کے بہانے سے بابے کے ساتھ جلوس نکالنا بھی بعض مرتبہ ان شہزادوں میں بند کر دیا جاتا ہے۔ جہاں کسی مسجد کے سامنے بھی باجہ بند کرنے کے دستور کا ثبوت نہیں ملتا یہی مختلف دستور اور اختیارات تیزی سب سے زیادہ فساد کا باعث ہوتے ہیں لیکن حکومت ایک عام قانون کا اعلان اور اس کی پابندی پر راضی نہیں ہے اس لئے ہندوستان میں وہ قانون اور آئین کی حکمرانی نہیں چاہتی بلکہ حکام وقت کی مرضی اور ان کے اختیارات تیزی کی بدتمیزی کا دور دورہ دیکھنا چاہتی ہے۔ یہ حال تمام ہندوستان کا ہے جہاں قانون اور ضابطے جاری ہیں اور عدالتیں انصاف کے لئے کھلی ہوئی ہیں ان عدالتوں میں حکومت اور گورنرے چرٹے والوں اور دیگر حکام کے جلیبوں کے مقابلے میں جیسا کچھ انصاف ملتا ہے اس سے ہم بخوبی واقف ہیں لیکن ع

ازدو دنیاں پُرس کر اعراف بہشت است

غیب صوبہ سرحد والے اس سرزمین بے آئین دنیاں اعراف سے بھی

مخروم ہیں اور وہاں دنیا سے انوکھا اور زوال قانون اور ضابطہ ۱۹۱۱ء کی تقسیم کے بعد سے  
 ”ضوابط جراثیم سرحد“ کے نام سے جاری ہے جس میں ہر چیز حکام کے ہاتھیں چھوڑ دی  
 گئی ہے اور جرگے کے جمہوری نظام کو بھی اس طرح حکام کا آلہ کار بنا دیا گیا ہے کہ حکام  
 کے مطالب اور استبداد کی ہندو جرگے کے کاغذ پر رکھ کر چھوڑ دی جاتی ہے۔ اگر یہ  
 قانون بنگالہ کی تقسیم کے بعد بنگال میں جاری کیا گیا ہوتا تو نہ معلوم ہندو بنگالہ نے کیا  
 قیامت برپا نہ کی ہوتی صرف حکومتوں اور کونسلوں کی تقسیم ہی پر جس سے ہارڈو آبادی  
 میں سے فقط دو کروڑ بنگالی ہندو کے اجارہ کو صدمہ پہنچتا تھا۔ سارے ہندوستان کے  
 ہندو نے اس کو سارے ملک کا مسئلہ بنا کر کانگریس اور اس کے ماتحت انجمنوں کے  
 ہر پلیٹ فارم سے اس زور و شور کے ساتھ صدمے احتجاج بلند کیے کہ جب تک یہ تقسیم  
 غصہ نہ کر دی گئی ہندوستان میں کان پڑی آواز سنائی نہ دیتی تھی اور سب علاوہ  
 ہندو بنگالیوں کے اجارہ کی شکست کے صرف یہ تھا کہ مشرقی اور مغربی بنگال دونوں  
 میں ہندو بنگالی اقلیت میں ہو گئے تھے۔ آج جبکہ ہندو پنجاب کو بھی یہ گوارا نہیں کہ  
 پنجاب میں جہاں مسلمانوں کی آبادی ۵۵ فی صدی ہے ان کی نیابت حسب مطالبہ  
 مسلم لیگ ۵۰ سے فقط ۱۵ ہو جائے۔ ہندو پنجاب کو بھلا یہ کیوں کر گوارا ہو سکتا ہے کہ  
 ہندوستان میں ایک صوبہ بھی ایسا ہو خواہ وہ کتنا ہی چھوٹا کیوں نہ ہو جہاں ہندو کی  
 اقلیت ۴ فی صدی ہو گو ہندوستان میں مدراس، بہار و اڑیسہ صوبجات متوسط و  
 برادر کے صوبہ سرحدی سے کہیں بڑے بڑے صوبوں میں مسلمانوں کی اقلیت ۱۰ و ۱۱  
 فی صدی سے لے کر ۴۴ فی صدی تک ہے۔ صوبہ سرحدی کی تقسیم نے اسے علاوہ کونسل  
 میں حکام کے افعال و اعمال پر تنقید و تبصرہ کے تعزیرات ہند اور ضابطہ نو جداری کی  
 پناہ سے بھی مخروم کر دیا۔ پھر اس کی کس طرح توقع ہو سکتی تھی کہ ”ماسے نوٹریٹارم اسکیم“  
 یا ”ٹنگو چیٹو نوٹریٹارم اسکیم“ سے اس کو کچھ بہرہ اندوزی حاصل ہو سکے گی۔

بہ کہ اس حساب ہماراں کی اصل و حقیقت سے پوری واقفیت ہے چولا پڑنڈ  
 اور لاڈ چیسور ڈکی حکومتوں کے طفیل کشت زار ہندوستان پر برس گئے۔ ان دونوں سے  
 وہ ایک بھی ابرنیاں نہ تھا جو صدف کی تشنہ لبی کو دور کر سکتا اور ہندوستان کی سہمی  
 میں موتی کی پرویش کا سامان کر دیتا لیکن اس سے بھی نہ سوراچی اٹھا کر سکتے ہیں  
 نہ ”نوپھنجر“ کہ گوہاری ضروریات اور توقعات کے لحاظ سے یہ اصلاحات کتنی  
 ناکافی اور غیر عملی تھیں کیوں نہ ہوں اور ان کے ذریعے سے اہل ملک کو کتنا ہی دھوکا  
 کیوں نہ دیا جاتا ہو پھر بھی اصلاحات کا لقب ان کے لئے بالکل بے معنی نہ تھا۔ اگر کوئی  
 ”نوپھنجر“ اٹھا کر کہے تو کہے لیکن کوئی سوراچی جو داخلہ کونسل کا حامی ہے اور انہیں  
 اصلاحات کی بدولت آج کونسل میں گھس کر دو عملی کی تخریب کا اوجا کرتا ہے اٹھا کر  
 نہیں کر سکتا کہ اگر یہ اصلاحات ہندوستان کے مختلف صوبوں میں جاری نہ ہوتیں تو  
 ان کا موجودہ مشغلہ اسے یہ نہ آتا یقیناً کوئی سوراچی دو عملی کا مطالبہ نہیں کر سکتا لیکن  
 یہ سوراچ پارٹی کے اصول داخلہ کونسل کے خلاف ہے کہ کسی صوبے میں سرے سے  
 کونسل ہی نہ رہے اور اس لئے صوبہ سرحد کے لئے وزیر اور منتقل شدہ حکمرانوں کا  
 مطالبہ ناجائز ہو تو ہو مگر کونسل اور انتخابات کا مطالبہ برگزنا جائز نہیں۔ بے حارہ  
 صوبہ سرحدی وزیر اسے بے نیاز ہو سکتا ہے اور پھر جیسے ”نوپھنجر“ کے نزدیک کونسل  
 سے جی بے نیاز ہو سکتا ہے لیکن جب صوبہ بنگالہ تعزیرات ہند اور ضابطہ نو جداری  
 سے بے نیاز ہو کر ”نوپھنجر“ کے نزدیک بھی بنگال آرڈیننس کی بارش کو توہین نہیں  
 کر سکتا تو یہ دیکھ رہے ہیں ان سے۔ بے نیاز ہو کر ”عنوان اعلیٰ جریہ مرتبہ“ کو کس طرح قبول  
 کر سکتا ہے۔ انہیں ہر قوم پر بردہ برادران ہندو نے بھی باوجود ترقی بنگال کی ضرورت  
 کے اس سے چار برس پیشتر کی سرحدی تسمیہ نو فہم نہ لرایہ نہ آج تک اس کی بے نیازی  
 کے خلاف ایسا مؤثر مدلل احتجاج ملنے کی اور آج بھی جبکہ صوبہ سرحد کے لئے اصلاحات

کا مطالبہ کیا جاتا ہے تو لالہ لاجپت رائے اور ان کے قبیعین کی خوشنودی کے حصول کی خاطر سوراج پارٹی کی طرف سے یہ عقد پیش کیا جاتا ہے کہ دو عملی کا مطالبہ ہم کس طرح کر سکتے ہیں۔ اور جب ایک ترمیم کے ذریعے سے دو عملی کی جگہ ایک عملی اور صوبے کے لئے کامل سوراج کا مطالبہ کیا جاتا ہے تب صوبہ سرحدی کو سوراج کی خوش آئند توقعات میں شمولیت کا شرف بخشا جاتا ہے لیکن اس شرط پر کہ وہ پنجاب کے ساتھ الحاق پر راضی ہو جائے۔

میں لارڈ کرزن کی اس سب سے پہلی تقریر کے بھی غلط تھا اور ان کی نیت کو برا بھلا سمجھتا رہا ہوں لیکن صوبہ سرحد کا پیچہ وہ جو قائم رکھنا یا اس کا پنجاب میں پھر ملحق کر دیا جانا ایک دوسرا مسئلہ ہے اور اس کے باشندوں کو بے گینی کی مصیبت سے نکالنا ایک دوسرا مسئلہ ہے اور پھر صوبہ سرحدی کی مصائب کو پھر اسی شرط پر دوہرا کر کے نئے وعدہ کرتا کہ وہ پنجاب سے الحاق قبول کرے بلکہ یہی یعنی اقتضائے ناچائیز سے زیادہ قبیح۔ سوراج پارٹی کے حیلہ اسے شرعی ہماری آنکھوں میں دھول نہیں جھونک سکتے اور ہم کو صاف نظر آ رہا ہے کہ سوراج پارٹی کی ان قبیحانہ ہچمچدگیوں کے پیچھے بنو دکانوں بذبہ کام کر رہے ہیں۔ اس وقت بھی اسی پراکتھا کرنا ہوں اور انشاء اللہ علیہ اسی موضوع پر دو چار صفحہ میں یہ قلم کریں گا جس میں بتاؤں گا کہ ۱۹۲۱ء میں وہ کیا چیز تھی جس نے حکومت کو مجبور کیا تھا کہ صوبہ سرحدی کے مطالبات پر غور کرے۔ اس کے لئے ایک کمیٹی مقرر کرے اور جس نے خود اس کمیٹی کو مجبور کیا تھا کہ صوبہ سرحدی میں اصلاحات کو جاری کرنے کی سفارش کرے۔ اس کے بعد میں بتاؤں گا کہ اس کے بعد جس چیز نے حکومت کو ترغیب دلائی کہ وہ کمیٹی کی رپورٹ کو دبا رکھے اور مدت کے بعد شائع بھی کرے تو کمیٹی کی سفارشات پر مطلق متوجہ نہ ہو اور سب سے آخر میں یہ ثابت کر دوں گا کہ اگر حکومت کی نظر صوبہ سرحدی کے باشندوں

سے پھری ہوئی ہے تو دوسرے اس وجہ سے ہے کہ ہندوستان کو غلامی میں رکھنا اس کا اولین مقصد ہے اور اسی بنا پر ہندوستان آئے کے لئے تری ونگی دونوں راستوں پر جو اقوام تہی ہیں ان کو غلام بنانا اور غلام ہو گئی ہوں تو ان کی غلامی کی زنجیروں کو اور پھیل کر ناگورنٹ کا مہمنی مقصد ہے اور سب کے بعد انشا اللہ میں ثابت کر دوں گا کہ اگر قوم پروردگار ان وطن بھی صوبہ برصغیر سے آنکھ پراتے ہیں تو صرف اس بنا پر کہ اس صوبے میں مسلمانوں کی تعداد ہندوؤں کے مقابل ۹۳ فی صدی کی ہے اور جیسا کہ میں اوپر لکھ چکا ہوں کہ ہندو باوجود اپنے ادعائے وطن پرست ہونے کے چاہتے کہ ایک صوبہ بنیں بھی مسلمانوں کو اکثریت حاصل ہو اور وہ خود اقلیت میں رہیں اور بالخصوص اس جمہوریت اقلیت میں جیسے کہ صوبہ برصغیر میں ان کو اس وقت میر ہے حالانکہ وہ گئے پھاڑ پھاڑ کر مسلمانوں کو اقلیت پر دعوت کرنے کی دعوت دیتے ہیں۔ اور چاہتے ہیں کہ مسلمان ان کی اکثریت کے مخالف نہ ہوں۔ افغانی بھڑا اگر اس کی کوئی نفسیاتی حیثیت بھی ہے تب بھی برادران وطن کے جن کا انکس اور ہے۔

لیکن مجھے تعجب ہوتا ہے کہ جو قوم ہمارا جہ نیال کو ہندو ہما سچا کی صدارت کے لئے دہلی بلائے وہ کس منہ سے افغانی ہوئے سے ڈرنے کا بہانہ کر سکتی ہے لیکن حقیقت یہ ہے جہاں جہاں ہندو تکیف میں ہیں یا کسی نے انتظام کے بعد اقلیت میں ہو جائیں گے وہاں خود انھوں نے ہر اس خود کے وجود کا ثبوت دے دیا ہے جو بعض کمزور قاب کے مسلمانوں کو ان کی اکثریت سے لرزہ برانداز رکھتا ہے۔ میں مسلمانوں کی ایک سربراہ اور وہ جماعت کی سیاسی لغویات کا اقبال کرتا ہوں۔ لیکن تعجب تو یہ ہے کہ برادران ہندو کی اس سے ہمیں زیادہ سربراہ اور وہ جماعت انھی تمام لغویات کی مرکب ہوتی رہتی ہے اور پھر اس پر اتحاد و اتفاق کا راگ بھی نکالتی رہتی ہے اور مسلمانوں کی ہر اس پناہ جو ان کی مخالفت بھی کرتی رہتی ہے جس

خود اس کا دامن داغ دار ہے۔ مجھ پر یہ حقیقتیں ایک عرصے سے آشکارا تھیں مگر میں  
 امید کرتا تھا کہ بہانہ لگانے کی سیاست برادران ہند کو حرص و آز اور جبن و بزدلی  
 سے آزاد کرادے گی۔ افسوس کہ یہ امید برنہ آئی اور یہی نہیں کوئی اصلاح حالات  
 نہیں ہوئی بلکہ عہدہ سرحدی کے لئے اصلاحات کے مطالبے نے الٹا ان حقیقتوں  
 کو اب اتنا آشکارا کر دیا کہ وہ غمی سے غمی انسان کو بھی روز روشن کی طرح صاف  
 نظر آتی ہیں۔



# (۳) ملت پروری اور وطن دوستی

## شکوہ اور جواب شکوہ

پہرہ ۲۱ اکتوبر ۱۹۲۶ء

مجھے حسب ذیل شکوہ موصول ہوا ہے جو بخشم درج کیا جاتا ہے :-  
 میرا شکوہ آپ سے ہے۔ آپ کے اخبار میں نیشنل یونین کے متعلق اور اس کے بعد دوسرے روز کا آپ کا آئینہ حید میں نے پڑھا تھا اور مجھے ان دونوں مضامین میں بعض ایسی صداقتوں کا بیان ملا تھا کہ جن کو میں بہت قدر کی نگاہ سے دیکھتا ہوں خصوصاً وطن اور ملیت کے پیار، عالم گیر پریم کی زنجیر کی بعض کڑیاں گو بہت ضروری کڑیاں جانے اور ظاہر کرے کہ میں نے خاص قدر کی نگاہ سے دیکھا تھا کیونکہ دراصل اس صداقت کو اچھی طرح ذہن نشین کر کے ہی ہم ملک و ملت کے پیار کو وہ جگہ دے سکتے ہیں کہ جس سے وہ ہمارے کل کائنات اور کل نوع انسان کے ساتھ پریم کے جذبے کے متضاد نہیں بلکہ معاون بن سکیں۔ مجھ کو یہ کہنے سے معاف فرمائے گا کہ آپ نے باوجود اس صداقت کے بیان کے حب وطن کو حب دین کے مقابل پر جس قدر ہیچ ظاہر کیا تھا مجھے اس سے یہ اندیشہ ہوا تھا کہ ہمارے ہم وطنوں میں سستہ اس طبقے پر اس کا بہت خراب اثر پڑے گا۔

کہ جو حب وطن کے جذبے کے لئے ابھی تک کبھی نمایاں جوش کا ثبوت نہیں دے سکا اور جن کا جذبہ عشقِ تبت دین سے شروع اور حبِ دین پر ختم ہو جاتا ہے اور جن کے لئے کاشی اور گنگا کوئی ہنسی کشش بھی نہیں رکھتے اور مجھے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے چہرہ میں شائع شدہ "فریادِ جرم" لطافتِ سخن کی خوبی کے باوجود میرے اس اندیشے کے باوجود ہونے کا پہلا ثبوت ہے اور میرا یہ خیال ہے کہ اگر آپ نے اس لہر کو روکنے یا سببِ حد و دے کے اندر رکھنے کے لئے کوشش نہ کی یا اگر آپ سے ایسی کوشش کی امید نہ کی جائے تو مسلمان بھائیوں میں سے اوکس سے امید کی جائے۔

مجھ کو خطرہ ہے کہ حبِ وطن کا جو جذبہ ہمارے ہم وطنوں میں پہلے ہی بہت کمزور اور کثیر التعداد میں بالکل منقود ہے وہ ان یا دغزائے کج جو کموں سے اور بھی زیادہ مرجھا یا سوکھ نہ جائے۔ بے شک حب وطن دنیا کی محبت میں نہ آخری منزل ہے کہ جس کے بنا دائرہ عشق نہایت نامکمل اور ناقص ہی نہیں رہتا بلکہ جس کی عدم موجودگی اس وقت ہمارے اور جذباتِ پاکیزہ کی تکمیل کے راستے میں بھی از حد سدِ راہ بنی رہی ہے۔ اس لئے آپ کی خدمت میں فقط یہی عرض ہے کہ دلچسپاں اور کمالِ خدش قلم و زبان سے اس نازک پروے کو ایسی ٹھیس نہ لگائے جس سے اس ننھے سے پودے کی ناتواں بستی بھی خطرے میں پڑ جائے۔

دہلی: نیا بازار، ۲۹ اکتوبر ۱۹۲۶ء  
راقم دیوبند شہر

یوتن شرکا شکوہ میرے سرگھوں پر جو وطن پرور جانی وطن کی محبت کو  
 کسی فتنے کے اتباع کے طور پر اپنا مسلک نہیں قرار دیتے بلکہ خود اپنی عقل پر زور  
 ڈال کر اس کی ضرورت کے قائل ہوئے ہیں۔ ان کی خدمت میں میں بھی جواب شکوہ  
 پیش کر سکتا ہوں کہ گزشتہ ۱۹۱۶ء میں میرا انتخاب بحیثیت صدر مسلم لیگ ہوا تھا لیکن  
 یہ معلوم کس وجہ سے خدا کو منظور نہ ہوا کہ میں فرائض عداوت انجام دوں اس لئے  
 حکومت نے مجھے رہا نہ کیا اور کرسی صدارت پر فقط میری تصویب طویلہ افزہ تھی اور  
 سب سے پہلے عہدہ جو ساری عمر میں مجھے پیش ہوا اور جس کا فیصلہ میرے قید و بند  
 کے زمانے ہی میں بلا میری اجازت بلکہ میری بلا اطلاع کے ہو گیا وہ انڈین نیشنل کانگریس  
 کی صدارت تھی۔ اس پر بھی میں انکار کر سکتا تھا لیکن میرے نہ انکار کرنے کے خواہ کوئی  
 بھی وجہ ہوئے ہوں میں نے انکار نہ کیا۔ اس کے بعد میرے لئے اور بھی ممکن ہو گیا  
 ہے کہ وطن پروری کے جذبے کے خلاف میرا کوئی قول یا فعل ہو سکے۔ افسوس کہ یہ  
 جذبہ نہایت کمزور ہے اور ہم کو پوری احتیاط برتنی چاہئے کہ کہیں ہمارے کسی قول  
 یا فعل سے یہ جذبہ اور بھی کمزور نہ ہو جائے مگر میں شرابا صاحب سے اس میں متفق نہیں  
 کہ ہمارا جذبہ دینی کچھ زیادہ مضبوط ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ جو جذبہ آج سب سے زیادہ مضبوط نظر آتا ہے وہ دینی ہے  
 اور نفس پرستی کا جذبہ ہے اور ہم اسی کی تحریک پر لوگوں کو بے وقوف بنا کر فتنوں کے  
 رہنما اور لیڈر بننا چاہتے ہیں۔ میں نے جو مضمون انڈین نیشنل یونین پر لکھا تھا وہ ایک  
 پورے سلسلے کا ابتدائی مضمون تھا۔ شرابا صاحب اگر میرے مضامین کو جو ”سہد“  
 میں اب مسلسل نکل رہے ہیں ایک ہفتہ جو بھی اگر پڑھنے کی محنت تو ارا فرمائیں گے  
 تو انہیں خود واضح ہو جائے گا کہ میں ہندوستان والوں اور مسلمانوں کو کہاں سے  
 کہاں لے جانا چاہتا ہوں۔ میں جس طرح جس وقت سے یورپ۔ کیے لباس کے

فیثن سے اب مستغنی ہو گیا ہوں اسی طرح یورپ کے سیاسی فیثن سے بھی مستغنی ہوں اور دوسروں کو بھی اس سے مستغنی کرنا چاہتا ہوں۔ میری جدوجہد کا بڑا حصہ انشاء اللہ اس پر صرف ہو گا کہ لوگوں کو نفس پروری و نفس پرستی سے خواہ یہ بہت کسی شکل کسی لباس اور کسی پردے میں کیوں نہ ہو بھاپا جائے اور انہیں غلامی کی زنجیروں سے خواہ وہ اپنے نفس کی غلامی ہو یا بادشاہوں کی غلامی یا ایڈیوں کی یا پر 'پوپ' پنڈت' پادری اور مولوی کی غلامی ہو نجات دلائی جائے۔ میری التجا بالخصوص ہندو بھائیوں سے ہے کہ وہ قرآن کریم اور بائبل کے اقتباسات سے نہ گھبراہیں اور یہ نہ سمجھیں کہ وہ دشنامین جن کی سرخی قرآن کریم یا بائبل سے لی گئی ہے یا جن میں ان کتابوں کے تحت دہرائے گئے ہیں وہ مسلمان یا عیسائیوں کے لئے مخصوص ہیں وہ سب ہندوستانیوں اور سب انسانوں کے لئے ہیں اور مجھے امید ہے کہ کوئی بھائی بھی ان کو بڑھکر زنجیدہ نہ ہو گا بلکہ کچھ نہ کچھ فائدہ اور نفع ہی اٹھائے گا۔

میری ایک اور التجا ہے اور وہ یہ کہ جن بھائیوں کی کاشی لگیا اور متھرا اسی دیس میں ہیں اور ان کی گنگا اور جہنا اور نرپدا یہیں بہتی ہیں وہ ان بھائیوں کو جذبہ حب وطن سے جو ایک حد تک فطرتی اور طبعی ہے اس بنا پر بالکل خالی نہ سمجھیں کہ وہ ان دوسرے دیسوں سے بھی محبت رکھتے ہیں جہاں ان کی کاشی اور متھرا وغیرہ ہیں۔ آج ہندوؤں اور مسلمانوں کی حب وطن کا موازنہ کرنا آسان نہیں اگر کعبہ اور روضہ رسول اکرم کی طرح ہندوؤں کے تیرتھ بھی ہندوستان سے باہر ہوتے تب ان کی حب وطن کا صحیح اندازہ ہو سکتا۔ غالب نے خوب کہا ہے کہ

طاعت میں تار بستے نہ سنے و انجمن کی لاگ

دوزخ میں ڈال دے کوئی بے کر بہشت کو

لیکن موازنہ اور مشابہ اس قدر ضروری نہیں جس قدر کہ سب ہندی قوموں

کے دلوں میں غلامی سے نفرت اور صبحِ جذبہ آزادی پیدا کرنا بغیر تمام ملتوں کے  
اتفاق و اتحاد کے ہندوستان کی آزادی یہ ظاہر ناممکن معلوم ہوتی ہے اس لیے میں  
کہ ہر وقت اس کا خواب دیکھا کرتا ہوں اور اس کے لئے دستِ بدعا ہوں جذبہ  
حب وطن کو کیوں کر کمزور کرنا چاہوں گا۔

---

# (۴) مشترکہ قومیت کی شکست

دہلی کے مخلوط انتخاب کا حشر

ہمدرد ۲۰ نومبر ۱۹۲۶ء

لیجے "قتل کی رات" بھی آنے لگی، عاشورہ کا دن بھی بیت گیا، سب  
تقریبے ٹھنڈے ہوئے، دہلی کی زمین میدانِ حشر بنی ہوئی تھی اور الیکشن کے  
نوعِ صورت سے اس مردہ بستی کی آبادی "یوٹیلٹن بکٹا من مرقدنا" کہتی ہوئی  
"فاؤ ایم من الاجدات الی بہم میلون" کی مصداق اپنی قبروں سے پکا ایک  
نکل پڑی بھی مگر اب پھر سب مردے اپنی اپنی قبروں میں جا سوئے اور یہ ظاہر ہے  
یکھ لیجئے سوئے ہیں سوئے وئے کر جاگن حشر تک نہ ہی

یکم نومبر کی سہ پہر کو انتخاب کا نتیجہ شایہ گیا۔ لالہ رنگ بہاری لال کو ۱۶۸  
ووٹ ملے، مسٹر آصف علی کو ۱۴۲۶ اور لالہ شو نرائن کو ۴۷۴۔ بہشتِ اعوانیت  
اور دوزخِ تقسیم ہو چکے۔ اگر "خالدین فیہا ابدًا" نہیں تو کم از کم تین سال کے لئے  
توطوبیٰ اور زقومِ امیدواروں کے حصے میں لکھ دیے گئے۔ یہ تو امیدواروں کا  
حشر ہوا۔

مگر حضیصوں نے ان کے لئے سو ڈر دھوپ کی اور ساری راہیں حاصل  
کیں اور دیں ان کا وہی حال ہے۔ وہی انگریزی حکومت کا سایہ، عاطفت  
سب کے سروں پر ہے، وہی کالے گورے کی تمیز ہے، وہی ٹیکسوں کی مصیبت  
ہے، وہی فوجی اخراجات کی سرت۔ تعلیم اُسے بھی تو وہی کلرکوں اور غلاموں

کی تربیت کے لئے حفظانِ صحت کا حال دہلی کے شفا خانوں اور میڈیسن میں جا کر دیکھ آئیے یا پھر قربتانوں یا رنگٹوں میں اور دہلی کی دولت کا حال جامع مسجد کی ریڑھیوں اور جناح کے گھاٹ پر باہر لگی کوسٹ میں جہاں کنگالوں اور بھیک منگوں کی بھڑکتی ہوئی ہے۔ انکیشن کی عید ختم ہو گئی مگر دہلی میں جو عید بچے ٹر ہوئی ہے وہ اس عید کے بعد غائب ہے۔ آئیے ہم اس "ٹر" کو جسے اب دہلی بھلا بیٹے آج مانیں یا اس عشرہ شرم کے بعد سویم اور چلم کی فاتحہ خوانی کریں اور مجلس عزائم منعقد کریں۔

پہلے ایک نظر لکیشن کے اعداد پر ڈالئے۔ "ہندوستان ٹائمز" نے کل ووٹ دینے کے استحقاق رکھنے والوں کی تعداد ساڑھے چھ ہزار بتائی ہے اور عام طور پر دہلی میں شہور تھا کہ ۸۰۰ مسلمان اور ۳۵۰۰ غیر مسلم یعنی کل ۶۳۰۰ اہلی دہلی ووٹ دینے کا حق رکھتے ہیں مگر پچی کٹنر کے دفتر اور نیز ایک امیدوار سے دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ یہ استحقاق ۵۵۵۱ اشخاص کو حاصل تھا جو ووٹ تینوں امیدواروں کو ملے ان کی تعداد ۳۶۰۰ ہے۔ ۱۹ اشخاص کے ووٹ اس بنا پر شمار نہیں کئے گئے کہ یا تو ووٹ دینے والے نے اپنی پرچی پر اپنا نام بھی ٹانگ دیا تھا حالانکہ "بلیٹ" کی رازداری "مشہور ہے اور اس کی کوشش کی جاتی ہے کہ یہ راز کسی پر کھلنے نہ پائے کہ کس ووٹر نے کس امیدوار کے لئے رائے دی اور اس پر کسی طرح کا ناجائز دباؤ نہ ڈالا جاسکے یا بجائے ایک امیدوار کے دو یا تین ناموں کے سامنے نشان کر دیا تھا یا اسی قسم کی کوئی اور غلطی کی تھی۔ اس کے علاوہ یہ بھی متاکیا ہے کہ ۳۸ دیگر اشخاص ووٹ دینے گئے تھے مگر کسی نے کسی بنا پر ان کا ووٹ داخل "بلیٹ" نہیں کیا تھا تو ان سے "پرچی" پر نشان لگوا کر اٹھایا گیا تھا یہ اس قسم کے اشخاص ہوا کرتے ہیں کہ ان





اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ ووٹ دینے کے ۱۰۰ احق داروں میں سے ۶۵ کا ووٹ دینا اہل دلی کی بیداری کا ثبوت ہے بالخصوص جب کہ تم یا دیکھیں کہ ان ۱۰۰ میں سے بھی کتنے ووٹ دینے کے وقت اس دنیائے فانی سے ایک ایسے عالم کو مدھار چکے تھے جہاں نہ کوشل ہے نہ انتخاب نہ کانگریس نہ غلامت نہ منہ و سبھا اور نہ سوراج پارتی ہے نہ "انڈیپنڈنٹ" یعنی انہی کانگریس اپارٹی نہ حفاظت دین و ملت کا شور ہے نہ دھرم کی رکشا کی پکار پھر بعض ایسے بھی ہوئے جو دلی میں اس وقت موجود نہ تھے یا موجود تھے مگر علالت یا کسی اور وجہ سے انتخاب گاہوں میں حاضری اور ووٹ دینے سے معذور تھے۔

جہاں تک دریافت کیا جاسکا معلوم ہوا ہے کہ ۵۵۵ کل متعین رائے دی ہیں سے تقریباً ۶۷۰ مسلمان تھے اور تقریباً ۳۸۸ یا ۳۹۰ غیر مسلم تھے یعنی فی صدی کل ۳۰ مسلمان تھے مختلف امیدواروں کو جتنے ووٹ ملے ہیں صرف انہیں کے اعداد حکومت کی طرف سے شائع کئے جاتے ہیں اور ڈسٹرکٹ سٹن جج کے دفتر سے جوڑ ٹرانگ افسر "ہیں اور ڈپٹی کٹھ صاحب کے دفتر سے جہاں تمام ریکارڈ بھیجا جا چکا ہے دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ کتنے مسلمانوں نے اپنے حق رائے دی کا استعمال کیا اور کتنے ہندوؤں "سکھوں" عیسائیوں وغیرہ نے۔ اس کا سرکاری فائر میں کوئی حساب نہیں رکھا جاتا اور "ہندوستان ٹائمز" کے اڈیٹر کا بیان کہ رائے دہندگی کے "ریکارڈ" سے معلوم ہوتا ہے کہ ۲۰۰ ہندو سے زیادہ نے مسلمان امیدوار کے لئے رائے دی مگر ایک مسلمان نے بھی کسی منہ و امیدوار کے لئے رائے دی مرض ان کا قیاس تخمین ہے یا ان کے واسطہ کی غلطی اور ایک سن گھڑت "ریکارڈ" جس کو حکومت کے "ریکارڈ" سے کوئی تعلق نہیں البتہ مسلمان امیدوار کے ایجنٹوں نے مختلف انتخاب گاہوں میں رائے

دینے کے لئے آنے والے مسلمانوں کی جو بہت مرتبہ کی ہے اس کی رو سے ۱۴۷۸ مسلمانوں نے اپنے حق رائے دی کا استعمال کیا۔ ان کی تعداد کی نسبت کل رائے دینے والے اہلی دہلی کے مقابلے میں جن کی تعداد ۳۶۱۵ تھی، ۱۷ ویں صدی ۳۸ ہے یعنی گورائے دینے کے استحقاق رکھنے والوں میں مسلمانوں کی نسبت مدی نقطہ ۲۰ تھی مگر جن لوگوں نے اپنے حق کو استعمال کیا ان میں مسلمانوں کی نسبت بڑھ گئی اور ۱۷ ویں صدی ۳۰ ہے۔ اگر ان اعداد کو صحیح مان لیا جائے یعنی ۱۶۷۰ یا ۱۶۸۰ مسلمانوں کو رائے دی کا حق تھا اور ۱۳۷۸ کے انتخاب گاہوں میں جا کر رائے دی تو ۱۷ ویں صدی ۲۸ مسلمانوں کے حق رائے دی کا استعمال کیا اور جس حد تک بھی رائے دہندگان کو بیداری تسلیم کیا جائے مسلمانوں کے اپنی بیداری کا ضرور اور بے شک و شبہ ثبوت دیا۔

سنا گیا ہے کہ انہیں اور مظلوم مسلمان جو اس سے پیشتر کبھی گھر سے نہ چلے گئے تھے انہوں نے بھی انتخاب گاہوں تک جانے اور رائے دینے کی رحمت گوارا کی۔ ان اعداد کے مقابلے میں ۳۸۷۰ یا ۳۸۷۰ غیر مسلم ووٹروں میں سے فقط ۲۴۴ یا ۲۵۷۰ رائے دینے کی تکلیف گوارا کرنا یقیناً اس قدر بیداری کا ثبوت نہیں ہے اور ۱۷ ویں صدی کے فرق کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔

جہاں ووٹروں میں مسلمانوں کی نسبت ۱۷ ویں صدی فقط میں ہر وہاں سے ایک مسلمان کا انتخاب اسی وقت ہو سکتا ہے کہ امیدواروں کے سیاسی اصولوں کی بنا پر رائے دی جائے نہ کہ ان کے مذہبی عقائد کی بنا پر۔ اگر یہ نہیں تو ایک مسلمان کے انتخاب کی کوئی توقع نہیں کی جاسکتی۔ اگر مسلمانوں کی نسبت ۲۰ ویں صدی بھی ہو تب بھی کچھ امید کی جاسکتی ہے کہ وہ غیر مسلم امیدواروں کی جگہیں ایک مسلمان شاید بڑی حیرت دے جائے۔ مگر ۲۴۴ یا ۲۵۷۰ ۱۷ ویں صدی سے کم نسبت ہو تو ایک مسلمان کی کامیابی

کی توقع مشکل ہی سے کی جاسکتی ہے کیونکہ ۶۶ فی صدی دہشتہ سے زیادہ غیر مسلموں کو حاصل ہوں گے اور بالکل برابر تقسیم بھی ہو جائیں تب بھی ۳۳ فی صدی یا اس سے کم دہشتہ رکھنے والے مسلمانوں کو کوئی فائدہ نہیں ہو سکتا لیکن بہت ہی کم ایسے صوبے ہندوستان میں ہیں جہاں مسلمانوں کی نسبت دہلی کی طرح ۳۰ فی صدی بھی ہو اور اگر غیر مخلوط اور خالص حلقہ ہائے انتظامی آج بالکل نہ رکھے جائیں اور مسلمانوں کے لئے نشستیں بھی مقرر نہ ہوں بلکہ انتخاب مخلوط اور مقامی ہی ہوں جیسے کہ برطانیہ اور دوسرے ملکوں میں ہوتے ہیں اور نہ ہی اور ملی تعصبات کا وہ رنگ ہو جو آج دہلی اور دہلی ہی کیا تقریباً ہر حصہ ملک میں نمایاں ہے تو مسلمان سولے ان صوبوں کے جہاں ان کی نسبت ۵۰ فی صدی یا اس سے زیادہ ہے انتخاب کی کوئی توقع نہیں رکھ سکتے۔

لارڈ اولیور اس مزدور فرقے کے سابق وزیر ہند جس سے اکثر ہندوستانی میانین ہندوستان کے لئے کچھ بدنامی کی توقع رکھتے ہیں حکومت ہند مسلمانوں کی ناوابظہانداری کا الزام لگاتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ حکومت ہند ہی کسی انگریز سے کچھ کے کسی ہندوستانی کو اس کا حق دلانے والی ہے نہ برطانیہ کا کوئی سیاسی فرقہ چاہے وہ "مزدور" ہی کیوں نہ کہلائے۔ "ہندو بانٹ" البتہ ہو سکتی ہے اور ہمیشہ ہوتی رہتی ہے کبھی ہندو کے حق میں سے مسلمان کو کچھ دے دینا چاہئے اور کبھی مسلمان کے حق میں سے ہندو کو اور اسی طرح سکھ وغیرہ کی بھی حالت ہے اور ہر طرح سکھ، خلیفہ کا کلکٹریٹ اور چیئرمین ایک لٹ کا بظاہر طرف دار ہوتا ہے اور پولیس سپرنٹنڈنٹ دوسری لٹ کا اور اسی طرح گورنر و کسٹریٹ بالکل اسی طرح برطانیہ کی کونسل وینو اور برل پارٹیاں جی بظاہر ہندوستان کی ایک نہ ایک نشست کی طرف دار ہوتی آتی ہیں۔

اسپاہرل پارٹی کا دور انحطاط ہے اور اس کی جگہ لیبر پارٹی نے لے لی ہے  
 مگر ہندوستان کو اس سے بھی کچھ فیض پہنچنے والا نہیں اور ہندوستان کی قوموں میں آج  
 بھی "سب سے پائستہ" اسی طرح جاری ہے جس طرح پہلے جاری تھی، الذین مسلمانوں کو  
یاور کھنا چاہئے کہ جب تک وہ مسلمان ہیں اور ان کی حد نظر ہالیہ کی چوٹیوں اور جڑ تک  
 نہیں بلکہ انھیں ہندوستان کے باہر بھی کلمہ گو یاں لالہ اللہ محمد رسول اللہ کے ساتھ  
 برادرانہ تعلق ہے اور ان کے دیکھو وہیں شریک ہونا ان کے لئے بڑھاپا لازمی اور  
 عقل و تجربہ کی بنا پر بقائے دین و ملت کے لئے ضروری ہے تب تک نہ برطانیہ  
 نہ کوئی اور استعماری حکومت ان سے راضی ہو سکتی ہے، اور "ولن ترضی عنک  
 الیہود والنصری حتی تمیج ملہم" نے جو قطعی حکم لگا دیا ہے وہ تا قیامت غلط ثابت  
 نہیں ہو گا اگر ہم ان قوموں کا اتباع کرنے لگیں گو وہ دنیوی ہی ہو دینی نہ بھی ہو  
 تو یہ ہم سے راضی ہو سکتے ہیں لیکن اگر ہم اسلامی طریقے پر چلیں اور ان کی غلامی کی  
 زنجیریں سے آزاد رہنا چاہیں تو ہمیں ان کی مخالفت سے ہر قدم پر سامنا کرنا پڑے گا۔  
 امام کے لئے "برطانیہ" کا مزدور فرقہ استعماری پالیسی کا بھی دشمن ہے اور سرمایہ داری  
 کا بھی لیکن مصر میں جو کچھ ہوا اسے سر آسٹن چیمبرلین نے مسٹر ریزے میکڈانلڈ کی پالیسی  
 کا اتباع بتایا اور برصغیر کے متعلق مرٹن اس ریلوے کے ایک قلی کی پالیسی اس قدر  
 استعماری اور سرمایہ داری کی پالیسی تھی جس قدر ان کے جانشین کرنل ایمری کی  
 پالیسی ہے۔

پھر خود ہندوستان میں لارڈ اولیور اور "رائی" میکڈانلڈ ہی نے تو اس  
 آرڈیننس کو بنایا جس میں اجازت دی تھی جو مشہور لغتی "رولٹ بل" کا نوٹس  
 پیچھے ہے حقیقت یہ ہے کہ ہمارے لئے سب کیساں ہیں اور بقول برطانوی شاعر  
 "میں سن کے عجیب" (جماری اصطلاح میں تھو خیرا) اپنے شراب خانے کی

منہج پر بیٹھا ہوا اتنے ہی جھوٹا ہوتا ہے جتنے کہ زار اپنے تخت پر بیٹھ کر بولا کرتا ہے  
 دیا اب ہم کہہ سکتے ہیں کہ بولا کرتا تھا، چارے لے سب کیاں ہیں اور سب ہندوؤں  
 سے بھی زیادہ مسلمانوں کے دشمن ہیں اس لئے کہ ہندوؤں کے پاس صحت ایک  
 نیپال ہے اور وہ بھی انگریزی سائپر عافیت میں اور مسلمانوں کے ابھی ترکی  
 ایران اور افغانستان وغیرہ میں اور مصر و عراق و تونس و شام و فلسطین  
 و یمن و حجاز وغیرہ ہم بھی کچھ نہ کچھ جان رکھتے ہیں بالکل بے جان نہیں ہو گئے  
 ہیں اگر مجھے اس کا یقین نہ ہوتا اور میں سمجھتا کہ لارڈ اولیور یا لارڈ کرین ہیڈ یا رادش  
 بحیرہ اسٹریٹو جارح ہی مسلمانوں کے ساتھ انصاف کرتے ہیں تو میں ضرور پوچھتا  
 کہ آپ نے دہلی کے اس تازہ انتخاب سے کیا نتیجہ نکالا۔

پینڈٹ مدن موہن مالوی گو وہ بھی ”بجگہ بھگت“ ہیں کہ خدا کی وحدت  
 اور تمام نوع انسانی کی اخوت کا ضرور ذکر فرما دیتے ہیں، اپنے مذہبی غلو تعصب  
 اور تنگ نظری میں مشہور ہیں اور جیسا کہ ان کی خیال ہے کہ وہ ہندو اور پرانوں  
 کے ایک ایک حرف کے مطابق آج بھی لوگ زندگی بسر کر سکتے ہیں اور انسان  
 صرف اسی طرح شاہراہ ترقی پر گامزن ہو سکتے ہیں لیکن ساتھ ہی ساتھ وہ اس پر  
 بھی تامل ہیں کہ برطانوی حکومت ابھی ہندوستان میں قائم  
 رہے کیونکہ گروان بھی لیا جائے کہ وہ ”برکات“ سے معاہدے تب بھی ہندو کو مسلمانوں  
 کے چہرے ظلم و ستم سے وہی بچا سکی ہے اور وہی اب بچا سکتی ہے اس سے بس  
 اسی کا مطالبہ کیا جائے کہ مسلمانوں کے مقابلے میں ہندو کو زیادہ عہدے اور امتیازات  
 دے اور گوشہ نشینوں کی سرکاری ہندوؤں کے بجائے کابٹ اور موہریوں کے روزانہ  
 سے عیسویوں کے لئے بلا کسی قید کے کھلے رہیں تاہم مسلمانوں کے واسطے برس میں  
 میں تین دن بھی قربانی کی گالیوں کے لئے کوئی سرکاری چھٹی نہیں چاہیے۔

الوی جی ۱۹۱۹ء کی کانگریس کے بعد سے حقیقتاً کانگریس سے علیحدہ ہو چکے تھے اور گوندہی تعصبات کی بنا پر وہ ہمارا شٹر کے کپڑے کٹریسیو ارجی پست برمن سے بھی زیادہ مسلمانوں کے دشمن ہوں مگر وہ ملک ہمارا راج کے سیاسی چیلے نہ تھے بلکہ گو کھیلے سے بھی کہیں زیادہ نرم تھے اور یہ کہنا زیادہ ہو گا کہ وہ ملک ہمارا راج کے ۱۹۱۹ء میں بمقام کھننودو بارہ کانگریس میں شریک ہونے کے بعد سے کانگریس کی شرکت کے اہل نہ تھے۔ لیکن لالہ لاجپت رائے تو وہ بزرگ ہیں جن کے والد بزرگوار قرآن کریم کی تلاوت کیا کرتے تھے اور غالباً انھیں بھی اس کی تعلیم دی تھی۔ بہر کیف موجودہ سہندو دھرم کی بے شمار قیود سے وہ ہمیشہ آزاد رہے اور آج بھی لالہ آزاد ہیں۔ پھر سورت کی کانگریس میں جو جوتیوں میں دال بیٹھی تھی وہ انھیں اسے انتخاب صدارت کے جھگڑے میں بیٹھی تھی۔ وہ ملک ہمارا راج کی طرف سے صدارت کانگریس کے امیدوار بنائے گئے تھے۔ ”ہونہار برداس کے چکے چکے پات“ لالہ جی کی سیاسی بہادری کا تو کلکتہ اسپیشل سشن میں کافی مظاہر ہو چکا تھا اور ناگپور میں بھی لوگوں کو ان کے اوصاف حمیدہ سے کافی آگاہی ہو چکی تھی تاہم وہ نان کو اپریٹ بنے اوزان کو ایرین کے رزولوشن کی انھوں نے دھوم دھڑکے سے ناپید فرمائی تھی۔ جب مالوی جی ہمارا راج شملہ کی ”شناختی کشی“ میں براہ جہ تھے لالہ جی جیل خانے میں سرکار کے معزز نہان تھے اور گوان کی خاطر تواضع اور تہیہ یوں سے زیادہ کی گئی اور وہ قبل از وقت رہا بھی کر دیے گئے اور انتخاب اسمبلی کے لئے ان کی امید داری حکومت نے منظور بھی کر لی حالانکہ غریب مگر عطاری لال ابھی تک راندہ درگاہ میں تاہم حکومت کی نظر کم از کم مالوی جی کے مقابلے میں تو ان سے پھری ہوئی تھی۔ یہ دین میں اگر صلح کل مسلک یہ بھی رکھتے تھے تب بھی آزادہ، دھرم اور دنیا میں اپنی حب الوطن کے بل بوتے پر اگر ”عشقِ نبردیشہ“ کے امتحان میں جو طلب گار مدرسہ پور سے

نبی اترے ہوں تب بھی اتنے مرد نہ رہے کہ نفط و مکی میں نہ مر گئے تھے بلکہ قید کا ایک بڑا حصہ کاٹ آئے تھے۔

جو لوگ مع خطا کا مضمون بھانپ لیتے ہیں لغاتہ و کیکہ کہ "وہ تو نہ ان کے نان کو اپرین ہی کے قائل ہوئے تھے نہ ان کی شرکت سورا ج پارٹی کے اور خوب سمجھتے تھے کہ جس طرح انھوں نے مہاتما گاندھی کو چھوڑا تھا اسی طرح یہ موتی لال جی کو مسلمانوں میں گنداکر کے سورا ج پارٹی کو چھوڑ کھڑے ہوں گے تاہم گزشتہ مہندو بہا سبھا کے جلسے منعقدہ دہلی میں تو انھوں نے سورا ج پارٹی کے لیڈر پارٹی کے ایک بڑے حصے کو بے وقوف بنایا اور کہا کہ کانگریس کے ہوتے ہوئے مہندو بہا سبھا انتخابات میں حصہ لینے کی ہرگز اہل نہیں ہے لیکن یہ ساری کانگریس نوازی اور وطن پرستی و دلالت سے واپسی پر جہاں آپ حکومت کے صرف سے گئے تھے ختم ہو گئی اور کھرچنے کی بھی ضرورت نہ تھی اور بے کھرچے ہوئے ہی لالہ جی پکے مہندو اور مہندو بہا سبھا کے سب سے بڑے گرو نکھل آئے۔

اس سے بڑھ کر کانگریس کے ساتھ کیا دعا ہو سکتی تھی کہ کانپور تک میں موتی لال جی اور سورا ج پارٹی کے ساتھ موافقت کی۔ دہلی میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے جلسے میں "راک آؤٹ" کی مخالفت نہ کی اور سب کے ساتھ مل آئے اور جب تی لال جی تک اسکیں کمیٹی سے علیحدہ ہو گئے تو حکومت کے فرج سے جنباو گئے، دگو اور عکس سے بھی کچھ مصارف وصول کئے، اور واپسی پر کانگریس کے امیدواروں کی مخالفت کے لئے کھڑے ہو گئے، اور غضب خدا کا ایک "ایٹلی کانگریس پارٹی" کو انڈیپنڈنٹ کانگریس پارٹی کا لقب دیا۔

خداوند کریم کو اس دعا و غدا ری / مکر و ذیب کا بھانڈا چھوڑنا تھا۔ وہ دہلی کے انتخاب میں ۲۹ اکتوبر کو پھوٹ گیا۔ یہ سمجھ کر کہ لالہ شونرا سن علاوہ وکالت

میں ایک حد تک نام آور ہونے کے ہندو کالج کے بیکریٹری رہ چکے ہیں اور اب دہلی یونیورسٹی میں خزانچی کے عہدے پر ممتاز ہو گئے ہیں ان کو ہندو مہاسبھا کی لگ پرہنجائی جاسے گی تو ان کی کامیابی یقینی ہے۔ ساڑھے پانچ ہزار ووٹروں کے مقابلے میں سولہ سترہ مسلمانوں کی ہستی ہی کیا ہے۔ لالہ شو زائن کو ”انڈینڈنٹ کانگریس پارٹی“ کی طرف سے امیدوار بنایا گیا مگر دہلی کے ہندو بھائی جو مسلمانوں کے تعصب کا ہمیشہ شکار کیا کرتے تھے اتنے تنگ نظر نہ تھے کہ ان کی تعصب نگاہوں میں لالہ شو زائن بھی ”آدھائیتر آدھائیتر“ اور ”نقل کفر کفر نباشد“ صحیح ہے تو ”دھوبی کا کتنا گھر کا نہ گھاٹ کا“ تھے اور ان کی نظر انتخاب ساری دہلی میں ہندو بلوائیوں اور ہندو سوراچودھری لوٹن سنگھ کے بے دامنوں کے وکیل لالہ رنگ بہاری لال کے سوا کسی پر نہ پڑی اور دہلی نے جو ہندو مہاسبھا کی لہجہ بھنی اور لالہ جی اور مالونی جی کی جولا نگاہ ہے یہ عجیب سماں دکھایا کہ گولالہ جی مالونی جی اور ہندو بھائیوں نے لالہ رنگ بہاری لال کو خیر جانا اور کل کا لونڈا“ گردانا اور ”مفل بابا“ بے ”اما اور سمجھا کہ ”رو کر جھک مار کر“ وہ خود ہی بیٹھ جائیں گے، مگر ۲ اکتوبر کے دو ٹوٹنے نے ان حضرات کو قائل کر دیا کہ شیخ سعدیؒ نے صحیح فرمایا تھا۔ ع

دشمن نتواں فقیر و بے چارہ شمر د

اُدھر تو لالہ رنگ بہاری لال نے عجب رنگ بہار دکھایا اور ہر مسٹر آصف علی کو مسلمانوں نے ایک حیرت انگیز یک جہتی کے ساتھ مدد دی اور نتیجہ یہ ہوا کہ لالہ جی کو دہلی پدھارنا پڑا اور اس ”انڈینڈنٹ کانگریس پارٹی“ کے بانی نے ایک غیر کانگریسی کو اسی وقت دمک لیا۔ لالہ شو زائن بہرہ مناد بن گئے اور جو لالہ رنگ بہاری لال پہلے ہی سے ایسا وہ تھے انھیں لالہ جی کی ”تم باذنی“ نے اور بھی کھڑا کر دیا



جو ۲۰ کے دن گزرنے تک "فصل نابالغ" قرار دیا گیا تھا۔ جب وہ رات گزار کر ۲۹ کی صبح کو اٹھا تو اس نے اپنے کو نابالغ پایا اور لالہ جی نے سویرے منہ اندھیرے اس کے بلوغ پر ہر تصدیق کر دی۔ لالہ شوزائن کم سے کم پہلے تو کبھی کانگریس کے ممبر بھی تھے، مگر اس غریب کو تو میڈنل کٹری بھی اسی بار نصیب ہوئی تھی اور اس سے بھی عرصے تک ایک الیکشن کی درخواست کے باعث محروم رہا تھا، کانگریس میں بھولے سے بھی نہ گیا تھا۔ سارا طعنے امتیاز یہی تھا کہ دہلی کے بلوے کے لڑکوں کی بے ممانعت کے پیروی کی تھی۔ گردواہ رہے لالہ جی! بھان متی کے سوا لگتا تو اس کی آپ کے سامنے کیا ہستی ہے! کبھی گرم، کبھی نرم، کبھی تان کو اپریٹ، کبھی سواجی! ابھی کانگریسی تھے ابھی ہندو مہاسبھائی ہو گئے یہی نہیں کہ خود ہر لحظہ دہر آن سچ مچ بدلتے رہتے ہیں بلکہ اردوں کو بھی آنا فنا بدل دیتے ہیں۔ ابھی رنگ بہاری لال پورے آزاد مند تھے ابھی "انڈینڈنٹ کانگریس پارٹی" والے کر دیے گئے "چٹھیری سنگنی" اور پٹ میرا بیاہ "تو نہا ہی تھا مگر یہاں تو حالت اس سے بھی عجیب تر تھی یعنی لالہ رنگ بہاری لال "فصل نابالغ" کی جوانی رنگ لائی تھی۔ وہ بیک ایک من بلوغ ہی کو نہ پہنچ گئے تھے بلکہ صاحب اولاد ہونے کے سائے آثار نظر آتے تھے۔ لالہ جی اگر "انڈینڈنٹ کانگریس پارٹی" عت مند و سبھا سے فوراً لگن نہ کر دیتے تو کیا کرتے۔ ۲۹ اکتوبر کی صبح سے زیادہ شبہ گہری اور ساعت کون بچا سکتا تھا! کیسے سنگنی بھی ہو گئی، مگر ابھی ہو گیا اور دھن رخصت کر دی گئی مگر بیاہ کے گیت ابھی ختم ہی نہیں ہوئے تھے کہ زچہ گہریاں شروع ہو گئیں اور دہلی کے تمام ہنر اور بھانڈ "ماں کرے منہ لال" سویری زچہ "کاتے ہوئے لالہ جی اور منہ مہاسبھا کے دروازے پر مبارک باد دینے اور اپنا انجام لینے کے لئے جا دھکے۔

اس ساری تفصیل کا اجمال یہ ہے کہ جب یہاں کی ہندوہا سبھانے دیکھا کہ لالہ شوزائن کے انتخاب کی کوئی امید نہیں ہے اور کانگریس اور سوراج پارٹی کا نمائندہ ہندوؤں کی مخالفت کے باوجود بھی تقریباً خالص مسلم دہلوں سے منتخب ہوا جا رہا ہے تو ”انڈیپنڈنٹ“ کانگریس پارٹی کے دھکوسلے کو چھوڑ کر سب دھرم رکشا کے لئے ہندوہا سبھانے کا نام لے کر اکھاڑے میں اتر گئے۔ رات کے بارہ بجے جلوس نکالا گیا اور گو کانگریس کا جھنڈا غداروں اور عیاری کی علامت اب تک ساتھ تھا مگر ہر ایک کے لب پر ایک ہی صدا تھی اور وہ ہندو دھرم کی رکشا کی صدا تھی اور ہر طبقے سے ہندو دھرم کی لالچ کا نعرہ بلند کیا جا رہا تھا۔ لالہ شوزائن تو صبح کو یہ شکل تمام بیٹھ جانے پر راضی ہوئے اور جب پینڈت موتی لال نہرو کے درو پر اٹھیں گے کمرے میں شری میت کوہلی اور شری میت دیش بندھو گپتا وغیرہ نے پینڈت جی سے گستاخانہ گفتگو کی اور وہ ناراض ہو کر چلنے لگے تو اس وقت بھی یہی بابو شوزائن باوجود لالہ جی سے قول ہارنے کے مذہب سے معلوم ہوتے تھے مگر رات ہی کو ہندوؤں کو یقین دلایا جا رہا تھا کہ سمجھوتہ ہو رہا ہے اور لالہ شوزائن بیٹھ جائیں گے سب ہندو اب لالہ بہاری لال کے لئے ووٹ دیں اور سٹر آصف علی کو کسی طرح منتخب نہ ہونے دیں۔

سب جانتے ہیں کہ میں ان انتخابات کو کس قدر فضول اور مضر سمجھتا ہوں اور نہ کوئی ہندو مجھ پر یہ الزام لگا سکتا ہے نہ کوئی مسلمان مجھے اس پر ”رجباً“ و ”آخرین“ کہہ سکتا ہے کہ میں نے اس انتخاب میں سٹر آصف علی کو کسی قسم کی مدد دی۔ وہ اگر معاف کریں تو میں اتنا اور بھی کہہ دوں کہ ان مسلمانانِ دہلی کا بہترین نمائندہ ہی نہیں سمجھتا اور ڈاکٹر انصاری اور شیخ الملک حکیم اہل خانہ صاحب

کو ان کے لئے کہیں بہترین سمجھتا ہوں اور ہندو کی مخالفت ہی اگر مسلمانوں کی نافرمانی کی دلیل ہے تب بھی تقیہ محمد صاحب اور اسی قسم کے اور بزرگ دہلی میں موجود تھے مگر مسٹر آصف علی وہ مسلمان تھے جن کے خلاف ایک ہندو کو بھی ان کی اسلام دشمنی کی بنا پر کچھ کہنا نہ چاہئے تھا۔ ان کو کانگریس نے اپنا نمائندہ بنایا تھا اور ان کے مقابلے میں کوئی کانگریسی کھڑا نہ ہوا تھا۔ ۱۹۲۳ء میں کانگریسی مسلمانوں نے لارپائے لال کے لئے جان توڑ کر کوشش کی تھی اور ہر شخص جانتا تھا کہ ۱۹۲۳ء کے انتخاب میں ایک مسلمان کو نامزد کیا جائے گا۔ بینک ایک مسلمان ہی اس سال کانگریس کی طرف سے نامزد کیا گیا اور وہ اسی نوے کانگریسی ہندو ہر طرح لائق تمجید و تبریک ہیں جنہوں نے مسٹر آصف علی کو ووٹ دیے مگر خود آصف علی صاحب کا تخمینہ اس سے زیادہ نہیں ہے اور گو وہ مسلمانوں کی یکساہتی پر عیش و عشرت کرتے ہیں لیکن خود ان کا قول ہے کہ غالباً ۱۵ مسلمانوں نے بھی ہندو امیدواروں کو ووٹ دیا۔ یقیناً کانگریس کو بھی شکست ہوئی اور فتح نہ "انڈیپنڈنٹ کانگریس پارٹی" اور لالہ جی اور مالوی جی کی نہ ہوئی بلکہ ہندو تعصب اور تنگ نظری کو جلالہ جی اور مالوی جی کے تعصب اور تنگ نظری سے بھی بڑھ چڑھ کر نکلا اور جس کے ساتھ بالآخر وہ شیر و شکر ہو گئے۔ حقیقی شکست مشترکہ قومیت اور مخلوط مقامی انتخاب کو ہوئی اور حقیقی فتح اس نفاق و انتشار کو حاصل ہوئی جس کی موجودگی میں کوئی ذلیل مسلمان غیر مخلوط ملی حلقہ ہائے انتخاب کو نہیں چھوڑ سکتا۔ اس سے میری سیاسی دوہمینی کی داد ضرور ملتی ہے مگر میرے دل میں بھی درد اٹھتا ہے۔ خدام پر رحم کرے۔

# (۵) کہاں سے کہاں

پھر ۱۵ نومبر ۱۹۲۶ء

ہر شخص جانتا ہے کہ بہاتا گاندھی تشدد کے قائل نہیں اور اس سے بڑھ کر نا انصافی اور کیا ہوگی کہ اگر ہندوستان میں کہیں تشدد کا مظاہرہ ہو تو اس کے لئے بہاتا جی کو ذمہ دار ٹھہرایا جائے۔ اس زمانے میں جبکہ عدم تعاون کی تحریک لڑیوں پر فنی حکومت اور علما ان حکومت میں سے ہر وہ شخص جو دو لفظ بول سکتا تھا ہر اس واقعے کو جس میں کسی ہندوستانی نے تشدد کا استعمال کیا ہو خواہ وہ خفیت سا خفیت یا شدید سا شدید ہی کیوں نہ ہو بہاتا جی کی تعلیم کی طرف منسوب کرتا تھا اور بہاتا جی کے ساتھیوں کے لئے جو بات سب سے زیادہ تکلیف دہ تھی وہ یہ تھی کہ خود بہاتا جی "اقبال جرم" فرمایا کرتے تھے اور اخباروں اور حکومت کی رپورٹوں میں اس "اقبال جرم" سے بے حد ناجائز فائدے اٹھائے گئے۔

بہاتا جی کے "اقبال جرم" کے معنی حقیقتاً اس سے زیادہ نہ تھے کہ ان کے نزدیک سوراج کے یہی معنی ہیں کہ خود ہندوستانی ہندوستانیوں کے تمام افعال نیک و بد کے ذمہ دار بن جائیں اور سمجھے جائیں اور ہندوستان کے ارباب مل و عقد اس امر کی کوشش کریں کہ عوام کے افعال پر انہیں پوری طرح قابو حاصل ہو جائے اور ملک بھر میں اس قسم کے واقعات نہ ہونے پائیں جو ارباب مل و عقد کے مسلک کے خلاف ہوں۔ یہ معیار حکومت اس سے کہیں بلند تر ہے جو کج حکومت نے اپنے لئے بنا رکھا ہے۔

حقیقت میں حکومت ہی بہت سے ان فسادوں اور خرابیوں کی ذمہ دار

ہوتی ہے جو ہندوستان میں آئے دن رونما ہوتی رہتی ہیں لیکن حکومت اپنے آپ کو ان کا ہرگز ذمہ دار بھی نہیں سمجھتی بلکہ ان کا الزام لوگوں ہی کے سر یا ان کے پیدا کرنے والے خدا کے سر جس نے کالے آدمیوں کو گوروں کی طرح بے عیب نہیں بنایا تھا پستی رہتی ہے چہ جائیکہ لوگوں کے واقعی عیوب کے لئے بھی اسے کو ذمہ دار ٹھہرائے۔ مہاتاجی کا یہ بلند معیار ذمہ داری اگر بعض لوگوں کے نزدیک قابل عمل نہ بھی ہو تب بھی مہاتاجی کے اس قول کی صحت سے تو کسی کو انکار نہ ہونا چاہئے کہ وہ تشدد بھی جو مہاتاجی کو ایک آنکھ نہیں جاتا اس بزدلی اور جن سے لاکھ درجے بہتر ہے جس کا ہم ہندوستانی ہر روز ہزار جگہ مظاہرہ کرتے رہتے ہیں۔ وہ اسن سکون کو دل سے چاہتے ہیں مگر زندگی کے نہ موت کے اسن سکون کو۔ وہ بار بار خود فریاد کرتے ہیں کہ باوجود اس نفرت کے جو مجھے تشدد سے ہے میں ہر تشدد کو موجودہ قبر کے سکون اور جن و بزدلی سے بہتر سمجھتا ہوں۔

ہندو مسلمانوں کے ناگوار تعلقات کے متعلق مہاتاجی نے اپنے عمل جراحی اور اس کے باعث راہی کے بعد اپنے قیام جو ہو میں ایک طویل مضمون تحریر فرمایا تھا جس کا ایک فقرہ ایک دو سال برابر پیچھے کی زبان پر رہا۔ وہ یہ تھا کہ ”ہندو بزدل ہے اور مسلمان ہیکڑی یا زبردستی کرنے والا۔ اس قسم کے جملے کسی قدر حقیقت پر کیوں مبنی نہ ہوں ساری حقیقت اسے اندہ نہیں رکھتے اور جو صاحب فہم و عقل ہوتے ہیں وہ ان کو حقیقی حدود سے باہر نہیں کھینچا کرتے۔ اس جملے میں یقیناً ایک بڑی حقیقت مضمر تھی لیکن وہ حقیقت بھی مودی و قحی غیر مودی اور اگر ہندو اور مسلمان اس حقیقت کو اس کی حدود کے اندر ہی رکھ کر اپنی اپنی اصلاح کرتے تو ہندوستان کے دن کب کے پھر گئے ہوتے اور بجائے آج کے نفاق و شقاق اور ان کے لازمی نتیجے غیر کی غلامی کے آج ہندو مسلمان دونوں با اسن اور بہادر

ہوتے اور ملک میں فتنہ و فساد کی گرم بازاری نہ ہوتی بلکہ ہر طرف اتحاد و اتفاق کی بہار نظر آتی اور حقیقی ہندو بڑوں کی 'بہادری' میں صاف نظر آتی ہے اس کا پتہ نہ ہوتا اور ہندوستان کی سب لیتیں ایک دوسرے کے ساتھ مل کر حقیقی بہادری کا ثبوت دیتی جوتیں اور ہماری پرامن جنگ میں ہندو اور مسلمان اسکے اور پادری یعنی اور عیسائی ایک ہی صف میں دوش بدوش کھڑے ہو کر لڑتے ہوتے اور آزادی کی فتح ابھی یہ بھی ہوئی ہوئی تو ہونے کے قریب ہی ہوتی۔

میں ایک مسلمان ہوں اور مسلمانوں کی اخوت میرے ایمان کا جزو ہے۔ میں مسلمانوں کے دکھ درد میں شریک ہوں اور نہیں چاہتا کہ انھیں کسی ملت کے ہاتھوں ذرا سا بھی گزند پہنچے خواہ وہ ملت ہندو کی ہو یا نصاریٰ کی لیکن آزادی بھی میرے ایمان کا اسی طرح جزو ہے جس طرح کہ اخوت اور اگر ہندو حقیقتاً بڑوں ہیں اور اسی بڑوں کے باعث ہندوستان کو آزادی نصیب نہیں ہوتی تو میں ہرگز انہیں چاہ سکتا کہ وہ بڑوں ہی رہیں اور خود بھی ایک ذلیل اور حقیر ملت بنے رہیں اور ہندوستان کو بھی آزادی کی نعمت عظمیٰ سے محروم رکھیں۔

منا ہے کہ بھینس جب حملہ کرتی ہے تو ڈر کر کرتی ہے۔ بعض سربراہانہ ہندو کے لئے "افغانی ہوتا" اس قدر خوف اور اندیشے کا باعث ثابت ہوا ہے اور ہندو پرپس میں اس پر اس طرح بار بار مضامین شائع ہوتے رہتے ہیں کہ ہاتھامی کا خیال کہ ہندو بڑوں ہیں کچھ ایسا غلط نہیں معلوم ہوتا اور ہندو بڑوں کا درجہ ان مسلمانوں کے لئے ضروری معلوم ہوتا ہے۔ بڑوں اور جن وہ لعنت ہے کہ کسی انسان میں اس کا ہونا کسی دوسرے کو گوارا ہرگز نہ ہونا چاہئے اور ہندوستان کی آزادی کے لئے اور نیز اسلام کو یورپ کے استثمار سے خطرے سے بچانے کے لئے یہ اور بھی ضروری ہو گیا کہ اگر فی الواقع ہندو میں عین اور بڑوں موجود ہوتو اسے سب

ہندوستانی ملتیں اور بالخصوص مسلمان ان میں سے نکالنے کی کوشش کریں اسی طرح زبردستی اور ہیکڑی بھی ایک لعنت ہے اور اس لئے یہ بھی ضروری ہے کہ اگر مسلمانوں میں یہی الواقع موجود ہو تو اسے سب ہندوستانی ملتیں ان سے اسے نکالنے کی کوشش کریں، کیونکہ یہ بری عادت اسن عامہ کے قیام اور اطمینان کے حصول کے منافی ہے اور جب تک اس کا کامل استیصال نہ ہوگا کیم میں یک جہتی ہرگز پیدا نہ ہوگی، اور ہم آزادی ہند کے دشمنوں کا مقابلہ ہرگز نہ کر سکیں گے اور اپنے وطن عزیز کو غلامی سے ہرگز نہ نکال سکیں گے۔

مہاتما جی نے کئی بار زبان گنگوڑس میں اپنے خیال کی تشریح اور توضیح اس طرح فرمائی تھی کہ انھوں نے ریل میں بار بار دیکھا کہ ایک مسلمان نے اپنے حق سے کہیں زیادہ جگہ ریل کے سفر میں لے لی اور ہندو مسافروں کی حق تلفی کی اور جب ان مسافروں نے شکایت کی تو ان سے سخت کلامی کی اور ارسپٹ کے لئے بھی آمادگی ظاہر کی جس کے باعث ہندو مسافر چپ ہو گئے اس لئے کہ ان میں بڑولی اور صبن کا عنصر زیادہ تھا۔ بالخصوص اس باب میں مہاتما جی نے سرحدی بھٹالوں اور افغانوں کی زیادہ شکایت کی۔ یہ شکایت بے جا نہیں اور آج کی کشاکش میں کوئی مسلمان اس سے لاکھ انکار کرے مگر یہ الزام بعض مسلمانوں کے نزدیک تو ان کی ملت کی مدح سرائی کے مراد ہے۔ لیکن ایک حق کوش مسلمان کا فرض ہے کہ وہ اپنے ہم مذہبوں کی بے جا حمایت ہرگز نہ کرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان واجب الاذعان ہے کہ اپنے مسلمان بھائی کی ہر حالت میں مدد کرو، خواہ وہ ظالم ہو یا مظلوم، اور ایک ظالم مسلمان بھائی کی سب سے بد ہے کہ اس کو اس کے ظلم سے روکو۔ اگر مسلمان مسافر ہندو مسافروں کی کسی کمزوری کا ناجائز فائدہ اٹھاتے ہیں تو مسلمانوں کو چاہئے کہ ایسی حرکات سے انھیں باز رکھیں

ان فی نقائص کی اصلاح کا جن کی طرف مہاتما جی نے اشارہ کیا ہے بہترین طریقہ یہی تھا کہ ہندو بزدلی کی خو اور مسلمان زبردستی کرنے کی عادت کو چھوڑنے کی کوشش کرتے، لیکن یہ اصلاح کا ہرگز طریقہ نہیں ہے کہ ہندو اپنا ملی عیب چھوڑ کر مسلمانوں کا ملی عیب اپنے اندر پیدا کرنے کی کوشش کرتے لگیں۔ مہاتما جی نے جہاں پر فرمایا تھا کہ تشدد کرنے سے بڑھ کر اگر کوئی عیب ہے تو وہ بزدلی ہے، وہیں انھوں نے یہ بھی بار فرمایا ہے کہ بزدلی سے بڑھ کر زبردستی اور ہیکڑی کرنے کا عیب ہے اور وہ ایک بزدل ملت کا فرد بنا اس سے بہتر سمجھے ہیں کہ ایک ظالم ملت کے فرد بن جائیں۔ مگر افسوس ہے کہ جب سے یہ تاریخی جملہ کہ ”ہندو بزدل ہے اور مسلمان زبردستی اور ہیکڑی کرنے والا“ مہاتما جی کے قلم سے نکلا ہے اس دن سے بہت سے ہندو نے اس کیسے ہی معنی سمجھے ہیں کہ وہ مسلمانوں کو بزدل بنادیں اور خود زبردستی اور ہیکڑی کرنے والے بن جائیں۔ فی الواقع مہاتما جی یا کسی اور صحیح الحیال شخص کے نزدیک نہ سب ہندو بزدل تھے نہ سب مسلمان زبردستی اور ہیکڑی کرنے والے، اور یہ تو واقعہ ہے کہ جہاں تک زبان کا تعلق ہے بزدل سے بزدل ملت پرست ہندو تجارت پیشہ سب سے زیادہ ہیکڑی کرنے والے ہوتے ہیں اور ریل کے سفر میں ہر شخص کو کبھی نہ کبھی ایسا اتفاق ضرور پیش آیا ہو گا کہ اس قسم کے ایک ہندو نے دوسروں کی حق تلفی کی ابتدا کی ہو اور جب شکایت کی گئی ہو تو بڑے جوش کے ساتھ جواب دیا ہو کیا ہم نے ٹکٹ نہیں لیا ہے، کیا ریل تیرے باپ کی ہے وغیرہ وغیرہ۔ لیکن جوں ہی سخت کلامی سے نوبت اٹھنا پائی، ٹکٹ پہنچی ہو تو وہ ایک بار اسی جوش سے کہا ہو کہ ..... اب کے تو مار اور بالآخر یہ صاحب پٹ پٹا کر خاموش ہو گئے ہوں۔

میں نے حال ہی میں ایک نہایت معزز اور محترم خاندان کی ایک نہایت



ہی شریف اور پنجاب سرخ موہر مسلمان قانون سے سنا تھا کہ آٹھ دس ہزار نہرواؤں نے ریل کے سفر میں ان سے اور ان کی ساتھیوں سے نہ صرف سخت کلامی کی بلکہ وہ ہاتھ پائی تک پرکڑاؤہ نظر آئیں۔ میرا ارادہ ہوا کہ اس کے متعلق کچھ لکھوں اس لئے کہ گو اس قسم کا ایک ہی واقعہ میرے علم میں آیا تھا تاہم جس طرح اڑتے ہوئے تکتے سے ہوا کا رخ معلوم ہو سکتا ہے اسی طرح اس واقعے میں بھی مجھے ایک عالم گہر و باکے آثار نظر آتے تھے۔ تاہم اس خوف سے کہ مبادا میرے کچھ لکھنے سے تعلقات کی ناگواری اور بھی بڑھ جائے میں نے کچھ نہ لکھا۔ لیکن حال ہی میں ایک دوسرا واقعہ بالکل اسی قسم کا ظہور پذیر ہوا اور میں نے ضروری سمجھا کہ اب وہ سکوت کو توڑوں اور جہاں میں مسلمانوں کو ہمیشہ صبر و سکون اور ضبط کی نصیحت کرتا رہتا ہوں وہاں اپنے ہندو بھائیوں سے بھی پس کر دوں کہ وہ بھی اپنے ہم مذہبوں کو صلاح نیک دیں۔ میرا عقیدہ ہے کہ ہندوستان کے مد تو بہت سی نیک عملوں کو خیرہ و کہہ بیٹھے مگر ہندوستان کی عورتیں اب تک شرافت کی روایتوں کی محافظ ہیں۔

مولانا حالی نے اس بے مثل نظم میں جو علی گڑھ کالج میں ایجوکیشن کا فرائض کے شعبہ تعلیم نسواں کے ایک جلسے میں پڑھی گئی تھی جس کا عنوان ”چپ کی داؤد تھا اور جس کی ابتدا اس مصرع سے ہوئی تھی کہ ع

اے ماؤ! بہنو! بیٹیو! دنیا میں عزت تم سے ہے

بالکل صحیح فرمایا تھا کہ

ست ولے تھے دنیا میں جو ست بیٹے اپنا کسے کھو

ست دے کے لے ستوتیو! دنیا میں ستاب تم سے

انہوں نے بجائے اس کے کہ ہم اپنی عورتوں سے شرافت کا سبق لیتے ہیں ہم اپنے عیوب کو ان میں بھی رد و اج دے رہے ہیں اور مجھے اندیشہ ہے کہ ہندو اور مسلمان

کہیں دونوں اس عزت کو بھی نہ کھو بیٹھیں جو ملے دے کے ان کی عورتوں میں باقی ہے۔ اگر مسلمانوں کے عیوب مسلمان عورتوں میں نظر آنے لگے اور ہندوؤں کے عیوب ہندو عورتوں میں تو ہماری رہی یہی شرافت کا بھی خاتمہ ہے اور پھر ہم سر پکڑ کر روئیں گے مگر کھوئی ہوئی عزت و شرافت پھر اٹھ نہ آئے گی۔ میں دونوں ملتوں سے دست بستہ عرض کروں گا کہ میری اس تحریر کو تفسیر پر مبنی نہ سمجھیں بلکہ ایک شکستہ دل کی صدا سمجھ کر اس پر توجہ فرمائیں۔ میں نے مان کو اپریشن کی تحریک کے سلسلے میں ہندوستان میں جو دورے کئے ہیں ان میں ہزاروں ہندو ماؤں اور بہنوں نے میری اور میری بیوی بچوں کی وہ خاطر تواضع کی ہے کہ میں اسے کبھی نہیں بھول سکتا، لیکن اہل جزاء الاحسان الا احسان احسان کا بدلہ سولے انسان کے کیا ہو سکتا ہے، میں ہرگز احسان فراموشی نہیں کرتا، بلکہ اس تحریر کے ذریعے سے صرف اسی قدر چاہتا ہوں کہ اپنی ہندو بہنوں کو یاد دلاؤں کہ ان کا بہترین زیور ان کی وہ شفقت و محبت ہے جس نے ہم سب کے دلوں کو موہ لیا تھا اور مسلمان مرد یا ہندو مرد کچھ ہی کیوں نہ کریں ان کا شعار وہی ہونا چاہیے جو اب ہم سب کے پاس ہے۔ ایک شاعر نے خوب کہا ہے

نازک کلاہیاں مری تو لڑیں عدو کا دل  
میں وہ بلا ہوں شیشے سے پتھر کو توڑ دوں

## (۶) عورتیں بھی میدان میں اتر آئیں

ہمدرد ۱۶ نومبر ۱۹۲۶ء

کل میں نے "ہمدرد" میں جن ذوداتعات کی طرف اشارہ کیا تھا جن سے ہمیں عبرت حاصل کرنا چاہیے آج ان کی تفصیل دیتا ہوں۔

بیگم صاحبہ ریاست..... بعد اپنے چند رشتے دار خواتین اور ماماؤں کے گلے سے روانہ ہوئیں۔ اس گاڑی میں بارہ یا چودہ ہندو خواتین بھی تھیں جنہوں نے ابتدا ہی سے کوشش کی کہ یہ مسلمان خواتین اس گاڑی میں داخل نہ ہونے پائیں لیکن جو مردان کے ساتھ تھے وہ انہیں اس گاڑی میں تو بیٹھا گئے اور کہہ گئے کہ اگر یہاں جگہ کم ہے تو اگلے اسٹیشن پر کسی دوسری گاڑی میں بٹھانے کا انتظام کر دیا جائیگا۔ جب گاڑی چھوٹی تو ان مسلمان خواتین نے اپنے بیٹھنے کی جگہ بکانا چاہی مگر ہندو خواتین نے جگہ دینے سے بالکل انکار کیا اور سخت کلامی شروع کر دی۔ بیگم صاحبہ کی ایک عزیزہ جو ان کے ہمراہ تھیں ان کا اکھوتا اٹھارہ برس کا ایک لڑکا جو ایک "تالاب کی سیڑھیوں پر نہار ہاتھ پاؤں پھیلنے کے باعث تالاب میں گر کر ڈوب چکا تھا۔ بیگم صاحبہ یہ خبر پا کر اپنی عزیزہ کی تعزیت کرنے اور انہیں اپنے ہمراہ لانے کی غرض سے کلکتے تشریف لے گئی تھیں۔ انہوں نے اس دردناک واقعے کا انہند خواتین کے سامنے ذکر کیا اور فرمایا کہ بہنویم لوگ غم زدہ ہیں ہمارے دل دکھے ہوئے ہیں ہم یوں بھی روتی بھڑاتی کو پسند نہیں کرتے نہ ہمارے دلوں میں آج کسی سے لڑنے کی سکت ہے۔ ہم تم سے تھوڑی سی جگہ مانگتے ہیں! ہمیں ایک کونے میں بیٹھ جانے دو اور ہمیں زیادہ نہ تاؤ لیکن جبریت کا مقام ہے کہ ان

شکستہ دل خواتین کی درد انگیز استدعا سے بھی کچھ اثر نہ کیا اور یہ ہندو خواتین انھیں چلی گاڑی میں سے گرا دینے کی دھمکی دے بیٹھ گئیں۔ اس خوف سے کہ کہیں واقعی یہ سنگ دل عورتیں انھیں گرا ہی نہ دیں بیگم صاحبہ نے دروازے میں اپنا ایک صندوق اڑا دیا تاکہ دروازہ کھل ہی نہ سکے اور جب یہ سلسلہ بڑھتا ہی گیا تو بیگم صاحبہ کی ساتھیوں میں سے ایک نے کہا کہ ٹھہرو! اسٹیشن آئے دویم ابھی اسنے ساتھ کے مردوں کو بلاتے ہیں۔ اس پر یہ ہندو خواتین فرمائے گئیں کہ تم کتنوں کو بلا سکتی ہو؟ تمہارے ۷ کروڑ ہیں تو ہمارے ۲۲ کروڑ ہیں۔ تمہیں اور تمہارے مردوں کو سب کو بھون ڈالیں گے۔ وہ دن دور گئے جب ہم دب جایا کرتے تھے اب ہم تم مسلمانوں سے ہرگز دوسرے والے نہیں۔

بیگم صاحبہ ایک معمر دمیہ ہیں جن کی خاندانی شرافت اور طبیعت کی اقتاد انھیں ہرگز اجازت نہ دیتی تھی کہ اس قسم کے جھگڑوں میں پڑیں اور تو تو میں میں یا اٹھاپائی کریں۔ انھوں نے ابتدا ہی سے اس سے بچنا چاہا مگر سب کوشش بے ثمر ثابت ہوئی۔ وہ ہندو مسلمانوں کے آئے دن کے جھگڑوں کا حال سنا کرتی تھیں اور افسوس کیا کرتی تھیں کہ ہندو مسلمانوں کو کیا ہو گیا۔ جو لڑائیاں کبھی پہلے یہاں برس میں ایک بار بھی نہ ہوتی تھیں وہ اب ہر برس کیا ہر مہینے ہونے لگیں لیکن ان کو اس کا تو دم و گمان بھی نہ تھا کہ ان جیسی پردہ نشین خاتون خود کی ایسے جھگڑے میں مبتلا ہوں گی، ان کے ساتھ کی ایک خاتون کے محض اس کہنے پر ”ٹھہرو! اسٹیشن آئے دو“ ہم بھی اپنے ساتھ کے مردوں کو بلاتے ہیں سات کروڑ اور بائیس کروڑ کی بحث چھڑ جانے سے وہ ہکا بکا ہو کر رہ گئیں اور انھیں اندیشہ ہوا کہ کہیں واقعی ہندو مسلمانوں میں فساد صرف ان کے ریل گاڑی میں تھوڑی سی جگہ حاصل کرنے کی کوشش کے باعث نہ برپا ہو جائے اور ان کا نام سب اخباروں

میں چھپتا پھرے۔ (انہیں معلوم نہیں ہے کہ میں واقعے کو درج اخبار کر رہا ہوں اور مجھے خوف ہے کہ وہ میری اس تحریر کو بھی اسی بنا پر پسند نہ کریں گی۔) ان پر اس سراسر خلاف توقع واقعے نے بڑا اثر کیا اور جن سرسز خانوں نے شاید ساری عمر میں ایک بار بھی کسی برابر دالی کی بھی محنت سمجھ نہ کی ہو اس نے اٹا اپنے ساتھی ہی کو ڈانٹا اور ہاتھ جوڑ کر (استغاثہ نہیں بلکہ واقعہ) ان سب دعوہوں سے کہا کہ لی جوا ان سے قصور ہوا معاف کرو! تم تم سے جہاں بیٹھے کو کہو گی ہم وہیں بیٹھ جائیں گے۔ اتنا لیا سفر نہ ہوتا تو ہم کھڑے کھڑے ہی چلے جاتے، نہ ہم اپنے مردوں کو بلائیں گے نہ کسی سے شکایت کریں گے، تم اپنی ہم بانی سے ہیں جتنی جگہ دیدو گی ہم اسی پر قناعت کریں گے اور ضربہ دے کر اسے بیٹھ جائیں گے۔ اس طرح یہ قصہ ختم ہوا مگر کون کہہ سکتا ہے کہ قصے، کہانیاں، اکب، اور کس طرح ختم ہوں گے۔

میں نے کل عرض کیا تھا کہ میں اس قصے کے شائع کرنے میں بہت متاثر تھا اور کچھ تو سلیم صاحبہ..... کے خیال سے اور کچھ اس وجہ سے کہ مبادا ہندو مسلمانوں کے باخوش گوار تعلقات اور باخوش گوار ہو جائیں میں نے اب تک اس کو شائع نہیں کیا تھا حالانکہ اس ایک ہی واقعے سے مجھے نہ صرف یہ معلوم ہوا تھا کہ ہوا کا رخ کدھر ہے بلکہ آئے وئے ایک بڑے اور مثبت تباہ کن طوفان کا بھی پتہ چلتا تھا مگر جب میں نے وہ دورہ واقعہ شائع کیا تو تفصیل میں درج ذیل کرتا ہوں تو میں مجبور ہو گیا کہ اپنے ہم وطنوں کو متنبہ کر دوں کہ اس ختم کے واقعات سے عبرت حاصل کریں اور اس جنگ بین الملل کا جلد جلد فائدہ کریں جو قریب ہے کہ ہماری سطوتوں کی شرافت کا بھی جاری ملکی عزت کی طرح فائدہ کر دے۔

اودھ رو، سکھ پھندہ ریلوے کے ایک اسٹیشن سے۔ چند مسلمان خواتین اور

ایک ہندو خاتون ایک گاڑی میں سوار ہوئیں اور جب معمول سابق یہ سب اخلاص و محبت کے ساتھ بات چیت کرتی چلی آئیں۔ لیکن مراد آباد کے اسٹیشن پر ان خواتین کی گاڑی میں ۹ اور ہندو خواتین داخل ہوئیں جو گنگا انسان کے لئے گڈھ مکتیشر جاری تھیں۔ اوروہ کے اسٹیشن پر ایک مسلمان خاتون اسی گاڑی میں چڑھنے لگی۔ چوں ہی اس نے گاڑی میں قدم رکھا، ان ہندو خواتین نے اسے اس زور کا دھکا دیا کہ وہ پیچھے کو گر پڑی اور اگر اس کا شوہر بھیجے نہ ہوتا اور اسے منہ بال نہ لیتا تو اس کے سخت چوٹ آتی جو مسلمان خواتین اس گاڑی میں تھیں انھوں نے پوچھا کہ آخر اس غریب کو کیوں دھکا دیا تو کہا کہ یہاں جگہ نہیں ہے اور فوراً گاڑی کا دروازہ بند کر دیا۔ اس پر اس کے شوہر نے اصرار کیا کہ جگہ دو تو ان ہندو خواتین میں سے ایک نے فوراً اپنے پیر سے جوتی نکالی اور وہ اس غریب شوہر کے رسید ہی کر دی گئی مرنی اگر ایک مسلمان خاتون جو گاڑی میں تھی اس جنگ جو ہندو خاتون کا ہاتھ نہ پکڑ لیتی۔

مسلمان خواتین یکم صاحبہ یا سنت..... کی طرح نہ معرتھیں نہ ان میں اس قدر ضبط کا مادہ تھا اور وہ اس کی بھی پرواہ نہ کرتی تھیں کہ کہیں اخباروں میں ان کا ذکر نہ جائے، انھوں نے اصرار کیا کہ اس مسلمان خاتون کو بھی گاڑی میں آنے دیا جائے اور ان میں سے ایک نے اس غریب کو اپنی جگہ دے دی اور خود دھڑی ہو گئی۔ مراد آباد سے سوار ہونے والی ہندو خواتین نے اس پر بھی سخت کلامی کا سلسلہ جاری رکھا اور ملکن ہے کہ یہ جڑھ کر ہاتھ پائی تنک پہنچ جاتا، مگر جو ہندو خاتون ان مسلمان خواتین کے ساتھ ہی گاڑی میں سوار ہوئی تھی اس نے انا کھانا پٹلی پر سے اٹھا کر اپنی گود میں رکھ لیا اور اس مسلمان خاتون کو جس نے اپنی جگہ اوروہ سے سوار ہونے والی مسلمان بہن کو دے دی تھی اپنے پاس بٹھالیا۔ اس پر کہو اس

کی بیڑیاں اس ہندو بہن پر گولہ باری کر لئے گئیں۔ اس سے سب کہنے لگیں کہ کیا یہ سگی تھی جو اس کے لئے توڑے جگہ خالی کر دی۔ اور پھر اس کا اخوس کیا گیا کہ مسلمانوں میں تو اس قدر اتفاق ہے کہ ایک مسلمان عورت کے لئے دوسری نے جگہ خالی کر دی مگر ہندوؤں میں مطلق ایسا نہیں دیکھو ایک ہندو عورت نے ہندو عورتوں کا ساتھ نہیں دیا بلکہ ایک مسلمان عورت کو اپنا کھانا اٹھا کر اپنی بغل میں بٹھالیا۔ پھر اٹھان کے باعث ہندو مسافروں کی کثرت پر گھنڈ کیا جاتا تھا اور کہا جاتا تھا کہ یہی مسلمانوں کا خون ہو جاتا اور بار بار اس حسرت پاؤش رسانیدن کا بھی اظہار کیا جاتا تھا کہ اے میں اس مسلمان مرد کی جوتی سے خبر نہ لے سکی، میرے دل کو تو اس وقت چین آتا جب میں نے اس کی چندیا پر ایک جوتی رسید کی جوتی مسلمان خواتین جو ان تھیں اور پر جوش تھیں مگر مہاتما گاندھی جیسے ہندو کے اخلاص و محبت کی گرویدہ تھیں اور ہزاروں ہندو خواتین ان سے اسی اخلاص و محبت کا سلوک کر چکی تھیں۔ اس ایک واقعے سے ان کے دلوں میں ہندوؤں کی نفرت پیدا ہونے والی تھی، یہ وہ تشدد کی حامی تھیں کہ اس قسم کی گفتگو سن کر وہ ایک مسلمان مرد کے جوتی رسید کرنے کی خواہش مند ہندو عورتوں سے کہتیں کہ مردوں سے تو بعد میں جنگ کرنا چاہئے ہم سے نمٹ لو۔ انھوں نے اسی پر اتفاق کیا کہ ان بہنوں سے کہہ دیں کہ واہ! آپ کیسی اچھی عبادت گزار ہیں کہ عبادت کی غرض سے لنگاچی کے آستان کو تو جاری ہیں مگر دل میں اتنا بغض و کینہ بھرا ہوا ہے کہ مسلمان مردوں کے جوتیاں نہ مار سکتے پر دل ہی دل میں علی اور صہنی جاتی ہیں!

میں ہندو اور مسلمان خواتین کا مقابلہ کرنا نہیں چاہتا۔ میرے لئے اس ہندو خاتون ہی کا جس نے اپنا کھانا اٹھا کر اپنی گود میں رکھ لیا اور ایک مسلمان بہن کے لئے جگہ خالی کر دی، ان ہندو خواتین سے مقابلہ کافی ہے مجھوں سے:

ایک مسلمان بہن کو گھڑی میں تدم رکھتے ہی دھکا دے کر لیٹ فارم پر گرتا جا یا پھر اس کے شوہر کے جوتی لگانا چاہی اور جو مسلمانوں کے اس اتفاق پر رشک کرتی تھیں کہ ایک مسلمان بہن نے دوسری بہن کے لئے اپنی جگہ خالی کر دی اور ہندوؤں کی اس "نا اتفاق" پر کوجہ کرتی تھیں کہ ایک ہندو بہن نے اس مسلمان بہن کے لئے جگہ نکال دی۔

خدا مسلمانوں کا اتفاق "نا قیامت قائم رکھے اور خدا ہندوؤں میں وہ اتفاق کبھی قائم نہ ہونے دے جو ایک ہندو بہن سے دوسری ظالم اور زیادتی کرنے والی ہندو بہنوں کے ساتھ یکس پات کر لے بلکہ خدا ہمیشہ اس "نا اتفاق" یہی کو قائم رکھے جو پہلے ہندو مسلمانوں کو حق اور شرافت کی حمایت پر آمادہ کیا کرتی تھی۔ ہماری جنگ بین الملل اب مردوں سے نکل کر عورتوں تک پہنچ گئی ہے۔ خدا ہمیں عقل اور سمجھ دے کہ اس کے انجام پر غور کریں۔ قانع ہو یا اولی الامر ہوں دیکھوں والو! عبرت حاصل کرو۔)



# (۷) سوامی شروہانند جی کا قتل

اور

## دونوں ملتوں کا امتحان

ہمدرد ۷ جنوری ۱۹۲۶ء

میں نے کوئٹا ڈاکے سالانہ جلسہ انڈین نیشنل کانگریس کے موقع پر اپنے خطبہ صدارت میں جس کا ملک نے خاصاً خیر مقدم کیا تھا عرض کیا تھا کہ ہندو مسلم منافقات کے موقعوں پر یہ سخت غلطی ہوتی ہے کہ ہندو حضرات مسلمانوں کو ان کے عیوب بتاتے ہیں اور مسلمان حضرات ہندوؤں کو ان کے عیوب بتاتے ہیں۔ یہ صحیح طریقہ اصلاح پر گز نہیں کیونکہ جی سے اپنی اصلاح کرنے کے ہر ایک ملت دوسری ملت پر اور برا فروختہ ہوتی ہے۔ صحیح طریقہ اصلاح یہ ہے کہ ہر ملت کی اصلاح کا کام اسی کے رہنماؤں پر چھوڑ دینا جیسے وہ نہ دوسری ملتوں کے عیوب بتاتے اپنی موعظت و ہند، نصیحت و ملامت سے کام نہ لیں اور بجائے ہی دیں گے، ناانہ مطلق نہ ہوگا۔ میں نے عرض کیا تھا کہ :-

”کتنی ہی بار تم نے دیکھا ہوگا کہ ایک محلے کے رہنے والے بے ایک دوسرے کے ساتھ کیلے کھیلے کسی چھوٹی سی بات پر آپس میں جھگڑنے لگے ہیں اس کے بعد ہر ایک اپنی اس کے پاس اور ادا ہوا ہے ہے اور اپنے ساتھ سے کھینے والے چوں کی رشت خوئی کا الم ناک نصہ اپنی ماں کو مانتا ہے اور ساتھ ہی ساتھ اپنی خوش خصال کی تعریفیں

کے بھی پل باندھ دینا ہے۔ سمجھدار مائیں ہمیشہ اپنے ہی بچے کے خلاف فیصلہ صادر کیا کرتی اور انھیں جھوٹا دیا کرتی ہیں اور اس پر بھی ان کے بچے اپنے ساتھیوں کی شکایت کرتے رہتے ہیں تو انھیں حکم ملتا ہے کہ اچھا آؤ ایسے مشریر یا غصیوں کے ساتھ نہ کھیلا کرو! سڑک جو محلے کے بچوں کے لئے کھیل کا میدان ہوتی ہے اس کے بعد شکایت کرنے والے کے لئے شجر ممنوع قرار دے دی جاتی ہے۔ لیکن ہمارے نیک فرشتے شکایت کرنے والے دوست پر قید تنہائی بہت جلد گراں گزر سکتے لگتی ہے اور اپنے ساتھیوں سے چند دن کی علیحدگی ان کے گناہوں کو دھواں شروع کر دیتی ہے اور دوسرے تیرے ہی دن وہ بالکل بخش دے جاتے ہیں اور شکایت کرنے والا خود اپنی ماں سے ان کی سفارش کرتا ہے اور ان کے ساتھ کھیلنے کی اجازت حاصل کر لیتا ہے۔ لیکن اس حصول اجازت کے ساتھ ہی سمجھدار ماں یہ بھی نادر شاہی حکم صادر کر دیا کرتی ہے کہ دیکھو پھر روئے ہوئے اور دوسروں کی شکایت کرتے ہوئے نہ آنا۔ یہ وہ طریقہ ہے جس سے مجلس امن و صلح قائم ہوتی ہے۔ لیکن دنیا میں اگر سمجھدار مائیں ہیں تو سمجھ ماؤں کی بھی کمی نہیں بلکہ اکثریت نا سمجھ ماؤں ہی کی ہے جو ہی ایک نا سمجھ ماں کے پاس اس کا جگر گوشہ روتا، منہ لیورتا اور ساتھیوں کے جو دردِ دم کا گلہ لے کر ان کی ہمدردی ہی نہیں بلکہ ان کی امداد کا طالب ہو کر آتا ہے وہ پیٹ کی مانتا ہے جبکہ ہو کر اسے کلیجے سے لگاتی اور اس پر محبت اور درد کے آنسو گراتی ہے اور جب وہ جذبہ اپنی فطرتی انتہا کو پہنچ چکتا ہے تو پھر جذبہ انتقام کی ابتدا کی باری آتی ہے۔ یہ نا سمجھ ماں دوڑی ہوئی اس شریر

بچے کی ماں کے پاس جاتی ہے جس نے اس کے زشتہ فحلت کو نہال  
 پر اس قدر ظلم ڈھایا ہے اور اس سے شکایت کر کے خوب دل کے  
 پھوپھو سے پھوڑتی ہے اور اشارے کنایے میں یہ بھی صاف ظاہر کرتی ہے  
 کہ بچے کی شرارت اس خرابی تربیت کا نتیجہ ہے جس کی ذمہ دار شریہ بچے  
 کی ماں ہے۔ اس کا جواب سوائے اس کے کیا ہو سکتا ہے کہ میرا بچہ تو  
 شریر نہیں ہے تیرا ہی بچہ شیطان کے کان کاٹتا ہے اور سپوت ایسا  
 کیوں نہ ہو جب اس کے ماں باپ خود شیطان کے بھی با دا میں پھر  
 جگ بچڑنے میں کیا دیر تھی؟

گالیوں اور کوسنوں کی توپوں کے دانے کھل جاتے ہیں اور بات  
 پشت تک ان کی زبیں آجاتی ہیں۔ اب کیا تھا؟ اب مردوں کی  
 باری آتی ہے اور اگر وہ بھی نا سمجھ ہوتے ہیں اور عفت آبرو کا انھیں  
 بھی اتنا ہی خیال نہ تھا ہے اور وہ بھی اتنے بڑے ناک والے ہوتے  
 ہیں کہ ناک پر کھٹی بیٹھ جائے تو ناک کو ٹالیں تو عورتوں کی بے ضرر  
 محاکم گلوت میں وہ بھی نہ کیج ہو جاتے ہیں اور وہی گالی جو ایک عورت  
 دوسری عورت کو دیتی ہے اور جو بالعموم بے معنی سمجھی جاتی ہے وہی  
 ایک مرد بھی ایک عورت کو دیتا ہے تو نہایت مستی خیز ہو جاتی ہے اور  
 اگر اس کا جواب دوسرا مرد لکھ سے نہ دے تو خاندان بھر کی ناک کٹ  
 جاتی ہے۔ اب زبانی جمع خرچ بند ہو جاتا ہے اور ہاتھ پیر کی لڑائی  
 شروع ہو جاتی ہے اور وہ حملہ بڑا خوش نصیب ہوتا ہے جہاں لکھ پڑگہ  
 نقطہ ان دو لڑنے والے بچوں کے والدین ہی تک محدود رہے اور  
 دونوں کے کنبے طرہ جگہ دونوں خاندانوں کے حائیتوں تک اس کا سلسلہ

نہ بڑھے۔ اس جنگ پر بہترین تبصرہ تو اس طرح ہوتا ہے کہ ادمرے پولیس اکر دونوں فریقوں کے بڑوں کی مشکلیں کس کے اور انہیں تھکوا پہنا کر حالات کو سہ جاتی ہے اور اُدھر وہ دونوں گھرانوں کے سپوت جن سے اس جنگ عظیم کا آغاز ہوا تھا، اگلے میں اللہ والے، مڑک پر گلی ڈنڈا، دھالی چونا یا کیدی کھیلنے اس طرح ردانہ ہوتے ہیں گویا کبھی ان میں رلائی ہی نہیں ہوئی تھی!

اضحیٰ تجربات کی بنا پر میں کافی سبق مل چکا ہے کہ ہمارے ملی منافقات نہ تو اپنی ملت کی حمایت سے مٹ سکتے ہیں جیسا کہ ایک زمانہ میں میں خود کرتا تھا، نہ ایک نصف مزاج اور بے تعصب ثالث کا جامہ پہننے سے بلکہ یہ اسی طرح مٹ سکتے ہیں کہ ہر دولت کے رہبر اور رہنما اپنی ہی ملت کی گالیوں کے مستحق نہیں۔ اور چونکہ مجھے اور میرے بھائی کو بطور رسائی کے اپنی ہی ملت کی بہت کچھ گالیاں سننی پڑتی ہیں مجھے صرف اطمینان ہی نہیں ہے کہ میں ایک سچا محب وطن بن رہا ہوں بلکہ اس کی بھی کسی قدر امید اب ہو چلی ہے کہ دونوں ملتیں غریب مل جائیں گی اور ان میں باہمی معافی ہو جائے گی۔ غالباً اس کے بعد مجھے یہ کہنے کی ضرورت نہیں ہے کہ میں اس سیاسی درز میں کے شروع کرنے کا مشورہ ہر ملت کے احباب کو دیتا ہوں۔

انوس کہ میرا کوکنا ڈاکا خطبہ، صدارت اور معاملات کی طرح اس معاملے میں بھی صد ابصر ثابت ہوا۔ جو مسلمان ترک تعاون میں شروع سے شریک بھی نہ ہوئے ان سے شکایت ہی کیا ہے۔ مگر اکا دکا وہ مسلمان بھی کسی قدر ان ملی منافقات کی رد میں بہ گئے جو ہمارے شریک و معاون تھے لیکن محمد اللہ کہ ہمارے

اکثر شرکار و معاویہین ثابت قدم ثابت ہوئے اور حکیم اجل خاں صاحب اور اکثر انصاری صاحب، خواجہ عبدالحمید صاحب اور تصدق احمد خاں صاحب شردانی اور چودھری خلیق الزماں صاحب اور شعیب قریشی صاحب، محمد شفیع صاحب داؤدی اور سیٹھ یعقوب حسن صاحب، ڈاکٹر محمود صاحب اور منظر علی صاحب سوختہ گج تنک اسی شاہ راہ وحدت نویہ پر گام زن ہیں اور مولانا ابوالکلام آزاد صاحب کے متعلق تو مسلمانوں کو ایک حد تک واجبی شکایت بھی پیدا ہو گئی ہے۔ غرض کہ مسلمان کانگریسوں کی جماعت کی جماعت اپنے اصولوں پر قائم رہی اور جو ذرا بھی صراطِ مستقیم سے ہٹنے کا خود ان کے مسلمان ساتھیوں نے ان پر ملامت کی چنانچہ ڈاکٹر کچلو صاحب، حفیظ علی خاں صاحب اور بعض پنجاب کے اور حضرات اس کی نظیر ہیں۔ خود دہلی میں جو فسادات جولائی ۱۹۲۲ء میں رونما ہوئے ان کے بعد بھی دہلی میں دوبارہ قیام پذیر ہوا اور یہاں آتے ہی جو بیان میں نے اخبارات میں شائع کرایا اس میں بھی مسلمانوں کی غلطیوں پر ان کو نصیحت کی اور صاف کہہ دیا کہ گوجے معلوم ہوا ہے کہ ہندو سے بھی اس قسم کی غلطیاں سرزد ہوتی ہیں مگر ہندو کی اصلاح ان کے رہنماؤں کا کام ہے اسے وہ انجام دیں۔ اس سے پیشہ حکیم اجل خاں صاحب بھی ایک مفصل اور شرح بیان اخبارات میں شائع فرمائی تھے اور گوجہ دونوں پر اپنی ملت کے بہت سے افراد کی طرف سے طعن و تشنیع کی بوجہ رہتی رہی اور بعض گمراہ کن نام نہاد رہنماؤں نے جھوٹ اور مبالغے سے کام لے کر امت اسلامیہ کو ہمارے خلاف بہت کچھ ابھارا اور بعض آج تک ابھار رہے ہیں۔ لیکن ہم نے اس کی مطلق پرواہ نہ کی اور اسی باعث مسلمان ہم سے اب تک اس کی شکایت کرتے ہیں کہ جب اور تو اور جہاں تاکہ نہی بھی اپنی ملت کے مفسدہ پردازوں کو تفہیم نہیں کرتے تو تم بعض مسلمانوں کو کیوں برا کہتے ہو۔

یہی رائے میں بہانہ لگانا بھی نے اس امر میں غلطی کی۔ گو انھوں نے بھی اپنے ”ینگ انڈیا“ والے مشہور مضمون میں جو ۱۹۲۲ء میں جوبہ میں لکھا گیا تھا آریہ سماج اور ان کے بعض نیتاؤں اور خود آریہ سماج کے بانی سوامی دیانند کی کتاب ”منیارفہ پرکاش“ کے متعلق اپنے خیالات کا صفائی سے اظہار کر کے اپنے ”میں آریہ سماج کے وطن نشین کا مورد بنایا تھا۔ تاہم بعض اور ہندوستانیوں کے متعلق ہم اور وہ آج تک ہم خیال و ہم زبان نہ ہو سکے۔ سنہ ۱۹۲۵ء کے کانپور کانگریس سے کچھ قبل پنجاب کے بعض مسلمان لیڈروں کے ساتھ ساتھ وہاں ہندو لیڈروں کے طرز عمل ہی اعتراض کیا تھا جس کے باعث ہندوان سے سخت بیزار ہو گئے تھے لیکن سب ہندو یکساں نہ تھے۔ ہزاروں لاکھوں اس تعصب کا شکار اب تک نہ ہوئے تھے جو ہندو سبھائیں پھیلا رہی تھیں۔ مگر افسوس وہ بھی زبان بند نہ تھے اور ایک حد تک درپردہ دین ہنود کی حمایت سے مرعوب۔ اس مرعوبیت پر ایک ہندو بھائی نے جو ”پریم چند“ کے ادبی نام سے مشہور ہیں غالباً ۱۹۲۳ء میں ہی کانپور کے مشہور رسالے ”زمانہ“ میں صحیح تبصرہ کر کے ہنود کی بھی حق پسندی کا ثبوت دیا تھا۔ کاش انھی کے بتلائے اور جہلانے پر ان کی ملت اپنی حق پسندی کا مزید ثبوت دیتی مگر ایسا نہ ہوا اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ پنجاب میں ’صوبجات متحدہ میں‘ صوبجات متوسط و برار میں‘ اور صوبہ بہٹی میں سوراچیوں کو زک اٹھانی پڑی اور ہندو سبھاکا پروپیگنڈا کا سیلاب ہوا۔ خود بنگال میں بھی سوراچیوں کو شکست ہوتی اگر بنگال کے سوراچیوں نے سچے وطن پرور داس آنجھانی کے ہندو مسلم معاہدہ کو اپنی پارٹی کے پروگرام سے خارج نہ کر دیا ہوتا اور کلکتہ کے فسادات کے دوران میں اور ان کے بعد مسلمانوں کے خلاف ایک حد تک بڑے بازار کے ماہ واپاریوں کی سی ذہنیت بنگالیوں میں پیدا نہ ہو گئی ہوتی اور سوراچ پارٹی کے اخبار ”خارورڈ“ نے بھی دیگر بنگالی اخبارات کی طرح مسلمانوں

کے خلاف زہرا گنا شروع نہ کر دیا تو ہا۔ بہار کو سرحدیت راجندر پرشاد اور مولانا محمد شفیع داؤدی نے اس زہریلے اثر سے بہت کچھ محفوظ رکھا اور وہ اس کے لئے لائق صد تبریک و تحمین ہیں۔ مگر اس میں جنگ ہندو مسلم کی نہ تھی بلکہ برہمن اور غیر برہمن کی تھی مگر وہ بھی سری نو اس انگلر جیسے سپے وطن دوست اور غیر متعصب رہبر کو اسی طرح کے وطن دوست اور غیر متعصب مسلمان رہبر مل گئے جن میں سید مرتضیٰ صاحب جیسے سواچیو کے زخم خوردہ سوراچی خاص طور پر قابل ذکر ہیں اور محمد اللہ اس صوبے کی کانگریس پارٹی بھی ہندو بھگت کے پروپیگنڈے کے اثر سے محفوظ رہی۔ بہر حال جہاں جہاں اس پروپیگنڈے کا اثر انتخابات میں کانگریس کی کامیابی پر پڑا وہاں اس کے کانگریس ہندو خود بھگت کے لیڈروں سے سخت بیزاری اور یہ ہرگز مصلحت وقت نہیں کہ کوئی مسلمان ان کے زخموں پر نمک چھڑکے۔ میرا آج بھی یہی عقیدہ ہے کہ خود ہندو بھائی ہندو غلط کاروں کی اصلاح کریں اور مسلمان بھائی مسلمان غلط کاروں کی اصلاح کریں۔

مہاتما گاندھی کا البتہ مرتبہ دوسرا ہے اور وہ ضرور ڈالشی کا اہم اور نازک فرض ادا کرنے کے اہل ہیں اور وہ اس فرض کو ادا کرنے کی کوشش ہی کرتے رہتے ہیں۔ گو میرا آج بھی ان سے بہ حیثیت ان کے ایک عزیز خود دار اور سیاسی چیلے کے نہایت ادب و احترام سے مطالبہ ہے کہ وہ بعض ہندو لیڈروں کے طرز عمل پر از سر نو غور فرمائیں اور اگر ان پر بھی اسی طرح ثابت ہو جائے جس طرح خود مجھ پر ثابت ہو چکا ہے کہ یہ لوگ مسلمانوں کے خلاف تعصب سے کام لیتے ہیں اور ہندو کو مسلمانوں کے خلاف ابھارا کر اس وحدت تو میہ کو نقصان پہنچا رہے ہیں جو مہاتما کی کو اس قدر عزیز ہے تو ان کو بھی تنبیہ کریں خواہ وہ ہندو بھائی کے اور کاموں میں ان کے ساتھ رہ کر اور ان کے دوش بدوش کھڑے ہو کر کام کرتے رہیں اور ان کی اس شرکت کے باوجود

سب ہندوؤں کو معلوم ہو جائے کہ ہاتھاجی اور ان لوگوں کے درمیان یقیناً وہ ”ہاساگر“  
 حاکم ہے جس کا ہاتھاجی کڑا آباد میں اکتوبر ۱۹۲۲ء میں صوبہات متحدہ کی کانفرنس  
 کے موقع پر اس قدر صاف الفاظ میں اظہار فرمایا تھا۔ آج یقیناً مسلمانوں کو ان کی خاموشی  
 اور نیز ان کے بعض الفاظ سے غلط فہمی ہوتی ہے اور جو تعصب کے شکار ہیں ان کے  
 تعصب میں اور جو اس سے بچے ہوئے ہیں ان کی مایوسی میں ہاتھاجی کے طرز عمل  
 سے ترقی ہوتی ہے اور ان میں غیر متعصب سے غیر متعصب کے قلب کی بھی وہی  
 کیفیت ہے جو غالب کے اس حسرت بھرے شعر سے ظاہر ہوتی ہے۔

دائے گرمیر اترا انصاف محشر میں نہ ہو  
 اب تلک تو یہ توقع تھی کہ وہاں ہو جائے گا

ہاتھاجی پر سوای جی کے قتل کے دردناک واقعے نے وہی اثر کیا جس کی  
 توقع تھی۔ میں مسلمانوں سے کہنا چاہتا ہوں کہ وہ اسے نہ بھولیں کہ ہاتھاجی ہندو ہیں  
 اور وہ فخریہ فرمایا کرتے ہیں کہ میں ایک ”چست سیاسی“ ہوں۔ وہ ایک ہندو گھر  
 میں پیدا ہوئے ہیں اور ایک ہندو گھر میں ان کی پرورش ہوئی ہے۔ ان کی عمر کا  
 زیادہ حصہ ہندو دوست احباب کی صحبت میں گزرا۔ گوان کی جلی سچائی کا یہ لازمی  
 نتیجہ تھا کہ وہ سب ملتوں کے لوگوں سے مل کر ان سے بھی محبت کریں اور ان کے  
 عقائد اور اعمال پر مصفا نہ نظر ڈالیں۔ وہ کسی مذہب کو خوبی سے متوا نہیں سمجھتے اور  
 میرا یہ خیال تھا کہ گو ان میں خود انھوں نے بھی تصدیق فرمادی کہ ان کا کلمہ  
 لا الہ الا اللہ، وکل قوم ہاد وکات الناس امتہ واحدہ ہے۔ وہ  
 رسول اکرم کی رسالت پر بھی ایمان رکھتے ہیں، مگر وہ غالباً کسی نبی کو ہمارے عقیدے  
 کے مطابق معصوم نہیں سمجھتے اور نہ رسول اکرم (روحی فدا) کے خاتم النبیین



ہونے کے ہماری طرح قائل ہیں۔ میرا قیاس ہے کہ ان کی دشمنیت بھی دما القیضا علیہ آ بارنا سے بالکل محفوظ نہیں رہے اور ہندو کے عوام سے ضرور مختلف العقیدہ ہیں مگر وہ سمجھتے ہیں کہ جو ان کا خاص عقیدہ ہے وہ ہندو دھرم ہے اور جو ہندو ان سے اختلاف رکھتے ہیں انھوں نے ہندو دھرم کو سمجھنے میں غلطی کی ہے۔ یہ بھی یاد رہے کہ مسلمانوں میں ایک کلمہ ہم میں سے ہر ایک کے اسلام کی کوڑی ہے۔ مگر جہاں تک مجھے علم ہے ہندو دھرم میں ایسا مختصر جامع اور مانع کوئی کلمہ نہیں ہے۔ ہمارے عقیدہ آسمانی بھی ایک مختصر سی کتاب ہے جس کے حرف حوت کو ہم خود اللہ کا کلام مانتے ہیں نہ کہ نبی اکرم کی الہامی تصنیف رب

ہمہ گفتار معشوق است قرآن کہ می دارم

ہندو میں یہ درجہ کسی کتاب کو نہیں دیا جاتا۔ پھر آریوں اور سائنسوں میں گو وید کے تقدس پر اتفاق ہے مگر پرانوں کے متعلق ان میں سخت اختلاف ہے اس میں بھی تفسیر و تاویل، رائے اور قیاس بے ہم میں کتے اختلافات پیدا کر دئے ہیں پھر ہندو میں اختلافات کیوں نہ ہوں۔ اور اگر ہم سید احمد خاں کہہ سکتے تھے کہ جس کو علماء نے ان کی ”نیچر“ کہا وہ عین اسلام ہے تو پھر ہندو کا مذہب ہی سے کون کہہ سکتا ہے کہ جسے آپ ہندو دھرم کہتے ہیں وہ ہندو دھرم نہیں۔ بلکہ یہ وہ اسے ساتی ہندو دھرم اور درن آخر ہم دھرم مانتے ہیں اور جس چیز کو وہ ہندو دھرم مانتے ہیں اس سے اب تک ان کو تسکین ملتی رہی ہے اور وہ اس پر مطمئن ہیں۔ اسی دھرم میں وہ اپنا پروردگار کو بھی شامل سمجھتے ہیں۔ چاہے ماہی ہی اور لالہ لالچیت رائے کوئی لالہ لالچیت سے اور ہندو شامل سمجھیں یا اس سے وہ مٹی نہیں جو مہاتما جی لیتے ہیں۔ اہم پر مہاتما جی جس قدر اسرار کرتے ہیں اور جن معنوں میں وہ اسے لیتے ہیں اس قدر مسلمان نہ اصرار کرتے ہیں نہ ان معنوں میں مسلمان اسے لیتے ہیں۔ اس لئے جو اثر

چوری چورایا کھانٹ کے کشت و خون کا ان پر ہوتا ہے وہ مسلمانوں پر ہوتا ہے اور نہ ہر ہندو پر۔ اور اسی طرح قتل کی واردات ہیں جن کا اثر ان کے قلب پر اور لوگوں سے کہیں زیادہ ہوتا ہے۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ وہ کشت و خون میں "کامیاب" فریق اور قتل کی کسی واردات میں قاتل کے خلاف اور لوگوں سے زیادہ اثر قبول کرتے ہیں اور جو لوگ میری طرح ان کی سچائی اور بے نقیبی پر کامل یقین رکھتے ہیں وہ بھی یہ سمجھنے پر مجبور ہیں کہ ایسے فریق اور ایسے شخص کے متعلق ہاتھاجی بلا اداک و شعور کے یعنی (Inconsciously) خود فریق مخالفت ہو جاتے ہیں۔ پھر یہ بھی یقینی ہے کہ قتل اثر نمود کی جانب سے خطوط کے ذریعہ اور ذہانی گفتگوؤں میں ہاتھاجی پڑنے کی کوشش کی جاتی ہے اس کا عشرِ عشر بھی مسلمانوں کی طرف سے ڈالنے کی کوشش نہیں کی جاتی۔ ایسی حالت میں تعجب اس پر نہ ہونا چاہئے کہ مسلمانوں کے متعلق قتل بات جس پر مسلمان پوری طرح راضی نہیں ہو سکتے ہاتھاجی نے کیوں کہی بلکہ تعجب اس پر ہونا چاہئے کہ ہاتھاجی بھی مسلمانوں کے خلاف ملے آثار باتیں کیوں نہیں کہا کرتے۔ حقیقتاً جس کامیابی کے ساتھ ہاتھاجی اپنے گرد و پیش کے مخالفت اثرات کا مقابلہ کرتے ہیں وہ ان کی جلی سچائی اور بے نقیبی کی بہترین دلیل و برہان ہے اور اگر ہم جانتے ہیں کہ وہ اس مقابلے میں اور بھی زیادہ کامیاب ہوں تو ہمیں ان کو حقیقت سے آگاہ کرنے کی اب سے کہیں زیادہ کوشش کرنی چاہئے اور مجھے یقین ہے کہ مسلمانوں نے اگر کما حقہ کوشش کی تو وہ ہرگز ناکام نہیں رہیں گے۔

میں جانتا ہوں کہ مسلمان تمام امور کا لحاظ رکھ کر اس معنوں پر غور کریں جو سوامی جی کے قتل کی خبر و حشت اثر سنتے ہی اس سے متاثر ہو کر ہاتھاجی نے اس دردناک واقعے پر ادا تمام فرمایا تھا۔ آج میں اسی قدر عرض کرنا چاہتا ہوں کہ

مہاتما جی نے خوب کیا کہ دونوں ملتوں کو تنبیہ کر دی کہ کج سہند و مسلمان دونوں کا امتحان ہے۔ مجھے خوشی ہے کہ مسلمان اب تک اس امتحان میں کامیاب ثابت ہوئے ہیں اور انھوں نے اس دردناک واقعے پر نہایت صفائی کے ساتھ اور ریب و شک کی ذرا سی بھی گنجائش چھوڑے بغیر اپنی طرف سے اظہار بیزاری کیا ہے اور اپنی ملت کی طرف سے برائت حق ادا کر دیا۔ اس طرح بیزاری کا اظہار اور برائت کرنے والوں میں کانگریسی اور غیر کانگریسی، خلافت والے اور خلافت والوں کے مخالفین، علماء کی جماعت اور عوام، حکومت کے ”باغی“ اور اس کے ”غلام“ سب شامل ہیں اور وہ مسلمان، اگر کوئی مسلمان ایسا ہے جو مسلمانوں کی ایک ”خفیہ اور گہری سازش“ میں ملوث کئے جانے کے خوف سے یا نیٹین کی تعلیم کے طور پر قتل سے اظہار بیزاری اور برائت کر رہا ہے مگر دل میں اس واقعے پر خوش ہے اور ایسے جرائم کو جائز سمجھتا ہے وہ حقیقتاً و حدت قومیہ اور ملت اسلامیہ دونوں کے خلاف دشمنی کر رہا ہے اور اگر اس میں ایمان کا ایک شمع بھی باقی ہے تو میدان میں آئے اور جس طرح کاتب عبدالرشید نے صاف صاف اپنے خیالات اور اعتقادات کا اظہار کیا ہے (جیسا کہ ایک شائع شدہ بیان سے ظاہر ہوتا ہے) اسی طرح وہ بھی اپنے خیالات اور اعتقادات کا اظہار کر دے تاکہ علماء امت کو اس کی اصلاح خیالات کا موقع ملے اور کم از کم مسلمان قتل کے ایک جرم پر جھوٹ کے ایک دوسرے گناہ کا اضافہ نہ کریں۔

لیکن میں یہ کہنے پر مجبور ہوں کہ باوجود مہاتما جی کے یاد دلانے کے کہ ہندو جاتی کا بھی امتحان ہو رہا ہے ابھی تک بہت سے ہندو اس امتحان میں کامیاب ہوئے مگر بنیاد کو سسٹن نہیں کر رہے ہیں اور اگر ”امہا پارمو دھرم“ میں فعل کی طرح تول اور قول کی طرح نیت اور ارادہ بھی شامل ہیں تو وہ اس

عقیدے پر اپنے یقین کامل کا ثبوت ہرگز نہیں دے رہے ہیں۔ دہلی کے چھ مسلمان اسی وقت ان کے جذبہ انتقام کا شکار ہوئے جن میں سے ایک سمر نرنگ جو سوامی جی سے کم ضعیف نہ تھے اور جن کی جان سوامی جی سے کم خطرے میں ہونا چاہیے تھی۔ اسی وقت ایک جوش سے بھرے ہوئے ہندو کے ہاتھوں ”ہمس“ پر بھیبت چڑھا دئے گئے۔ اس پر جن ہندو لیڈروں اور ہندو اخباروں نے اظہارِ افسوس و ندامت، نفرت و برأت کیا ہو وہ براہ کرم اس سے مجھے مطلع فرمائیں۔ میں اُسے مسلمانوں کی تلی اور ان کی اصلاح دونوں کے لئے ضرور شائع کروں گا۔ مسلمانوں سے ایسی حرکات پر اظہارِ بیزاری و برأت کئے کوئی ہندو نہیں جو پیچھے ہٹا ہو مگر کتنے ہندو لیڈر اور ہندو اخبارات ہیں جنہوں نے کلکتہ اور کیٹالمانہ اور دیشیانہ حرکات پر یا آدرہ شاہ آباد گیا اور ٹپنہ کی سازش پر اظہارِ مذمت و افسوس کیا تھا؟ بالخصوص پنڈت مدن موہن مالویہ صاحب اس معاملے میں اپنے تمام ارشادات اور سال فرمائیں۔ میں انشاء اللہ سب کو شائع کروں گا گو شاید سہوڈ کا ایک کالم بھی ان سے نہ بچا جاسکے۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ ہندوؤں نے خون کی ندیاں بھی ابھی تک نہیں بہائی ہیں اور خدا کرے کہ وہ ایسا کبھی بھی نہ کریں اور نہ اس قسم کا خیال اپنے دل میں لائیں۔ مگر مسلمانوں نے جن پر ہاتھ تاجی کو اعتراض ہے ”کہ اس میں شک نہیں کہ پھری اور پستول کے استعمال میں وہ بہت بے باک اور آزاد ہیں۔“ بہار اور کلکتہ پور کے مظالم پر کوئی خون کی ندیاں بہا دی تھیں؟ ہم دونوں بھائیوں نے تو کلکتہ پور کے وحشی قاتلوں تک کو معاف کر دیے جانے کے لئے وزیر ہند کو تار بھیجا تھا اور بہاری والدہ مرحومہ نے بہار کی سازش کے متعلق اقدام فرمایا تھا کہ یہ سوراج کا..... نہیں ہے بلکہ یہ راج کے ڈوبتے ہوئے سورج کی غول نشانی ہے مگر آج ہمارے ہندو بھائی کیا کر رہے ہیں؟ جذبہ انتقام

کے نشے میں اگر وہ ڈوبے نہیں ہیں تو اس شراب کی جرعمہ کشی انہوں نے ضرور کی ہے اور ان کی کوششیں برابر جاری رہے کہ اگر ساری ملت اسلامیہ کو قتل کے جرم میں ملوث نہ بھی کیا جائے تب بھی اسے ایک گہری سازش کا نتیجہ ثابت کرنے کی جان توڑ کوشش ضرور کی جائے کہ اس جرم کی تحقیقات انہیں افسران پولس کے سپرد کی جائے جن پر ہندوؤں کو بغور دیکھو اور اس میں ایک مسلمان بھی نہ ہو چاہے ایک مسلمان کو بھی ہندوؤں کے مقدمہ علیہ افسران پر بغور دیکھو وہ نہ ہو مولانا احمد سعید صاحب نے جو تار والٹر لے کو دیا ہے وہ ترک تعاون کی کوئی اچھی مثال نہیں اور جمیۃ العلما کے فیصلے دربارہ داخلہ کوئٹہ کی طرح ہمارے علماء کے ثبات قدم کا ثبوت اس میں ملے گا مگر جو شکایت اس تار میں کی گئی ہے وہ بالکل واجبی ہے اور میں نے فوراً مجبور ہو کر آج اس موضوع پر قلم اٹھایا ہے۔ کاش مولانا احمد سعید صاحب بھی جمیۃ اہل ہند اور دیگر اخبارات میں اظہارِ رائے پر اکتفا کرتے اور ایک بیدار پسند حکومت سے طالبِ داد نہ ہوتے۔ لیکن جیسا کہ میں کہہ چکا ہوں شکایت فی نفسہ بجا ہے اور اس کی ضرورت ہے کہ کچھ مہاتما گاندھی اور اور غیر متعصب ہندو اس پر توجہ فرمائیں عنقریب افشا رائے ہندو کی روش کے متعلق ایک مشہور اور مفصل مضمون لکھا جائیگا جس میں ان کی موجودہ روش پر تبصرہ کیا جائے گا۔

# (۸) شادی کانفرنس میں صد کانگریس کی صدارت

شادی کے مذہم طریقے

ہمدرد ۳ فروری ۱۹۲۶ء

سال گذشتہ میں سرجمیت سری نو اس آئنگر صدر کانگریس اسی زمانے میں  
 دہلی آئے ہوئے تھے اور ہندو مسلم اتحاد کے لئے کوشاں تھے۔ اسی زمانے میں یہاں  
 ہندو ہمسجھا کا سالانہ جلسہ ہوا تھا اور وہ ہندو سوراچی بھی جن کا دامن قصبہ بھی  
 سے پاک تھا مخالفت لئے کہ اگر وہ اب بھی ہندو ہمسجھا سے علیحدہ ہی رہے تو کہیں  
 انتخابات میں سب ہندوؤں کو پنڈت مدن موہن مالوی سمیٹ نہ لے جائیں اور  
 سوراچ پارٹی کے سردار سب "بے کارواں" ہو کر نہ رہ جائیں۔ اس لئے لالہ  
 لاجپت رائے کی بے حد ضیافتیں کی جا رہی تھیں اور اگر سرجمیت سری نو اس آئنگر  
 اس طرف اپنے میلان کا ذرا بھی ثبوت دیتے تو یقیناً سب سوراچی ہندو لیڈر  
 ہندو ہمسجھا میں شامل ہو جاتے، گو مجھے یہ بھی یقین ہے کہ ان کی نیت ہرگز یہ  
 نہ تھی کہ وہ ہندو ہمسجھا کی فرقہ وارانہ زیادتیوں میں خود بھی شریک ہو جائیں اور سب  
 کچھ دہی کر کے لگیں جو ہندو ہمسجھا کے سربراہ اور وہ رہنما اس وقت کر رہے تھے۔  
 لیکن میرے سامنے کا واقعہ ہے کہ ایک دو بار ہندو سوراچی لیڈروں نے سرجمیت  
 سرینواس آئنگر سے اس طریقے پر استصواب رائے کیا جو ان کو ہندو ہمسجھا کی رکینیت  
 قبول کرنے کے مشورے کے مترادف تھا، مگر وہ برابر انکار ہی کرتے رہے اور بالآخر  
 ان کے رفقاؤں نے بھی انھیں کی طرح ہندو ہمسجھا کی رکینیت سے اجتناب کیا۔

اسال سرسیت سری نواس آنگر صدر کانگریس بھی ہیں اور مداس کی طرف سے اسمبلی کے رکن کی حیثیت سے بھی منتخب ہو کر آئے ہیں اور آخر مارچ تک ان کا قیام دہلی میں ہی رہے گا۔

وہ اس بات کے قائل نہیں ہیں کہ ہندو مسلم تنازعات لازمی طور پر ہوتے ہی رہیں گے، نہ وہ ہندو مسلم اتحاد کو اس قدر مشکل یا محال ہی خیال کرتے ہیں جس قدر کہ بعض شمالی ہندوستان کے لیڈر اسے مشکل یا محال خیال کرتے ہیں اور وہ یہ سنتے سنتے تنگ آ گئے ہیں کہ آپ اس مسئلے کی پیچیدگیوں اور دشواریوں کے سمجھنے سے قاصر ہیں۔ آپ جنوبی ہند کے رہنے والے بھلا انھیں کیسے سمجھ سکتے ہیں۔ انھوں نے گذشتہ تین تھن کو شدھی کانفرنس کے اجلاس کی صدارت کر کے وقت جو تقریر کی اس میں صاف ظاہر کر دیا کہ انھوں نے اپنی رکنیت اسمبلی کے تین سال اس کام کے لئے وقف کر دیے ہیں کہ شمالی ہند کے لوگوں سے مل جل کر یہاں کے حالات سے اپنے تئیں واقف کریں اور بحیثیت خردان کا معاہدہ اور ملاحظہ کریں۔ تاہم اس کے لئے ضروری نہ تھا کہ شدھی کانفرنس کی صدارت بھی کی جاتی اس لئے کہ صدارت ایک قسم کی رہبری اور رہنمائی ہوتی ہے اور جو شخص راہ سے خود ہی پوری طرح واقف نہ ہو گا وہ دوسروں کی رہبری اور رہنمائی کس طرح کر سکے گا۔ بہر حال مقامی ہندو پریس میں صاف ظاہر کیا جا رہا ہے کہ ان جیسے شخص کا بھی آج شدھی کانفرنس کی صدارت کو قبول کر لینا ایک خاص اہمیت رکھتا ہے۔ اگر سوامی شرودھانند کے قتل کا سانحہ واقع نہ ہوا ہوتا تو صدر کانگریس نے یہ قدم نہ اٹھایا ہوتا اور اس کے یہی معنی ہیں کہ سوامی جی کا قتل مسلمانوں کی طرف سے ہندوؤں کو ایک چیلنج، ایک صلہ اور ایک مبارز طلبی ہے اور جو ہندو اب تک اس پی سی تنازعہ کے محض تماثلی تھے اور اس سے زیادہ اس میں دلچسپی لینے تھے انھیں بھی اس معقول اور

منطقی نتیجہ پر پہنچنا پڑا ہے کہ اس چیلنج کو قبول کیے بغیر اب چھٹکارا نہیں اور چونکہ ان کے ہم مذہبوں کو ایک زیر دستہ، غنہلی دوسرے مذاہب کے غنہلوں کی طرف سے دی گئی ہے اس لئے اب وہ بھی اس مذہبی تنازعہ میں حصہ لینے والوں میں شریک ہوئے بن نہیں رہ سکتے، در یہی ہیں کہ ان کے مذہب پر ایک آؤٹسٹ پڑے گی بلکہ دنیا نے آزادی خیال اور آزادی عقیدہ کی طرف جو ترقی کی وہ بھی رجعت، تہقیری سے تبدیل ہو جائے گی۔

یہ خیالات نہایت مدن موہن مالوی اور لالہ لاجپت رائے کے اخبار ”ہندوستان ٹائمز“ نے جس کے سرپرست مسٹر بلاہیں، نہایت صفائی کے ساتھ ظاہر کئے ہیں۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ یہ کہاں تک مسٹر سری نواس آئنگلہ کے اپنے خیالات ہیں، اس لئے کہ انھوں نے ہدایت قبول کرنے کے متعلق اپنے خیالات کا اظہار نہیں فرمایا اور جو کچھ کہا وہ شمالی ہند سے واقفیت پیدا کرنے کے متعلق ہی کہا جنہوں نے ہدایت کے لئے تو کم سے کم ایک معقول وجہ نہیں سمجھی جاسکتی۔ ایک سلمان بزرگ جو اسماع کے قائل تھے۔ ان کے یہاں ایک دوسرے بزرگ تشریف لائے جو اسماع کے جواز کے قائل نہ تھے اور محفل اسماع کو جو اس وقت ہو رہی تھی بند کر دیا۔ دونوں ایک دوسرے سے محبت رکھتے تھے اور ایک دوسرے کی عظمت کرتے تھے۔ میزبان نے مہمان سے کہا کہ آپ اب اسماع کے مخالف ہیں، چھاذرا آنکھیں بند فرمائیے۔ انھوں نے آنکھیں بند کر لیں، ایک دولہے کے بعد میزبان نے کہا کہ اب کھول دیجئے۔ پھر کہا کہ فرمائیے کیا ملاحظہ فرمایا۔ مہمان نے کہا کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلعم دروازے سے تشریف لارہے ہیں، میزبان نے کہا کہ بس اب آپ ہی فرمائیے جس محفل میں رسول اللہ صلعم شرکت فرمائیں اس میں آپ کو شریک ہونے میں کس طرح عذر ہو سکتا ہے؟ مہمان نے جواب دیا کہ ممکن ہے،



کہ منع فرمانے ہی کو حضور شریف لائے ہوں۔  
 کیا عجب ہے کہ جن خیالات کو "ہندوستان ٹائمز" نے سریت سرتھواس کنگلر  
 کی طرف منسوب کیا ہے وہ صحیح نہ ہوں اور انھوں نے شدھی کانفرنس کی صدارت،  
 صرف اسی لئے قبول کی ہو کہ جس طریقے پر شدھی کا کاروبار چلایا جانا رہا ہے اور جس  
 طریقے پر بالخصوص وہ آج سوامی جی کے نقش کے اشتعال انگیز اور شور و غل خیز سامنے  
 کے بعد چلایا جا رہا ہے اس کی اصلاح اپنے اثر اور اپنی صلح جو یا نہ رہنائی سے  
 کر سکیں اور جہاں تک ان سے ہو سکے ایک جائز بندوبست کام کو ایک ناجائز سیاسی  
 کام نہ بننے دیں۔

بہر حال صدر کانگریس نے شدھی کانفرنس کی صدارت فرمائی اور اس کی  
 ابتدا اپنی صدارتی تقریر سے فرمائی۔ اس تقریر میں جس چیز پر زور دیا گیا ہے ممکن  
 ہے کہ وہ مہاتما گاندھی اور ان کی طرح دوسرے ساتھی ہندوؤں کے باعث جو سمجھتے ہیں  
 کہ اور مذاہب کے لوگوں کے تبدیل مذہب کے لئے کوشش کرنا ہندوؤں کے  
 کے خلاف ہے اسی کی سمت ہو کہ اس پر زور دیا جائے لیکن کم از کم مسلمانوں سے  
 باعث جن کی طرف آج کل شدھی کے خواہاں ہندو کا روئے سخن ہے تو یہ چیز  
 ہرگز اس کی سمت نہ تھی۔ اگر کوئی مسلمان آج یہ کہتا ہے کہ دوسرے مذہب والوں کو  
 اپنے مذہب کے نشر و اشاعت تبلیغ پر چار کا حق نہیں ہے تو یہی بتایا جائے گا کہ  
 اس کی دماغی حالت کا امتحان کرایا جائے۔ میں نے تو کوئٹہ کانگریس کی صدارت  
 کرتے ہوئے اپنے خطبہ صدارت میں عرض کیا تھا کہ میں تبلیغی مذہب کا قائل ہوں  
 اور تبلیغی مذہب کے یہ معنی لینا چاہئیں کہ بقول پروفیسر سیکس ملر اس میں حق کے  
 نشر و اشاعت اور اس پر ایمان نہ لائے والوں کو ایمان لانے کی تلقین کرنا ایک  
 مقدس غرض کے لئے ہر پہنچ جائے جو سچائی کی روح ایک تبلیغی مذہب کے

ماننے والوں کے دلوں میں ہوتی ہے وہ اس وقت تک چین نہیں لیتے جب تک کہ افکار میں، اقوال میں، افعال میں اس کا ظہور ہوئے اور وہ اپنے تئیں اس طرح آشکارا اور نمایاں نہ کرے۔ مشہور حدیث قدسی کے الفاظ اسی سچائی اور حقیقت کی روح کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ کنت کفرًا مخفیًا فاجبت ان امرأتہ۔ حق تعالیٰ نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ میں ایک ڈھکا ٹرانہ تھا سو میرا چہ چاہا کہ سب مجھے جان لیں۔ اور جس نبی اکرم کی زندگی کو قرآن کریم میں ہمارے لئے اسوۂ حسنہ فرمایا گیا ہے اور جس کا خود فرمان ہے کہ تخلقوا باخلاق اللہ (اپنے اندر خداوند کریم کے اخلاق کریمہ پیدا کرو)۔ اس کے لئے غالب کہہ سکتا تھا:

منظور تھی یہ شکل تجلی کو نور کی  
تو کھلی ترے قدر رخسے ظہور کی

حقیقت اور سچائی کی روح حقیقت اور سچائی کی روح ہو ہی نہیں سکتی اگر وہ اپنے ظہور کے لئے نہ تڑپے، اور بے چین نہ ہو۔ اسے اس وقت تک سکون و طینان نصیب ہی نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ اپنا پیغام ہر نفس تک نہ پہنچا دے اور جس چیز کو وہ خود کلمہ حق مانتی ہے اسے تمام انسانی کنبے اور برادری اور تمام بنی آدم کا گھانا بھی کلمہ حق نہ مان لے۔ اس میں لڑائی جھگڑے کا کیا کام، یہ تو اپنی حاصل کردہ دولت کو اپنی ساری برادری میں شادیتا اور اس پر بھجوا کر دیتا ہے اس لئے یہاں تلوار اور اوزار حرب نامناسب اور ناموزوں بھی ہیں اور بے کام بھی۔ لا اکر لانی الدین دین میں جبر و اکراہ ہو ہی نہیں سکتا، تلوار یہی کر سکتی ہے کہ جن لوگوں کا اس پر اعتماد و اعتبار ہو اور دلیل و برہان کے قائل ہی نہ ہوں اسی کو دلیل اور اسی کو برہان سمجھتے ہوں، تو ان کے سپنے یا کلامی پر ایک تھکنی

لگا سنے اور اگر ہو سکے تو ایک ہی واد میں انہیں تلوار چلائے کے قابل نہ چھوڑے  
 "یا کفر فتنہ و فساد کا افساد ہو جائے، فطرت انسانی جو حق نہ ہے حق کی طرف رہنمائی  
 کے لئے آتش و چھوڑ دی جائے اور جو جس شخص کا دین ہو وہ اسے اسی بنا پر اپنا دین  
 بنا سنے کہ یہ چیز اس کے خالق کو محبوب ہے، اسی اور سنے ڈر سے اسے خوش کرنے  
 کو اختیار نہیں کیا جیسا کہ لکھتے تھے، "و کیوں الدین کلمہ اللہ۔ اس لئے بجائے  
 تلوار سے مجاہدہ کرنے کے تبلیغ کے لئے جو موزوں اور مناسب طریقہ تھا وہ بتا دیا گیا  
 اور ارشادِ ربانی ہوا کہ جاں لہم بالنی ہی احسن (اللہ تعالیٰ سے کہیں بہتر) ایک  
 طریقہ ہے۔ اس طریقے سے مذہبی خوارے کو البتہ تلوار سے لینی اگر اکا فی الدین کو  
 دور کیا جاسکتا ہے ۵

دین میں اکراہ کیا؟ اس پر لے حفظ وہیں

دل میں قرآن پڑھیں گے ہاتھ میں شمشیر ہے

(جوہر)

نصرانیت نے جو الزام مسلمانوں پر لگایا تھا۔ مسلم کے ایک ہاتھ میں قرآن اور  
 دوسرے ہاتھ میں تلوار ہے اس کی حقیقت اسی قدر ہے اور جو اس سے انکار کرے  
 وہ یا تو اسلام پر اور مسلمانوں کی ایک بہت بڑی اکثریت پر جس میں ناخین اور  
 ملوک بھی شامل ہیں تہمت تراشتا ہے یا پھر تاریخ اسلام سے بالکل ناواقف ہے  
 اور اگر وہ مسلمان ہے اور عالم دین ہوئے کا بھی دعویٰ کرتا ہے تو اسلام کے ساتھ  
 اعدائے اسلام سے بھی کچھ زیادہ ہی دشمنی کرتا ہے۔ البتہ لطف و کرم، اخلاص اور  
 محبت کے ساتھ مذہبی جدوجہد اور مجاہدہ مسلمان کا فرض ہے اور رسول اگر مثالی انسان  
 علیہ السلام کا زمانہ واجب الاذعان ہے کہ اگر کسی غیر مسلم کا گھر اتنے فاصلے پر ہو کہ دن  
 کو نظر نہ آئے ہو مگر راستہ تو اس کے گھر کی روشنی نظر آجاتی ہو تو ایک مسلمان کو وہ

رات چہن سے سوئے میں بسر نہ کرنی چاہیے بلکہ اسی فکر میں گزار دینی چاہیے کہ کب ان  
 نکلتا ہے اور میں اس کے گھر تبلیغ اسلام کے لئے جاتا ہوں، اگر کہا تا گا ندھی اس  
 سے واقف نہیں تو کوئی تعجب کی بات نہیں لیکن ہم لوگ جو اپنے مذہب سے ان  
 کے مقابلے میں کہیں زیادہ واقف ہیں وہ اپنے فرض تبلیغ کو بھول نہیں سکتے۔ یہ البتہ  
 صریح ہے کہ انسان وعظا و بند سے اس قدر مؤثر طریقے پر جانچ نہیں کر سکتا جس قدر کہ  
 اپنے اخلاق و سکارام اور اپنی زندگی کے اعلیٰ نمونے سے کر سکتا ہے اور یہی رسول اکرمؐ  
 اور آپ کے صحابہؓ اور صوفیائے کرام کی کامیابی کا راز تھا۔ گندی زندگی اور پوسٹر بازی  
 سے تحریری تبلیغ کے جو قائل ہوں ان کا اثر ہم آج بھی دیکھ رہے ہیں کہ الٹا پڑ رہا ہے  
 اور نکتہ 'ارتداد کی وجہ' پکار سے بس یہی ہوا ہے کہ ہم اس میدان میں ہر دُعا کر رہے  
 ہونے سے پہلے ہی عظیم کے جوش و خروش اور اس کی فوج کے نظم و ترتیب سے  
 مرعوب ہو جاتے ہیں اور لڑائی سے پہلے گویا ہار مان لیتے ہیں حالانکہ ہم کو اس یقین  
 کے ساتھ اس میدان میں قدم رکھنا چاہئے کہ اگر حقیقتاً ایمان والے ہیں تو ہمیں وز  
 رہیں گے۔ لا تمخواوا لاجنوا وانتم الاعلون ان کنتم مؤمنین۔ حق حق ہے اور  
 باطل بھر باطل ہے۔ اور باطل اسی لئے رونما ہوا ہے کہ ہمارے کام شروع کرتے ہی  
 اور حق کے آگے ہی روپوش ہو جاسے۔ جہاں ملتی دھن ایا باطل ان اباطل  
 کان زہوفا۔

یہ ایک ضمنی بحث تھی، اصل بحث یہ تھا کہ تبلیغی مذہب والے کو اس چیز کے  
 نشر و تبلیغ کی ایک دھن ہوتی ہے جس کو وہ سچ سمجھتا ہے اس کی اشاعت اور تمام  
 عالم کو اس کا قائل کرنے کی اسے ایک عجیب فکر ہوتی ہے اور گویا ممکن ہے کہ  
 واقعہً اس کا عقیدہ غلط ہو اور اس کے پاس حق کا ایک شائبہ برابر بھی نہ ہو مگر میرے  
 نزدیک یہ ممکن نہیں کہ کسی سے پاس حق کا ایک شائبہ برابر بھی ہو اور اسے اس کے

تمام عالم میں نشر و اشاعت کی دھن نہ ہو۔ حق اور سچائی وہ غذا نہیں کہ تنہا فیریاں ممکن ہوں جس کے پاس حق ہو اور یہی نہیں بلکہ وہ بھی جو سمجھتا ہو کہ اس کے پاس حق ہے وہ اس کا ذائقہ چکھتے ہی اور اپنے حلق سے اس کا ایک ٹوالہ اتارتے ہی چاہتا ہے کہ خود ہی اس غذا کو نہ کھائے بلکہ ماری دنیا کو بھی کھلائے۔ ایک مسلمان کے نزدیک حقیقتاً تمام مذاہب اپنی اصلی حالت میں ایک ہی دین برحق تھے لیکن اپنی سخی شدہ حالت میں بھی عیسائیت اور بودھ مذہب اسلام ہی کی طرح تبلیغی مذہب رہے۔ اور انھوں نے عالم گیر مذہب ہونے کا دعویٰ کیا، لیکن یہودی، زرتشتی اور ہندو مذہب تبلیغی نہ رہے۔ ہاتھ کا ندھی شاید کہیں کہ ہندو مذہب کبھی بھی تبلیغی نہ تھا، لیکن میں یہ حیثیت ایک مسلمان ہونے کے اس کا یقین رکھتا ہوں کہ اپنی اصلی شکل میں بھی وہی دین تھا جو حضرت آدمؑ کے وقت سے برابر انسانوں کا دین چلا آیا ہے اور جسے الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا فرما کر بالآخر خداوند کریمؐ نے اسلام کی شکل میں کامل کر دیا جس کے سوا اب اللہ کوئی دین کسی سے قبول نہیں فرماتا۔ اس لئے اپنی اصلی شکل میں ہندو دھرم بھی ضرور تبلیغی ہوگا۔ مسلمان آج اسے لاکھ سخی شدہ سمجھیں اور آریہ بھی اسے کب سخی شدہ نہیں مانتے اور خود اسلام کے کتنے پیروان کے دوسرے پیروں کے اسلام کو سخی شدہ نہیں کہتے، لیکن وہ یہ نہیں کہتے کہ کسی ہندو کو شائستی دھرم یا آریہ دھرم کی تبلیغ کا حق ہی نہیں ہے۔ لہذا اس حق پر زور دینا نہ سرکیت سری نہ اس آئنگہ کے لئے ضروری تھا نہ ہمارے مقامی معاصر ہندوستان ٹائمر کے لئے۔ یہ تو تحصیل حاصل اور انگریزی محاورہ کے مطابق اس شخص کو تبلیغ کرنا ہے جو اس سے پہلے ہی ایمان لا چکا ہو۔

مجھے تو ایک عرصے سے ہندو بھائیوں سے یہی شکایت تھی کہ وہ برحق

ہونے کا بھی دعویٰ کرتے ہیں، لیکن اس غذا کو مل بانٹ کر نہیں کھاتے چنانچہ ۱۹۱۷ء میں میں نے الہ آباد میں دو لکھ پور دئے قلعے اور مسلمانوں اور ہندوؤں میں جو فرق تھا وہ حاضرین کو بتایا تھا۔ زیادہ سے زیادہ مسلمان کی ہمارے ہندو بھائی یہ شکایت کر سکتے تھے کہ ایک بھکی سیٹھی کھڑی پکا کر لایا ہے اور کہتا ہے کہ یہ طباق نواب کے کھانے کا ہے اور سب کو کھلانا چاہتا ہے اور جو نہیں کھانا چاہتے ان کے حلق میں بھی زبردستی ٹھونس دیتا ہے۔ لیکن ہندو بھائی تو یہ غضب کرتے ہیں کہ دعویٰ تو رکاب داری کا ہے مگر جیب رسوئی تیار ہو گئی تو اس خزانہ نعمت کو اس طرح تنہا خوری کے لئے مخصوص کر لیا کہ جو کے کی کنڈی اندر سے چڑھالی اور دوسروں کو دینا تو درکنار دکھایا تک نہیں اور کسی اور کی پرچھاٹیں بھی اس پر نہ پڑنے دی۔ یہ امتیاز صرف مزاحا نہیں کیا گیا تھا اور الہ آباد سے اگست ۱۹۲۱ء میں شب کو کبیر جا۔ تے ہوئے میں نے مہاتما گاندھی سے پوچھا تھا کہ آپ ہندو و ہم کا غیر تبلیغی ہونا کس بنا پر جائز سمجھتے ہیں جبکہ اپنے سیاسی اور اقتصادی اور تعلیمی اعتقادات کی تبلیغ آپ شہر شہر اور کانٹوں کانٹوں پھر کر رہے ہیں مہاتما جی کا جواب میری سمجھ میں آج تک نہ آیا اور وہ لاکھ مسنول ہو مگر میں اب تک غیر تبلیغی مذہب کا قائل نہ ہو سکا۔ پھر میں ہندو بھائیوں سے کس طرح کہہ سکتا ہوں کہ تم کو اپنے مذہب کی تبلیغ کرنے کا حق نہیں ہے۔

سوال جو کچھ ہے وہ تبلیغ کا نہیں بلکہ طرز تبلیغ کا ہے اور اس کے متعلق مہاتما گاندھی نے جو کچھ ۱۹۲۲ء میں ہندو مسلم کشیدگی کے سلسلے میں لکھا تھا اور جس پر سارا آریہ ورت ان پر برس پڑا تھا اُسے کوئی آریہ آج نہیں دھرتا اور مہاتما گاندھی بھی اسے کسی آریہ کو یاد نہیں دلاتے۔ لاپنی کی ایک مثل ہے کہ مرے ہندوؤں کے متعلق کچھ نہ کہو، کہو تو کلمہ رنجیری کہو۔ لیکن اس پر عمل کرنے

کے یہ معنی نہیں ہیں کہ جب غلط دعویٰ کئے جائیں تو انہیں تسلیم بھی کر لیا جائے۔ جو طریقہ شدھی اسکے لئے کوکشن کرنے والوں نے اختیار کر رکھا ہے وہ یقیناً وہ طریقہ نہیں ہے کہ سچیت سری نواس سنگر ایک لمحہ کے لئے بھی روارکھیں گے۔ ان سے کوئی نہیں کہتا کہ وہ اپنے مذہب کی خوبیاں عالم آشکار نہ کریں۔ ان سے یہ بھی کوئی نہیں کہتا کہ دوسرے مذاہب پر باجوہ خامیاں ہیں ان سے چشم پوشی ہی کریں۔ تاہم جادہم بالقی بھی احسن راگردہ بھی عمل کریں تو کچھ نقصان نہ پہنچا بقول قاتب ست گزری سہی کلام میں لیکن نہ اس قدر کی جس سے بات اس شکایت ضرور کی

اگر سر سچیت سری نواس سنگر ۲ جنوری کے جلسے کے بعد جس میں چین کو ہندوستانی افواج بھیجے جانے کے خلاف انھوں نے تقریر کرتے ہوئے اس قدر محبت آمیز پیرایے میں ہندو مسلم اتحاد کے بارے میں بھی اپنے خیالات ظاہر فرمائے تھے چنانچہ چونک سے گذرتے اور اپنی شدھی کانفرنس دانے آریہ سماجی "جلوس" کو ملاحظہ فرماتے اور جو کچھ اس نام نہاد جلوس کے یہاں سے کہا جا رہا تھا اس کو سنتے اور سمجھ سکتے تو انہیں معلوم ہوتا کہ مسلمان شدھی سے اس قدر کیوں بیزار ہیں۔ اسلام میں جلوس نہیں نکلا کرتے گو بہت سے مسلمانوں نے محرم میں تعزیوں وغیرہ کے نکالنے کی رسم قائم کر لی ہے ہندو کے جلوس آئے وہ نہ نکلتے نہ ہتے ہیں اور یہ رسم تعزیوں سے بھی بہت زیادہ پرانی ہیں۔ آریہ سماج اس قسم کے جلوس نہیں نکالتے تاہم انھوں نے ایک پرانی رسم چھوڑ کر ایک نئی رسم قائم کرنے کی کوکشن شروع کر دی ہے اور وہ یہ ہے کہ جلوسوں سے مذہبی شدھی کا پرچار کیا جائے پیاسا کنویں کے پاس نہیں آتا تو کنویں ہی کو پیاسہ سے کسے پاس لے جایا جائے پورا ہوں میں مذہبی تبلیغ ہندوستان میں عیسائیوں کی ایجاد تھی لیکن آریہ سماج کی حرکت سب سے

نرالی ہے اور سڑکوں پر جلوس نکال کر تبلیغ متحرک ان کی بدعت ہے۔ ”مان نہ مان میں  
 ترا مہمان“ راستہ چلنے والوں کو خواہ مخواہ چھیڑا جاتا ہے پھر حجاب پیش دے جاتے  
 ہیں اور جو بھین اور دوسرے گیت گائے جاتے ہیں وہ اس قدر اشتعال انگیز ہوتے  
 ہیں کہ ان کو سن کر تحمل کرنا بڑے عزم الامور کا ثبوت دینا ہے۔ اگر کہیں کوئی  
 لغویت سہری ہو تو ایک مسلمان کو حکم ہے کہ اذامروا باللغو مردا کر یا لغویت  
 کے پاس سے گزرو تو مشرفیاً نہ انداز سے گزر جاؤ۔ وہاں رسکنے کی ممانعت ہے۔  
 لیکن جب لغویت خود بازاروں سے گزرنے کو اپنا رویہ بنالے تو کیا کیا جائے؟  
 اگر مسلمان گاہیوں کو سجا کر ان کے جلوس نکالیں تو خود مسلمان اس کو بدعتنا  
 قرار دیں گے لیکن جہاں دہلی کی طرح حکم ہو کہ اپنے گھروں میں قربانی نہ کرو اور  
 محلے جا کر اپنے قربانی کے جانور ذبح کرو اور اس کے لئے بھی سوائے چند  
 کے تمام راستے ممنوع قرار دے دے جائیں تب بھی ہندو بھائیوں کا کہنا کہ اہم  
 سے ہماری حیات کو ٹھیس لگتی ہے ایک فطرتی امر اور جائز قرار دیا جائے اور  
 سڑکوں کو گزر گاہ انسانات و حیوانات بھی نہ رہنے دیا جائے لیکن اگر ہندو بھائی  
 نماز باجماعت کے وقت بھی مسجدوں کے سامنے کھڑے ہو ہو کر ڈھول پیٹیں سنگھ  
 بجائیں اور مقتدیوں کو امام کی قرأت تو درکنار کان پڑی آواز نہ سننے دیں تو یہ بھی  
 جائز اور مسلمانوں کا گلہ شکوہ ہرگز ایک فطرتی امر نہیں اور باطل نا جائز لیکن اب  
 معاملہ اس سے بھی آگے گزر گیا۔ اب گاڑیوں میں اور ٹانگوں میں بیٹھ کر شہر بھی  
 جلوس کے ساتھ نکلتے ہیں اور اسلام، خدائے اسلام اور رسول اسلام (ردھی زندہ)  
 کی شان میں اور مسلمانوں کے خلاف وہ کچھ کہا جاتا ہے جسے دہرا کر میں اشتعال  
 کو اور بڑھا نا نہیں چاہتا۔ اگر سرکیت سہری تو اس آئینہ گزرنے اس لئے شہر کا نفرین  
 کی صدارت قبول کی ہے کہ اس بیہودگی اور لغویت کی اصلاح کریں اور ڈاکٹر شامزئی



اور پروفیسر اندر جیسے ذمہ دار آریہ سماج کے رہبر اس کی اصلاح میں ان کی مدد لینا چاہتے ہیں تو میں سرجمیت سری نواس آئنگر کو ان ذمہ دار آریہ سماجی حضرات کو، ساری سماج کو، اور دہلی کو اور متعلق شدہ مسلمانان دہلی کو مبارکباد دیتا ہوں۔ اس کے علاوہ اور بھی اصلاحات کی ضرورت ہے۔ اور بشیرن کا اسی محکمہ سٹی کی عدالت میں پیش موہاجس میں سوامی شندوہانند کے قتل کا مقدمہ پیش تھا، صاف بتاتا ہے کہ وہ طریقہ تبلیغ جو شددھی کرنے والے معین اوقات استعمال کرتے ہیں کس طرح نقصا کو اس قدر کم کر دیتا ہے کہ قتل تک کی وارداتیں ظہور پذیر ہونے لگتی ہیں۔

ہندو ہیوانوں کو نکاح سے محروم رکھنا اور اس کے جلازمی نتائج ہیں ان کے پیدا ہونے پر مسلمانوں سے اس طرح انتقام لینا کہ آریہ آشرم کے گرگے اٹھینوں پر چھوڑ دئے جائیں تاکہ پر دیاں حال مسلمان عورتوں کو جو اپنے عزیز واقارب سے بچھڑ گئی ہوں آشرم میں داخل کر لیا جائے، اسی انتقام کی طرح ہے جو سوامی تیلپو جیا تعلیم یافتہ مگر بظاہر فاضل شخص سوامی جی کے قتل کا مسلمانوں سے اس طرح لینا چاہتا ہے کہ پنجابیوں سے انتقام کا نام صاف صاف لے کر اور رسم الخط چھڑاتا ہے کہ وہ عرب سے آیا ہے گویا آریہ ورت میں تو ازل سے آریہ ہی رہتے تھے اور سسکرت ہی یہاں کے اصلی باشندوں کی زبان تھی اور دیوناگری ہی ان کا رسم الخط تھا۔ سرجمیت سری نواس آئنگر نے بالکل بجا فرمایا کہ اگر کسی کی شددھی کرائی جائے تو علانیہ کرائی جائے چاہے مردوں کی ہو چاہے عورتوں اور بچوں کی اور انھوں نے یہ بھی فرمایا کہ شددھی اس طرح کی جائے کہ مسلمانوں کو یقین ہو جائے کہ یہ سرکاری نوکریوں اور وزارتوں کے بھیسٹ لینے کے لئے دوڑ نہیں سبے۔ مگر اس کو کیا کیا جائے کہ آریہ اخبارات خود کلمہ رہے ہیں کہ یہ سب کچھ آئندہ مردم شناری کے لئے کیا جا رہا ہے تاکہ ہندوؤں کی تعداد زیادہ نظر آئے اس لئے کہ موجودہ حکومت

مختلف ملتوں کے اعداد کے تناسب ہی پر ان سب چیزوں کی تقیم کرتے وقت نظر رکھتی ہے۔ بہانہ لگا دھنی نے..... خواجہ..... تبلیغ کے راجہ کی ”داعی اسلام“ کے متعلق اور نیز سر آغا خان کی ایک تجویز کے متعلق بالکل صحیح فرمایا تھا کہ ”یہ ایک مذہبی کام کو غیر مذہبی طریقے پر کرنا ہے۔“ لیکن دس مسلمان میوں کا تقیم خانے سے ایک چھوٹے نو مسلم آریہ کے ذریعے سے اغوا اور بشپرن جیسی لاوارث لڑکیوں کو ایشینوں پر سے لاکر آریہ آشرم میں داخل کر لینا کیا ایک مذہبی کام کو مذہبی طریقے پر کرنا ہے؟ مگر کوئی ہندو اس کے خلاف آواز بلند نہیں کرتا اور جو نصیحت کی جاتی ہے وہ مسلمانوں ہی کو کی جاتی ہے۔

ہندو زمینداروں اور سودخوار میوں کا دباؤ ایک طرف ’روپیے میے اور مقدمات وغیرہ کی پیروی کا لالچ دوسری طرف‘ اس پر آریہ آشرم والوں یا ان کے ہوا خواہوں کا دھوکہ اور زبردستی ان سب پر مسترداؤ شکایت اس طرز تبلیغ کی ہے نہ کہ نفس تبلیغ کی۔ اور اگر سرچیت سری تو اس انگلنگ اپنے فرائض بحیثیت ایک انان ایک ہندوستانی، ایک صدر کانگریس نیز ایک صدر شدھی کانفرنس کے ادا کرنا چاہتے ہیں تو وہ اس طرز تبلیغ کو جانچیں اور پھر کہیں۔ اور اگر یہ نابالغ اور دل خراش اور قومیت مشرکہ ہند کے خلاف ہے تو اس کی اصلاح کریں ورنہ ان کی صدارت شدھی کانفرنس غیر مفید اور ان کی صدارت کانگریس بھی بے اثر ثابت ہوگی، ہندو مسلمان اسی طرح لڑتے رہیں گے اور انگریزوں ہی پر راجتے رہیں گے اور ہم کو غلامی میں مبتلا رکھیں گے۔ دونوں ملتوں کو یقیناً نشر و تبلیغ کی آزادی ہونا چاہیے۔ دنیا میں مختلف تہذیبیں اور تحریکیں ایک دوسرے کا مقابلہ کر رہی ہیں۔ یہ بازار کا سودا ہے جس کی خوشی چاہے ایک کوئے جس کی خوشی چاہے دوسرے کو۔ ہر سوداگر اپنے ہی مال کو سہا ہتا ہے اور گاہکوں کو لالچ دلاتا ہے۔ یہ میسوس حدی

ہے اور راج امید کی جا سکتی تھی کہ انسانی زندگی کے لئے وہ مسرفانہ طریقہ تبلیغ نہ اختیار کیا جائے گا، جو عقائد باطلہ کا استیصال اس طرح کرنا چاہتا ہے کہ معتقدین باطل ہی کا استیصال کر دیا جائے۔ میں تو سمجھتا تھا کہ اسپین کا محکمہ احتساب و عقوبت ہمیشہ کے لئے لوٹ چکا اور اب کسی کو یہ خیال بھی نہ آئے گا کہ کافروں ہی کا صفایا کر کے کفر کی صفائی ہو سکتی ہے۔ کسی مذہب کے پیروں کی تعداد اور بڑھانے کے لئے سیدھا اور بے ابزار امتیہ بھی ہے کہ اپنے اپنے مذہب کی شخص تبلیغ کرے اور جس کو تلقین و تبلیغ کی جائے وہ اپنے انتخاب دل پسند میں بالکل آزاد ہو اور جو مذہب اسے بھائے اسے قبول کر سکے۔ جس چیز کو سوداگری نے اپنا شعار بنایا ہے کیا اسے دین داری اپنا شعار نہیں بنا سکتی؟ میرا تو خیال ہے کہ خداوند کریم کو کسی کا تبدیل مذہب اس طرح ہرگز نہ بھائے گا کہ اس نے بے سمجھے بوجھے کلمہ پڑھ لیا یا دل کے مطمئن ہوئے بغیر اقرار باللسان کر لیا یا بھوک سے تنگ آکر روٹی کی پڑے کے لالچ میں غلط راستا گوبر اور گڑ متربھی چلے گا اور اکیسا یا کسی عورت کے حسن سے مسحور ہو کر اسی کا کلمہ پڑھ لیا اور اس کے ساتھ دو بول پڑھوائے لیکن خدا کو وہ شہی یا تبلیغ تو ہرگز نہ بھائے گی جس کا مصلح نظر جنت سے کہیں زیادہ وہ سالہ مردم شناری ہو اور ایسی تبلیغ اور شہی سے جو اس میں صدی کی بدعات ہیں ہمارے باپ دادا کا وہ پرانا طریقہ ہی لاکھ بہتر تھا جو بجائے سروں کے شمار کرنے اور ان کے اعداد کو قلم بند کرنے کے نہ دی ہی کو قلم کر دیا کرتے تھے۔ یہ سروں کے اعداد کی قلم بندی کا ذوق ایک نہ ایک نہ اور بھی زیادہ ہرگز کو قلم کر کرے گا اور اگر سری نواس انگورہ دن دیکھنا نہیں چاہتے تو اس طریقہ شہی کو نہ بکراؤں اور اقلیتوں کے حقوق کی حفاظت کو اکثریت کا اولین فرض قرار دیں۔ یہ آئی ہوئی بلا اگر ٹل سکتی ہے تو بس اسی طرح ٹل سکتی ہے۔

## (۹) یوں ہوتا تو کیا ہوتا؟

سہ ماہی مارچ ۱۹۲۷ء

خداوند کریم ہم ہندوستانیوں کی آزمائش کر رہا ہے لیکن بظاہر ہم کو اس سما  
احساس نہیں اور ہم غلطیوں پر غلطیاں کر رہے ہیں اور پھر بھی امید رکھتے ہیں کہ ایک  
نہ لیکن منزل مقصود تک پہنچ جائیں گے اور ہندوستان کو آزادی نصیب ہوگی اور  
ہندوستان میں قومی حکومت کسی نہ کسی طرح خود بخود قائم ہو جائے گی۔

جوں جوں ۱۹۲۷ء اپنے خاتمے کی طرف قدم بڑھاتا جاتا تھا امید بڑھتی  
جاتی تھی کہ حکومت مجبور ہو کر ہاتھ کاٹ دھکی کو بلائے گی اور حقیقی اصلاحات کے متعلق  
گھنٹ دھنید شروع کرے گی، لیکن بد قسمتی سے ملا بار میں جو جھگڑا ہو چکا تھا وہ  
رنگ لائے لگا اور سرنگرن نا راجہ "گول میز کانفرنس" کے متعلق ایک جلسے کی صدارت  
کر رہے تھے اپنے وطن مالوت کی ناگوار صورت حالات سے کچھ اس طرح متاثر  
ہو گئے کہ وہ حضرات جو تارک تعاون نہیں ہوئے تھے مگر ترک تعاون کی تحریک  
کے باعث حکومت کی مرعوبیت سے فائدہ اٹھانے کے لئے ایک حد تک تیار  
ہو گئے تھے پھر "وفاداری" اور "اعتدال" کی طرف راغب ہو گئے۔ چار بنج داس  
آجہانی حوالات میں تھے، اینڈرٹن مدن موہن ماوی ان کے، ہاتھ کاٹ دھکی کے،  
حکومت کے، یہ معلوم اور کس کس کے درمیان سفیر اور ایچی سنے، اوھر چوری چورے  
کا واقعہ ہوا اور مختلف صوبوں کی کانگریس کمیٹیوں کے لیڈر جو اس وقت ہماری طرح  
جیل میں محبوس نہ تھے متاثر ہوئے کہ انہوں نے بھی ہاتھ کاٹ دھکی پر اثر اٹھانا شروع کیا  
کہ اگر کانگریس کی گرم رقاری اسی طرح رہی تو عدم تشدد کا فائدہ ہو جائے گا اور سارا

بلکہ خون کے ایک سیلاب کی نذر ہو جائے گا۔

مجھے اندیشہ ہے کہ اس دہم کے اسباب میں ہم ہندوستانیوں کی بزدلی بھی شامل تھی۔ میں نے سوائے مولانا ابوالکلام آزاد کے کسی کم سن شخص کو اتنا ذی فہم اور وکی نہیں پایا تھا کہ مہاتما جی کے سب سے چھوٹے صاحبزادے دیوی داس جی کو پایا لیکن وہ نہ صرف نا تجربہ کار تھے بلکہ جس غیر معمولی عدم تشدد کی فضا میں ان کی تربیت ہوئی تھی اس کے باعث چوری چورے کے واقعے سے ان کے قلب پر وہ غیر معمولی اثر پیدا کیا ہو گا جو ان کی عمر کے اور نوجوانوں کے قلب پر نہ پیدا ہو سکتا تھا۔ بہر حال مالوی جی کا مشورہ 'صوبجات کی کانگریس کمیٹیوں کے لیڈروں کی گھیراؤ' اور دیوی داس جی کے تاثرات قلبی سب نے مہاتما جی کو مجبور کر دیا کہ یکایک ہار دلی کا فیصلہ صادر کر دیں۔ ہم اگر اس وقت مجبوس نہ ہوتے تو ممکن ہے کہ یہ فیصلہ اس طرح صادر نہ ہوتا۔ کم از کم ہم یہ تو ضرور کرنے کے اس فیصلے کا اپنے ساتھ کے کام کرنے والوں پر وہ اثر نہ ہونے دیتے جو واقعۃً ان پر ہوا۔

اس فیصلے کے بعد اگر مہاتما جی خود بھی آزاد رہتے تو یہ اثر ہرگز نہ ہوتا مگر حکومت نے سب چالیں پیلے سے سوچ لی تھیں۔ سب سے پہلے ہندوؤں کو مسلمانوں سے کسی قدر الگ کرنے کے لئے ہم پر ایک ایسے امر کے متعلق مقدمہ چلایا تھا جس کا تعلق اسلام اور خلافت اسلام اور ایک اسلامی ملک ترکی سے تھا اور گورنروں میں ایک ہندو ٹنٹکا چاریہ بھی شامل تھے لیکن مزاحمت مسلمانوں ہی کو دی گئی۔ مہاتما گاندھی نے نہایت خوبی سے اس کا جواب اس طرح دیا کہ خود اسی اعلان پر دستخط کر دے جس کی بنا پر ہم کو سزا دی گئی تھی اور اسی طرح تمام کانگریسی لیڈروں سے بھی جن میں کثیرالعدد بڑے سے بڑے ہندو لیڈر شامل تھے دستخط کر لئے مگر حکومت نے اس کے بعد یہ غلطی نہ کی کہ ان کو بھی اسی سلسلے میں سزا دے دے تاہم

والیئر بنانے کا ایک جرم فوراً وضع کر لیا گیا اور اس میں تو مذہب کا سودائی بنا کر قید کیا تھا مگر اس کے بعد کانگریسی لیڈروں کو جن میں کثیر التعداد ہندو تھے، وطن کا شیلڈی بنا کر جیل میں ڈال دیا۔ یہ بھی حکومت کی ایک چال تھی۔ مہاتما گاندھی اور ہندو لیڈروں سے پہلے یہیں بند کر دیا۔ ہماری قید و بند پر لوگوں میں جوش پیدا ہوا۔ اس کو فرو کرنے کے لئے مہاتما جی موجود تھے۔ اب بمبئی میں جو فساد پریس آف ویلز کے ہندوستان آئے پر رونما ہوا اس کو مہاتما جی سے خلافت اور کانگریس کے کام کو نبوالا کی مدد سے جلد رفع کر دیا لیکن چھ ماہ بعد جب حکومت نے خود مہاتما جی کو قید کیا تو وہ خوب جانتی تھی کہ اس اہم ترین واقعے پر اتنا جوش و خروش بھی سطح پر نمایاں نہ ہو گا جتنا کہ ہمارے سزا یاب ہونے پر ہوا تھا اور کم سے کم علی بردار ان اس وقت باہر نہ ہوں گے کہ ہندوستان کو آمادہ کریں کہ جلد سے جلد پروہ جیل کی کنجی وضع کئے۔ لوگ متوقع تھے کہ کچھ نہ کچھ ضرور کیا جائے گا مگر کچھ کانگریسی لیڈر جو بعد کو ”نومینبر“ کے نام سے پکارے جانے لگے کہتے تھے کہ مہاتما جی خود متوقع فرما گئے ہیں کہ میرے لئے کچھ نہ کرنا دگوا رخصت ہوتے وقت مہاتما جی سے کسی اور ہدایت کی بھی توقع تھی، اور بعض لیڈر جو بعد میں سورا جی کہلائے جانے لگے یا تو مہاتما جی سے پہلے ہی ناراض تھے راودان میں لوکمانیہ تلک کے چیلوں کا ایک بڑا حصہ تھا جو ایک ہمارا شٹر واسے ہی کو لوکمانیہ کا جانشین دیکھنا چاہتے تھے، یا واس آہنجانی کی طرح (جن پر مہاتما گاندھی کا جادوینڈت سوتی لال نہرو کے بہت بعد چلا تھا اور یہ ظاہر اس سے زیادہ ویرتک کا گر بھی نہ رہا) سمجھتے تھے کہ مہاتما جی نے واسے سے صحیح طریقے پر معاملہ نہیں کیا اور حقیقتاً معاملے کو بگاڑ دیا۔ بہر حال بارودلی کے فیصلے کے صادر ہوتے ہی حکومت نے مہاتما جی کو قید کر دیا اور سول نافرمانی کا جو بہتر سے بہتر متوقع مہاتما جی کی گرفتاری نے دیا تھا اسے ان

یٹروں نے اتر سے نکال دیا اور اپنی غفلت شعاری اور سست رفتاری پر پردہ ڈالنے کے لئے حکومت کی وضع کردہ ایک چال چلی اور ایک تحقیقاتی کمیٹی کو رسول نافرمانی کے متعلق رائیں لینے کے لئے سارے ہندوستان میں گھما چھوڑا۔ حالانکہ اگر کوئی امر دریافت طلب تھا تو ایک گشتی جھپٹی بھی اس کے لئے کافی تھی۔

ان مسلسل غلطیوں کا یہ نتیجہ ہوا کہ متحدہ کانگریس میں فرقہ بندی شروع ہو گئی اور چترکے سول نافرمانی کرنے کی بہت نہ تھی اور ملک کو کسی نہ کسی طرح اطمینان بھی دلانا تھا کہ ہم لوگ بے کار نہیں ہیں کچھ نہ کچھ کر رہے ہیں اس لئے کونسلوں میں جا کر جنگ زرگری کرتے کا ایک جماعت نے فیصلہ کر دیا۔ میں یہ نہیں کہتا کہ یہ جماعت خود بھی اسے جنگ زرگری سمجھتی تھی لیکن حقیقت یہ ہے کہ جو طبائع سول نافرمانی کو ایک قابل عمل کارروائی نہیں سمجھتی تھیں تاہم ان سے اتنا ضبط بھی نہ ہو سکتا تھا کہ حکومت کے منہ نہ لگیں نہ اتنا تیار ا جا سکتا تھا کہ گانوں گانوں پھر کر ملک کی قوت کو بڑھائیں اور اسے آئندہ سول نافرمانی کے لئے تیار کریں وہ کونسلوں کی نفی جنگ کی طرف جھک پڑیں۔

سچ میں کانگریس کے صاف دو ٹکڑے ہو گئے۔ ادھر ملا بار کے جھگڑے کا خیالہ پنجاب کو بھگتنا پڑا جہاں تاجی کے قید ہو جانے پر مالوی جی کو جو موقع ملا اس سے انھوں نے پورا فائدہ اٹھایا اور پنجاب کے ہندو پرسی کی تحریروں اور مالوی جی کی تقریروں کا یہ اثر ہوا کہ شمالی ہندوستان کے ہندوؤں کو یقین ہو چلا کہ ہاتھ کا گاندھی نے ان کی غلط رہنمائی کی اور جو کچھ انھوں نے ہندو مسلم اتحاد و اتفاق کے لئے کیا تھا اسے ہندوؤں کی حق تلفی اور ان کے ساتھ نا انصافی سمجھا جانے لگا۔ سنگھٹن یا تنظیم ہر ملت کا ہر حالت میں فرض ہے لیکن جس زمانے میں یہ اصطلاحیں پہلے پہل استعمال ہونا شروع ہوئیں اس وقت ان کا صاف مطلب یہی تھا کہ ایک ملت کو دوسری

ملت کے مقابلے کے لئے تیار کیا جائے۔ جب مالوی جی نے سنگھٹن کی سرپرستی فرمائی تو انھیں کی طرح سے حکومت پسند مسلمان بھی ہندو کے مقابلے کے لئے کھڑے ہونے لگے اور مالوی جی نے تو ہما تاجی کو کبھی بھی اس طرح کہا نہ گا کہ اس کی تاویل نہ کی جائے مگر ان جیسے مسلمان جو ان کے مقابلے کے لئے کھڑے ہوئے انھوں نے خلافت والوں اور بالخصوص علی برادران کو علائہ اور نام لے لے کر اس طرح برا کہنا شروع کیا کہ کسی تاویل کی گنجائش باقی نہ رہی۔

اسی زمانے میں سوامی شردھانند نے لکھنؤ کی شادی کی ٹھان لی اور سارے شمالی ہندوستان میں ایک آگ سی لگ گئی جمعیت خلافت ایک خاص متعین اور محدود مقصد کے لئے بنائی گئی تھی اور اس میں بہت سے ہندو بھی شامل تھے اور بعض اضلاع میں تو ہندو اس کے عہدہ دار بھی تھے۔ جمعیت خلافت اس لئے تبلیغ کا کام اس وقت تک شروع نہیں کر سکتی تھی جب تک اس کے تقانون اسامی کو بدل جائے البتہ مسلمانوں کی جو جماعت خلافت کمیٹی اور کانگریس دونوں کے خلاف تھی حکومت کی خوشامدی تھی اور ہندو مسلمانوں کے اتفاق و اتحاد کو بری نظر سے دیکھتی تھی اور خلافت والوں اور کانگریسی مسلمانوں کو اس کے متعلق طعنے دیا کرتی تھی وہی حقیقتاً ہندو سمجھا اور سنگھٹن والوں کی مد مقابل تھی۔ اس جماعت نے تنظیم اور تبلیغ کا نام تو اس قدر لیا کہ آج تک ہر شہر کے ہر محلے اور ہر طبقے کے گھرانوں کی تنظیم ہو جانا چاہی تھی اور اسلام کا پیغام دیہات کے جاہل اور مذہب سے تارواختہ مسلمانوں ہی تک نہیں بلکہ تمام ہندوؤں تک بھی پہنچ جانا چاہیے تھا مگر یہ جماعت اپنی مد مقابل ہندو جماعت کی طرح کام کرنے والی جماعت نہ تھی بلکہ صرف نام چاہنے والی تھی۔

راٹے بہادر لاکھ حکومت کی خوشامد کر کے لکھنؤ اپنی دولت اپنا رشتہ



اور حال حکومت کے معلقوں میں حاصل کردہ رسوخ کو اپنی جاتی کے لئے استعمال بھی کیا کرتا ہے، مگر "خان بہادر" جب حکومت کی خوشامد کے عمال حکومت کے معلقوں میں کچھ رسوخ حاصل کرتا ہے اور اپنی ملت کا نام لے کر اس کی طرف ان عمال کی بے اعتنائی اور بے مہری کی شکایت کر کے انہیں اس کی طرف مائل کرتا ہے تو اس کا یہی نتیجہ نکلتا ہے کہ اپنے لئے کوئی اور خطاب پالیتا ہے یا نہروں کے پاس نکلی ہوئی اراضی کے کچھ مربے حاصل کر لیتا ہے۔ "ملت کے لئے چند عہدے لے کر رہتا ہے مگر "ملت" اپنے بیٹوں، دامادوں، بیٹیوں اور بھانجوں ہی تک محدود ہوتی ہے۔ غریب مسلمان غریب ہندوؤں سے کہیں زیادہ مہمت والے، مخیر اور مذہب و ملت کے فداکار اور شیدائی ہیں لیکن امیر مسلمان امیر ہندوؤں سے کہیں زیادہ عشرت پسند، نفس پرست اور خود غرض ہیں اور یہی حال ایک دو کو چھوڑ کر والیان ریاست کا ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا ہے کہ تعلیم ملی میں اتنے تنظیم یافتہ ہیں جتنے ہمارے "خان بہادروں" نے جو کالگریں اور خلافت والوں کے خلاف تھے۔ اس کا عشر عشر بھی نہیں کیا جو ہندوؤں کی تعلیم میں مگھٹن میں اور شدھی میں بہت و۔ "رائے بہادروں" نے کیا۔ البتہ مالوی جی کے ساتھیوں نے جہاں تا گاندھی کے اثر کو اس بیداری کے ساتھ ہندوؤں میں نہیں ملانا چاہیں بے دردی کے ساتھ خلافت والوں کے اثر کو ہمارے غاں بہادروں "نے مسلمانوں میں ملانا پالا مگر جہاں تا گاندھی کا اثر ہندوؤں میں کم بھی ہو گیا تو ہندو جاتی کو اسی قدر نقصان ہوا اور یہ سب سے نزدیک یہ عظیم الشان نقصان ہے کہ ملک کی آزادی کی دہریں وہ پیچھے رہ گئی۔ یہ نہیں ہوا کہ ہندوؤں کی مردانہ اور ذہنی تعلیم یا سنگٹھن یا شدھی کے لئے۔ ورنہ یہ ظاہر ہندو سماج کی ساکھ ہندو جاتی میں قائم نہ ہوتی، بدبین خلافت والوں کا اثر مسلمانوں میں کم ہوتا تو یہی نہیں ہوا کہ مسلمان پھر آزادی کی دہریں پیچھے

رد گئے بلکہ یہ بھی نہ ہو سکا کہ تنظیم و تبلیغ کے نام لیواؤں کی ساکھ قائم ہو جاتی اور جامعہ اسلامیہ  
 نہ ہی نام نہاد مسلم یونیورسٹی علی گڑھ ہی کا میاب اور ملت کی فیاضی کے چشمے سے  
 میراب ہوئی ہوئی "خان بہادروں" کی جیبیں اس طرح تعلیم ملی اور تنظیم و تبلیغ  
 کے لئے ہرگز خالی نہ ہو سکیں جس طرح "رائے بہادروں" کی جیبیں ہندو جاتی کی  
 تعلیم سنگھٹن اور شدھی کے لئے خالی ہوئیں۔ ہندو اب بھی اپنی جاتی کے لئے  
 روپیہ دے رہے ہیں اور حاصل کر رہے ہیں، مگر مسلمان ہیں کہ ملت اسلامیہ کے لئے  
 نہ روپیہ دے رہے ہیں نہ حاصل کر رہے ہیں۔ جو غیب اور متوسط الحال مسلمان  
 خلافت کو باوجود حکومت کی سخت مخالفت کے بھی تین سال میں تقریباً ساٹھ لاکھ  
 روپیے دے چکے تھے، چھوٹائی سیٹھ کی اندوہ ناک حرکت کے بعد سے وہ بھی ہاتھ  
 روک بیٹھے ہیں۔

بہر حال ہندوستان کی آج یہ حالت ہے کہ ہندو مسلمان ایک دوسرے  
 سے لڑتے رہتے ہیں۔ ہندو مسلمانوں کے خلافت سنگھٹن سے بے سرگرم ہیں اور تبلیغ  
 کے نہ ہی اور روحانی فرض کو اس طرح ادا کر رہے ہیں کہ ایک غیر مذہبی اور مادی  
 طریقے کی تحریک شدھی جاری ہے۔ مسلمان بھی تنظیم کا بہت نام لے چکے، مگر آج  
 سے زیادہ مسلمانوں میں بھی نقد ان نظام ملی نہ تھا اور تبلیغ تو درکنار نقد ارتداد  
 سے تحفظ کے لئے بھی جو دیہاتی مدارس چند علاقوں میں کھولے گئے تھے تقریباً  
 سب کے سب بند ہیں، دس فی صدی سے زیادہ جاتی نہ ہونگے۔ قویں درس گاہیں  
 پابند ہو گئیں یا سسٹک رہی ہیں، حکومت کی زیر اثر جو تعلیم گاہیں قائم تھیں، غلامی  
 کی ذہنیت کو سارے ملک میں پھیلا رہی ہیں۔ کم ہستی، خود غرضی اور نفس پرستی کا  
 دور دورہ ہے۔ سوراج پارٹی کی بغاوت سے اندر سے خود اسی کے خلافت "جراہی  
 تحارون" کی بغاوت نکل پڑی اور جو حالات ۱۹۲۲ء کے انتخابات عام کے بعد

نظر آتی تھی وہ بھی آج ۱۹۲۶ء کے انتخابات کے بعد نظر نہیں آتی۔ سال گذشتہ میں اسی زمانے میں سوراج پارٹی اسمبلی اور کونسلوں کو چھوڑ کر چلی آئی تھی جس کے صاف یہ سنی تھے کہ اگر نئے انتخابات میں گذشتہ انتخابات سے زیادہ کامیابی حاصل نہ ہوئی تو سوراج پارٹی اپنی گیارہ والی بغاوت سے تائب ہو کر پھر اسمبلی اور کونسلوں کی تصنیع اوقات میں حصہ نہ لے گی مگر افسوس کہ پھر تصنیع اوقات میں حصہ لیا گیا اور کہا گیا کہ نہیں اس بار ہم زیادہ کامیاب رہے ہیں اور ہم تین مہینے کے اندر اندر اسے نہایت کر دیں گے۔

میں نے کو اپنی میں عرض کیا تھا کہ انتخابات کے نتائج حسب دل خواہ نہیں مارچ ۱۹۲۶ء کی ”واک آؤٹ“ کے بعد اتنی ہی نشستوں کے پر کر لے کے لئے جنوری ۱۹۲۶ء میں ”واک ان“ سے کیا فائدہ؟ مگر میری یہ سنی گئی اور بعض سوراچیوں نے فرمایا کہ یہ تو نو پیغروں کی تبدیلی والی ذہنیت ہے۔ میں نے عرض کیا کہ جو کچھ میں نے انہیں کیا ہے وہ اسی قدر ہے کہ مارچ ۱۹۲۶ء کی سوراچی ذہنیت اور جنوری ۱۹۲۶ء کی سوراچی ذہنیت میں تضاد اور تباہی نہ ظاہر ہو اس کو نو پیغروں کی ذہنیت سے کیا علاقہ؟ یہی جہت ہے۔ ایم۔ سین گپتا صاحب کلکتے کے رئیس ابلہ یہ اور اس کے جانشین نے ارشاد فرمایا کہ کل تین مہینے کی بات ہے، مارچ ۱۹۲۶ء میں معلوم ہو جائے گا کہ اسمبلی اور کونسلوں میں سوراچیوں کا اتنا دباؤ کس قدر ہے۔ میں نے تین ماہ اور انتظار کرنے کو قبول کیا اور کہا کہ اب یہ جتنی وعدہ ہے کہ تین ماہ بعد نئے تجربے کی بنا پر فیصلہ کیا جائے گا، لیکن اسی وقت ایک اور سوراچی بھائی نے کہا کہ نہیں یہ سہی جہت ہے۔ ایم۔ سین گپتا کی ذاتی رائے یہ سوراج پارٹی کی طرف سے عہد و پیمان نہیں ہے۔ یہ ایک یوس کن آراز تھی لیکن میں نے جی میں ٹھانی لی کہ جہاں ہم جیسے نو پیغروں نے سوراچیوں

کی خاطر اپنے تئیں یہاں تک مٹایا دیا کہ آنا اور بھی کرنا چاہیے مگر جو لوگ انتخابات کے لئے سوراجی ٹکٹ پر کھڑے نہ ہوئے تھے تاہم کامیاب ہو گئے اور اب اسمبلی میں شریک ہوں گے ان میں سے جنہوں پر اثر ڈالا جا سکے ڈالا جائے۔ انہیں بھی سوراجیوں کے ساتھ ووٹ دینے پر آمادہ کیا جائے۔ اسی باعث میں جنوری کے چند اجلاسوں میں اپنے اخبار کے ٹکٹ کے ذریعے سے شریک ہوا اور لابی میں کوشش شروع کی۔ مگر افسوس کہ سوراج پارٹی کی کامیابی کی مطلق صورت نہ نظر آئی۔ آج سے زیادہ کبھی حکومت مطلق نہ تھی اور آج عمال حکومت ان تارکین تعاون پر بستے ہیں جو ترک تعاون کرنے اسمبلی میں آئے ہیں۔ سولہ مہینے اور اٹھارہ برس کی جنگ بھی عام افسردگی کو کسی قدر کم کرنے کا باعث نہ ہوئی۔ اگر سرپرشوتم دپ سرورکراسیون اور مسٹر برلا کی طرح کے دو تین غیر سوراجی تاجر اس قدر زور نہ لگاتے۔ بہ ظاہر اس سیشن میں یہی ایک جنگ ہونے والی تھی لیکن اس نے بھی میری بغیر کی حرکت کو تیز نہ کیا اور چونکہ راج کو جس دن یہ جنگ شروع ہوئی سوامی شروہانند کے قتل کے مقدمے میں دھکار کی آخری بحث ہونے والی تھی اس لئے میں لچ کے بعد اسمبلی میں نہ ٹھہر سکا اور قبضی دیر تک ٹھہرا تھا اس وقت تک جو سنا تھا اس نے راج کو بھی اسمبلی جانے پر آمادہ نہ کیا۔ بالآخر سنا کہ بہت سے مسلمانوں نے مسٹر جینا کی نام نہاد لیڈری کا بھانڈا پھوٹنے اور سوراجی ہندوؤں کو بھی یہ جاننے کی غرض سے کہ ان کی امداد بھی مفید اور ان کی مخالفت بھی غیر مفید ہو سکتی ہے نصیلہ کیا ہے کہ وہ حکومت کے ساتھ ووٹ دیں گے۔ چنانچہ ۱۶ مہینے والوں کو بھی باوجود سوراجیوں 'ہندو سیکھائیوں' اور سرپرشوتم داس کی نام نہاد پارٹی کے نام نہاد لیڈر مسٹر جینا کے اتحاد و اتفاق کے تین دو تلوں سے شکست ہوئی۔ اس کے بعد بھٹ مسترد کرنے کا کسے خیال

ہر سکتا تھا؟ میں نے سمجھ لیا کہ اب "سیر و کینے کے لئے" بھی اسمبلی جانا فضول ہے۔  
 البتہ ایک غیر سیاسی کام کے لئے عمال حکومت میں سے اپنے ایک بہت  
 ہی پرانے دوست اور ہم جماعت سے ملنا تھا اس لئے ۵ مارچ کو جو بحث نسکی  
 ملامت پر بحث کے لئے ایک آخری دن مقرر تھا اسمبلی جانکلا۔ پریس گیلیری تک  
 جانے کا ارادہ نہ تھا مگر ایک دو مہران اسمبلی اور باشندگان نئی دہلی کے ساتھ  
 سی میں اپنی اس "پرانی دہلی" کو واپس آنا تھا ان کے انتظار میں باہر بیٹھے بیٹھے  
 ٹھک ٹھک ٹپ ٹپ پریس گیلیری کی طرف رخ کیا۔ دیکھا تو فوج کے متعلق ایک "موزور دار  
 بحث" مہرہ سی ہے اور دیوان چمن لال صاحب ہندوستانی غربا کے عشرت پسند  
 حامی "سوراج پارٹی" کے لیڈر پنڈت موتی لال تہر داران کے سابق نائب  
 جو آج سندھ ویسا کے پرجوش قیما اور مالوی جی کے نائب ہیں، لالہ لاجپت رائے  
 اور سندھو جاتی کے سب سے بڑے سردار پنڈت مدن موہن مالوی حکومت کے  
 خلاف پورے اتفاق رائے کے ساتھ دھواں دھار تقریریں کر رہے ہیں اور  
 مسلمان بھی ان کے ہم آواز نظر آتے ہیں اس لئے گھنٹہ ڈیڑھ گھنٹہ اس جلسے کی  
 کارروائی دیکھتا رہا اور تقریریں سنتا رہا۔ سب سے زیادہ پرجوش تقریر لالہ لاجپت رائے  
 کی تھی اور جوں جوں اس کو سنتا جاتا تھا ۱۹۲۱ء اور ۱۹۲۱ء کی یاد تازہ ہوتی  
 جاتی تھی اور ۱۹۲۳ء سے جو تفرقے کا دور شروع ہوا اب اس کی یاد دل سے  
 محو ہوتی جاتی تھی، مگر اسمبلی میں ایک ایسے بزرگ بھی ہیں جو وہ تو مشکل سی سے  
 کبھی تقریر کرنے کھڑے ہوتے ہیں مگر ہر تقریر کرنے والے کی تقریر میں اتنی بار  
 نامستقل طریقے سے دخل و مداخلت کیا کرتے ہیں کہ کسشن میں ان کی ساری  
 مداخلتوں کا مجموعہ الفاظ مالوی جی کی طول طویل تقریروں کے مجموعہ الفاظ سے بھی  
 بڑھ جاتا ہے، اکبر الدین صاحب نے لالہ جی کی تقریر میں بھی دخل دیا اور فرمایا

کہ ہندو کم تنازعات کی بابت کیا کہتے ہو۔ میرا خیال تھا کہ لالہ جی ان کی لغویت کی طرف  
توجہ نہ فرمائیں گے مگر انھوں نے توجہ ہی نہ فرمائی بلکہ ایک ایسی پرزور معقول اور  
پہنچی تقریر کی کہ میرا توجہ خوش ہو گیا۔ وہ کیا تھی اس سے متعلق انشا اللہ کل کچھ  
عرض کروں گا۔ آج اسی پر اتفاق کرتا ہوں کہ اس کو سن کر غالب کا جو شعر زبان پر  
آئے بن نہ رہ سکا است ہدیہ قارئین ہمدرد کروں۔ وہ شعر یہ تھا

ہوئی مدت کہ غالب مر گیا پر یاد آتا ہے

وہ ہر اک بات پر کہنا کہ ”یوں ہوتا تو کیا ہوتا“

اس وقت سے اس وقت تک یعنی تقریباً چوبیس گھنٹے ہو جانے پر بھی یہی الفاظ  
زبان سے نکل رہے ہیں کہ ”یوں ہوتا تو کیا ہوتا“ ”یوں ہوتا تو کیا ہوتا“۔ کاش  
ہندو مسلمان، سوراہی اور ہندو سبھائی سب کے سب سوچیں اور سمجھیں کہ آج  
کی جنگ و جدل کے بدستار پس میں اتحاد و اتفاق ہوتا تو کیا ہوتا!

# (۱۰) لاٹکانہ (سندھ) کے واقعات

## ہندو خبر رساں ایجنسیوں کی بے ایمانی

ہمدرد ۱۰ اپریل ۱۹۴۷ء

بھیسوی سے جو نقصان آج ہندو مسلم تنازعات نے ملک میں پیدا کر دی ہے اس نے تنازعات کو ایک متعدي مرض سا بننا دیا ہے اور یہ کہنا مبالغہ نہ ہو گا کہ ملک بھر میں ایک وبا پھیلی ہوئی ہے جس کے باعث کسی کے شعلوں بھی پورے دھوکے سے نہیں کہا جاسکتا کہ وہ اس موذی مرض میں مبتلا ہونے سے شہر و رنج سے بچ سکے گا۔ اس وبا کے پیدا کرنے والے عوام نہیں تھے بلکہ خواص ہی تھے اور سیاسی رہنماؤں اور اخبار نویسوں ہی سے اس کا آغاز ہوا۔ اس نے شکل ہی سے کسی سیاسی شخص یا اخبار نویس کے شعلوں پورے دھوکے کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ یہی نہیں کہ وہ اس وبا کے پھیلانے کی کوشش میں کرے گا بلکہ خود بھی اس متعدي مرض سے بچا رہے گا۔ ایسوسی ایٹڈ پریس ہندوستان کی سب سے زیادہ دقیق خبر رساں ایجنسی ہے اور ہندوستان کے گوشے گوشے میں اس کا جال پھیلا ہوا ہے۔ ہندوستان کے اخبارات کا اسی پر زیادہ تر انحصار اور دار و مدار ہے اور اگر یہ ایجنسی جی اس دبا میں مبتلا ہوگئی تو پھر اخبارات اس سے کس طرح بچ سکیں گے؟ کوئی اخبار اس سے لاکھ بچنا پاتا ہے مگر جب خبر ملے گا یہی ایک ذریعہ ہے تو کیا کیا جائے؟ ایک مرتبہ غالب لاڈل روز بری سابق لبرل وزیراعظم انگلستان نے اس شکایت کے متعلق جو بعض انگریزی اخبارات کے ماحول دار نے رہنے کی گئی تھی

کہا تھا کہ اخبارات کے مضامین پڑھنے ہی کیوں ہو؟ میں تو صرف خبریں پڑھ لیا کرتا ہوں۔ مگر یہ ایک نسل پہلے کی حالت تھی۔ آج لاڈروں زبری بھی کسی اخبار میں کوئی خبر کی طرف داریوں سے غیر متاثر رہنے کے لئے یہ نسخہ نہیں لکھ سکتے کیونکہ خبریں اس ذرائع خود ہی گندے ہیں اور لوگوں کو مایہ مصفا کہاں سے لاکر دیں گے؟ آج یورپ اور امریکہ پھر میں اخبارات کی "خبریں" لیڈنگ آرٹیکل سے زیادہ اڈیٹروں کی زیر بار منت ہوتی ہیں۔ جیسا ہمارے استادوں کا یہ حال ہے تو ان کے شاگردوں کا کیا پوچھنا؟ حقیقت یہ ہے کہ آج ہندو مسلم تنازعات کی خبروں کے متعلق جو ہندوستان کے اخبارات پیش لگے ہوتی ہیں یہ کہنا بالکل ناممکن ہے کہ ان سے صحیح واقعات کا پتہ لگ جائے گا اور خبر بھیجنے والے کے تعصبات مذہبی اور سیاسی رجحان ملی کا ان کی بھیجی ہوئی خبر پر اثر نہ پڑا ہو گا۔ مگر جو کچھ لاٹکانہ کے واقعات کے متعلق اخبارات میں شائع ہوا ہے اس نے مجھے مجبور کر دیا ہے کہ ایسٹریٹریس کی بھیجی ہوئی خبروں پر تبصرہ کروں اور ہندوستان کی اس سب سے بڑی نگینہ کی ذمہ دار حضرات کو اس کی اصلاح کی طرف متوجہ کروں۔

اس کے مقامی ایجنٹ جو اسے مقامی خبریں ارسال کیا کرتے ہیں غالباً تقریباً تھانتر ہندو ہیں اور ممکن ہے کہ جن مشکلات کا خود مجھے چند مسلمان سب اڈیٹروں کے حاصل کرنے میں سابقہ پڑا ہے انہی نے اس ایجنسی کو بھی مجبور کر دیا ہو کہ ہندو ہی سے کام لے لیکن جو کچھ بھی کیوں نہ ہو اور کسی قدر معقول کیوں نہ ہو ایسی حالت میں اس کے ذمہ دار کارکنوں کا فرض ہے کہ وہ ان ہندو ایجنٹوں کی بھیجی ہوئی مقامی خبروں پر جو ہندو مسلم تنازعات کے متعلق ہوں پوری تحسب اور احتساب کی نظر ڈالیں اور اس وقت تک ان کے شائع کرنے سے احتراز کریں جب تک کہ تحقیق نہ کر لیں کہ ہر واقعے کے متعلق طرفین کے بیانات ذمہ دار اشخاص سے حاصل



رہے گئے ہیں۔ اگر کسی وقت ممکن نہ ہو تو کم از کم ہر اس خبر کے شائع کرتے وقت جس کے راوی ایک ہی فریق کے ہوں ایسوشی ایڈٹ پریس کو چاہئے کہ اس حقیقت کو بھی شائع کر دے تاکہ اخبار پڑھنے والے اس ایک طرفہ بیان سے اس طرح متاثر نہ ہو جائیں جس طرح وہ وطنین کے دئے ہوئے مستثنیٰ علیہ بیان سے متاثر ہوتے۔ افسوس ہے کہ لاڈکانہ کے واقعات کی خبروں کو ایسوشی ایڈٹ پریس نے اس طرح اخبارات میں شائع نہیں کیا اور اس پر مستزاد یہ کہ جو فصل بیان منہ دھکے پانچ ذمہ دار سے ذمہ دار مسلم لیڈروں سے آج سے کئی دن پیشتر شائع کر آیا ہے اس کو ایسوشی ایڈٹ پریس نے قطعاً نظر انداز کر دیا اور جب اخبارات کو بھیجا تو اس غلط طریقے پر کہ واقعات کے متعلق جو اہم ترین حصہ تھا اس کو بالکل حذف کر دیا اور اخبارات کو ارسال کیا تو وہ آخری حصہ جس میں ان مسلمان لیڈروں نے لاڈکانہ کے مسلمانوں کی ان حرکات پر نہایت شریفانہ اور مضغفانہ طریقے پر انہما، نفیس و افسوس کیا تھا جو فوری اشتعال کے باعث جس منٹ کے مختصر عرصے میں اور پیشتر اس کے کہ شہر کے سربراہ وہ مسلمان ان سے کہہ بھی سکیں کہ اپنی طبیعتوں کو قابو میں لاؤ ان سے نہ زبردستی لیں۔

تغیب تو یہ ہے کہ فوری اشتعال کا سبب تک ان مسلمان لیڈروں کے بیان سے اخذ نہیں کیا گیا۔ اس کے یہی معنی ہیں کہ پہلے منہ دھکے کا ایک طرفہ بیان، خود فرد قرار واد جرم اور اس کی تائید میں شہادت کے سوا کچھ نہ تھا، شائع کیا گیا اور پھر ملزم کی طرف سے انہما جرم شائع کر دیا گیا۔ اس کے بعد اخبار پڑھنے والوں سے یہ فیصلہ نکلنے اور نہ بڑھینے کے سوا اور کس چیز کی توقع ہو سکتی ہے؟ اسی قسم کی کارروائی مقامی منہ پر پریس عید کے دن کے کوچہ بنواں، غالباً یوچہ ناتواں ہے، صاحب بہادروں کے تلفظ اور ابھی نے اس کی یوں ریڑھ لگائی ہے، کے واقعے کے متعلق کر رہا ہے حالانکہ اس واقعے میں تو قصور سر اسر منہ دھکے کا معلوم ہوتا ہے اور مسلمان بالکل مظلوم ہیں۔

اگر یہی سلسلہ جاری رہا تو ناممکن ہو جائے گا کہ کوئی مسلمان اخبار کسی ہندو خبر رساں ایجنسی کی بھیجی ہوئی خبر کو اپنے اخبار میں جلد سے اور مسلمانوں کے اخبارات کو یا تو ایک مسلم خبر رساں ایجنسی کھولنا پڑے گی جس کا چلانا ایسی حالت میں آسان کام نہ ہوگا کہ اخبارات ہی کا چلانا مسلمانوں کے لئے محال سا ہو رہا ہے یا پھر اخباروں ہی کو بند کرنا پڑے گا، مگر یہ بھی آسان نہ ہوگا۔ مسلمانوں کے لئے ہر طرف مشکلات ہی مشکلات ہیں لیکن یہ کچھ کم مشکل نہیں کہ اس طرح غیر ثقہ ہندو راویوں کی روایتوں کو مسلمانوں کے اخبارات بھی مسلمانوں تک پہنچاتے رہیں۔

ایسوسی ایٹڈ پریس نے جو سہ ماہی "ہمدرد" کو ارسال کیا تھا وہ لاٹکانہ کا نہ تھا بلکہ حیدرآباد، سندھ، کاتھا اور گوتھیں معلوم ہے کہ دو کن بزرگ نے بھیجا تھا تاہم جس ذریعے سے ہم کو بھیجنے والے صاحب کا نام معلوم ہوا ہے وہ ایسا نہیں ہے کہ ہم اس کی دی ہوئی اطلاع کو شائع کر دیں۔ البتہ اس کے ظاہر کر دینے میں کچھ حرج نہیں کہ ہمارے تیس کی کہ یہ صاحب ہندو ہی ہوں گے تصدیق ہوگئی۔ یہ تاہم ۲۹ مارچ یعنی قوسے ہی سکے دن کا ارسال کردہ ہے۔ اب اس کی عبارت ملاحظہ ہو:-

"لاٹکانہ کا ایک تار اطلاع دیتا ہے کہ ہندوؤں نے ایک مسلمان عورت کو مہر اس کے تین بچوں کے شدھ کر لیا تھا۔ اس پر ہندو مسلمانوں میں آج لڑائی ہوگئی۔ بیان کیا گیا ہے کہ مسلمانوں نے ہندوؤں کی دوکانیں لوٹ لیں اور چند ہندوؤں کے چوٹ آئی ہے۔"

اس خبر میں جو بات سب سے پہلے قابل توجہ ہے وہ یہ ہے کہ یہ مطلق بیان نہیں کیا گیا کہ لاٹکانہ کا تار کس نے بھیجا ہے اور کس کو بھیجا ہے۔ لیکن والا ہندو ہے یا مسلمان۔ دوسری بات جو قابل توجہ ہے وہ یہ ہے کہ لڑائی کا سبب ایک

مسلمان عورت اور اس کے بچوں کا شدہ ہر جانا ہے جس کے صاف پرستی میں کہ مسلمانوں کو جو خود تو تبلیغ کو جائز اور ہندو کی سمجھت میں ہندوؤں کی تبلیغ یعنی شدھی پر غصہ آگیا اور انھوں نے لڑائی کی ابتدا کی تیسری بات جو قابل توجہ ہے وہ اس صریح لگان کی تصدیق کرتی ہے کہ ”مسلمانوں نے ہندوؤں کو لوٹ لیں اور ہندوؤں کے چوٹ آئی“ مسلمانوں کو یہ جہانی گزند پہنچی نہ ان کا مالی نقصان ہو یعنی ابتدا بھی مسلمانوں ہی کی طرف سے ہوئی اور ہندوؤں کو تکلیف اور نقصان بھی انھیں نے پہنچایا۔ اس سارے بیان میں ایک حرف بھی ایسا نہیں جس سے ظاہر ہو کہ مسلمان عورتوں کو ہندوؤں نے لڑا نہ لاکر کسی مکان میں بند کر رکھا تھا یا رکھ ہی چھوڑا تھا نہ اس کا ذکر ہے کہ ایک مسلمان کے مین لٹکے اور اس کی ایک ہتھی جس کا شرعی نکاح اس کی نو مسلم بیوی کے اس لڑکے سے ہوا تھا جو اس کے پہلے ہندو شوہر سے ہوا تھا چاروں ہندوؤں کے قبضے میں تھے اور وہ مسلمان اور اس کے ساتھ ہزار اور مسلمان سب ڈویژنل ممبریٹ کو درخواست دے کر ان مسلمانوں کو ان ہندوؤں کے قبضے سے چھڑانا چاہتے تھے مگر ممبریٹ نے نہ اذیت کرنے سے انکار کیا تھا اور مسلمانوں کو ہدایت کی تھی کہ عدالت دیوانی میں جا کر راس کرو اور بالترتیب ۴ برس ۱۱ برس اور ۹ برس یعنی تین اچھی خاصی عمر کے لڑکے اور شادی شدہ بھتیجی سب کے سب باوجود اپنے مسلمان باپ اور چچا کے ساتھ جانے پر رضہ ہونے کے ہندو سہاٹیوں اور بیہ سہاٹیوں کے حملے کر دیے گئے تھے باوجودیکہ وہ قرآن کریم کی آیتیں پڑھ پڑھ کر اپنے اسلام کا انہار کر رہے تھے اور اپنے مسلمان باپ اور چچا سے چھوٹنے پر زار و تفتار روٹتے تھے اور ہندوؤں کی طاف زبردستی دھکیلے جانے پر کہ نہ عدالت کی میزوں اور کرسیوں ہی کو کھڑتے اور ان سے چپے جاتے تھے تاکہ غیروں کے پنے میں پڑنے سے کسی نہ کسی طرح بچ سکیں۔ اگر ان امور کی بنا پر ایبوشی ایبلا پریس کے بیان میں ”اسا بھی اشارہ ہوتا تو کون

نصف مزاج انسان سمجھتا کہ مسلمانوں کا سارا غصہ فقط اس بنا پر تھا کہ ایک مسلمان عورت مرتد ہو گئی لیکن اس بیان کے مصنف یا ان کے راوی، لاکھانہ کے تاریخمین والے بزرگ کی جیب یہ ٹیبت بھی ہو کہ صحیح واقعات سے دنیا کو مطلع کیا جائے۔ جب نیت سیاسی اور مذہبی پروپیگنڈا ہو تو اس مختصر سے بیان سے بہتر کیا ہو سکتا ہے جس میں مسلمانوں پر لوٹ مار کا الزام لگایا ہے اور لوٹ مار کی ساری وجہ یہ بیان کی گئی ہو کہ ایک مسلمان عورت کو ان ستم رسیدہ ہندوؤں نے شہ کر لیا تھا۔ اگر کہیں یہ بھی بتا دیا جائے کہ ”مسلمانوں کا غصہ“ مسلمان لڑکوں اور عورتوں کا ہندوؤں کے گھر میں بند کئے جانے یا ایک مسلمان شادی شدہ لڑکی اور تین خامی عمر کے مسلمان لڑکوں کا اپنے مسلمان چچا اور باپ سے اس دل خراش طریقے پر جدا کر کے غیروں اور ہندوؤں کے پردے کئے جانے کی بنا پر بھی نہ تھا بلکہ اس فوری انتقال کے باعث تھا کہ انہیں بیکار ایک اطلاع ملی کہ ہندوؤں نے ایک آل رسول کو شہید کر ڈالا گو بعد کو تحقیق کرنے پر یہ خبر صحیح نہ نکلی بلکہ نہایت باطلہ آمیز ثابت ہوئی۔ تب کون ذی عقل باور کر سکتا تھا کہ لاکھانہ کے مسلمانوں کی تاریخی کامیابیت فقط ایک مسلمان عورت کا ارتداد تھا۔

ایسوسی ایٹڈ پریس کا دوسرا تار کراچی سے چلا ہے اور توسے کے دوسرے دن چلا ہے۔ تفصیلات اس میں بھی نہیں دی گئیں مگر اتنا ضرور بتایا گیا کہ ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ دوپہر کو موقع نہ دے سکے اور دو بجے تک فساد موقوف ہو گیا۔ چند گرفتاریاں بھی نہیں اور عام مجروح شفا خانے میں داخل کئے گئے جن میں سے ایک کی حالت نازک ہے۔ مجسٹریٹ کی تحقیقات جاری ہے اور بیان کیا جاتا ہے کہ شہر لاٹکانہ میں آج صبح سکون ہے۔ مگر کراچی میں دونوں فٹوں کے لوگوں میں بہت جوش پھیلا ہوا ہے۔ اس تازہ ایسی کوئی چیز نہیں جس سے ہندو مسلمانوں میں ایک دوسرے کے خلاف جوش پیدا ہو سکے یا اخبار میں شیعہ کی بے اطمینانی ہی میں کسی قسم کا اضافہ ہو اور گوان جردین

کی تعداد جنہیں شفا خانے میں داخل کیا گیا تھا اتنی زیادہ بتائی گئی تھی کہ واسطے کی اہمیت ضرور بڑھ گئی تھی مگر چونکہ یہ نہیں ظاہر کیا گیا تھا کہ عجمین ہندو سی ہندو تھے یا ان میں ہندو عجمین بہت زیادہ تھے اس لئے اخبار میں ہندوؤں کے قلوب پر کچھ بہت زیادہ تکلیف دہ اثر اس تار سے نہ پڑ سکا تھا۔ سب سے زیادہ قابل توجہ یہ امر ہے کہ اس تار میں اس فساد کی وجہ نہ بتائی گئی کہ ایک مسلمان عورت کو ہندوؤں نے شددھ کر لیا تھا بلکہ اس سے کہیں صحیح توجہ بتائی گئی تھی اور ظاہر کیا گیا تھا کہ ایک عورت اور تین بچوں کا قبضہ ہندوؤں کو دلایا جائے یا مسلمانوں کو یا یہی امر دونوں ملتوں کے درمیان مابہ النزاع تھا۔

لیکن اسی دن حیدر آبادی ایجنٹ صاحب پھر پھوٹے ہیں اور نہایت شرمناک طریقے پر پردہ پگینڈا کرتے ہیں۔ اب کیا تھا اب تو لاؤ کاٹھ سے بھی اسی طریقے پر پردہ پگینڈا ہوتا ہے اور کراچی تک یہ دبا چھیل جاتی ہے۔ انشالہ اللہ ”ہمدرد“ کی اگلی اشاعت میں اس بے ایمانی کا بھانڈا میں نہایت تفصیل کے ساتھ پھوڑ دوں گا اور دکھا دوں گا کہ سندھ کے ہندو اخبار نویس اور سیاستین کس طرح مسلمانوں کو بدنام کرتے ہیں اور اپنی رشتہ تراشیوں سے حقیقت پر کس طرح پردہ ڈالتے ہیں جو کچھ دلی میں ہو رہا ہے وہ بھی کچھ کم تکلیف دہ نہیں۔ خدا ہم پر رحم کرے۔

## ۱۱، فسادات لاہور

ہندوہ مئی ۱۹۲۲ء

کونکنا میں کانگریس کا جلسہ ہوا تھا سیمینس کمیٹی میں بہت سی ایسی چیزیں پیش کی جا رہی تھیں جو سنہ ۱۹۲۲ء اور سنہ ۱۹۲۳ء میں پیش کی جایا کرتی تھیں، مجھے جیل سے چھوٹ کر آئے ہوئے تھوڑا ہی عرصہ ہوا تھا اور قید تنہائی کے باعث ملک کی حالت سے بالکل بے خبر تھا تاہم دہلی کی پیش کانگریس میں شریک ہو چکا تھا اور مجھے معلوم ہو چکا تھا کہ ملک کی حالت اب وہ نہیں رہی ہے جو میرے جیل جاتے وقت تھی مگر اس کو کیا کیا جائے کہ دل بار بار اٹھاتا تھا کہ بہت کرواہند جو صلی سے کام لو۔ کراچی کے مقدمہ واسے قیدیوں کے چھٹ کر آنے اور یرو داجیل کی کچی کی جستجو میں لگ جانے سے کونکنا ڈاکانگریس کے اور اراکین نے بھی پھر پیری لی علی ایک بار پھر سب کی امیدیں کچھ کچھ بندھنے لگی تھیں لیکن جب کوئی زوردار تحریک پیش ہوئی تھی پنجاب کی طرف سے آواز اٹھتی تھی کہ پنجاب اس کے لئے تیار نہیں ہے۔ دہلی اپیل کانگریس میں خود پنجاب کے ”ہیرو“ ڈاکٹر کچلوئے پر امن خلافت دہری کی تحریک پیش کی تھی تو پنجاب کے ہندو مسلمان دونوں ایک بار تو اپنے اختلافات کو بھول کر متفق اور متحد ہی ہو گئے تھے اور انھوں نے ڈاکٹر صاحب کی تحریک کے خلافت تقریریں کرنا شروع کر دی تھیں۔ ایک ہندو اٹھتا تھا اور کہتا تھا کہ پنجاب اس کے لئے تیار نہیں ہے۔ جب یہی سماں کونکنا میں بھی نظر آیا تو مجھ سے نہ رہا گیا اور میں بول ہی اٹھا کہ پنجاب آخر سارا ہندوستان تو ہے نہیں، پنجاب تیار نہ ہو سارا ہندوستان تیار ہو جائے۔ اس پر میرے دوست اور پنجاب کانگریس کمیٹی کے

پر چوبیس کام کرنے والے اور عہدے دار مدرس نژاد سرسخت منتانم نے ایک عجیب فقرہ کہا جو اس دن سے آج تک میرے دل سے محو نہیں ہوا ہے۔ انھوں نے فرمایا کہ پنجاب سارا ہندوستان تو نہیں ہے لیکن پنجاب میں اتنا زہر پھرا پڑا ہے کہ سارے ہندوستان کو ہلاک کر دے۔

جب ابتدائے دسمبر ۱۹۲۲ء میں ہاتھ تاجی لاہور تشریف لے گئے اور مالوی جی اور لالہ لاجپت رائے اور ڈاکٹر انصاری اور ایم دونوں بھائی بھی لالہ جی کے مکان کے ایک کمرے میں جس میں ہاتھ تاجی فرکشن تھے جمع ہوئے اور پنجاب کے ہندو مسلمان اور سکھ ریڈر بھی تشریف لائے اور ہندو مسلم شادات کے متعلق بحث چھڑی تو مالوی جی نے فرمایا کہ یہ جابل عوام کا کام ہے۔ مجھے اس میں اختلاف تھا اور میں نے عرض کیا کہ جابل عوام محض آکر ہمارا بنا لئے جاتے ہیں۔ فساد کی جڑ تعلیم یافتہ خواص ہیں جو بڑی بڑی سرکاری ملازمتوں اور سیاسی امتیازات پر ٹوٹے پڑتے ہیں اور اپنے ان حقوق کو "حقوق ملی" کا نام دے کر عوام اور جہلا کو اجاڑتے اور اشتعال دیتے رہتے ہیں۔ عوام اور جہلا غریب ان کے دھوکے میں آجاتے ہیں اور ذرا سی دیر میں مارنے اور مرنے لگتے ہیں۔ جب سرے کچھ فون مکل جاتا ہے تو ٹھنڈے پڑ جاتے ہیں لیکن تعلیم یافتہ اور خواص ایسی لڑائیوں سے جن میں سر ہیٹول ہو دور ہی دور رہتے ہیں اور ان کے ٹھنڈے پڑنے کا کوئی موقع نہیں آتا۔ فاؤنٹین پتوں سے سیاحی برابر نکلتی رہتی ہے۔ غالی ہو جائے تو پھر جہلا ایک روپیہ میں اچھی خاصی بڑل آجاتی ہے جو بیٹھے چھ تک بہت سے اخبارات کے کالوں کو سیاہ کر سکتی ہے۔ یہ خون قحط ہے جی ہے کہ ذرا سا مکل گیا اور فوراً ٹھنڈے پڑ گئے مالوی جی اس بات پر بہت ناراض نہ ہوئے تھے اور فرماتے تھے تب تو آپ تعلیم ہی پر الزام لگاتے ہیں جس کے جواب میں میں نے عرض کیا تھا کہ بے شک جس طرح کی تعلیم

ہم کو دی جا چکی ہے اور جو آج بھی سوائے معدود سے چند قومی مدارس کے ہر جگہ دی جا رہی ہے میں اسے بس کی گمان نہ سمجھتا ہوں۔ اسی سلسلے میں میں نے پنجاب کے پریس پریسٹری اعترافات کئے اور ان کو سندھوستان کے بہت سے فسادات کا سرچشمہ بتایا۔ اس پر لالہ جی بکھر گئے اور فرما گئے کہ لاہور ان فسادات کا سرچشمہ نہیں ہے بلکہ رام پور ہے۔ میں نے عرض کیا کہ وہ تو کبھی بھی نہ تھا لیکن بہر حال اب تو اس کو خشک ہی سمجھئے اس لئے کہ ہم دونوں بجائی تو پانچ برس سے وہاں نہیں جاسکتے ہیں۔ اس پر اسی غصے کی حالت میں بڑا کر فرمایا کہ رام پور نہ سنی علی گڑھ فساد کا سرچشمہ ہے اور پھر ارشاد ہوا کہ فسادات تو انڈیٹھ منسٹریل اور شاہ جہاں پور میں ہوئے ہیں پنجاب میں تو ایک جگہ بھی فساد نہیں ہوا۔ اس پر میں نے عرض کیا کہ لاہور تعلیم یافتہ خواص کا مرکز ہے اور ہم انڈیٹھ منسٹریل اور شاہ جہاں پور و اسے جہلا اور عوام ہیں۔ آپ خود نہیں لڑا کرتے تھے ہمیں لڑا دیا کرتے ہیں۔ تب مہاتما گاندھی نے فرمایا کہ لنگا نہ سنی ان فسادات کی گنگوٹری تو لاہور ہی ہے۔

اس وقت تک سارے ہندوستان میں وہ نہ پھیل چکے تھے جس کا سرچشمہ منسٹریل نے کونڈا اکاؤنٹس کی سبکدوشی میں ذکر کیا تھا اور لاہور کی گنگوٹری سے نکلی ہوئی لنگا جہاں جہاں گزری وہاں وہاں سیلاب آیا اور بہت سی زمین دیر بار دھوئی لیکن سرسئی کی رات کو خود گنگوٹری میں بھی طوفان آگیا۔ افسوس ہے کہ لالہ جی کی صحت نے انھیں مجبور کر دیا کہ وہ بیٹھ بڑا کے چند ہی ہفتے بعد یورپ تشریف لے جائیں اور مکن ہو تو ۱۹۲۹ء کے اس کمیشن سے جو اب بھارتی اسٹیم کے ۱۹۲۷ء میں کنڈا پٹواری کی اسٹیمز سے متعلق ہونے والا ہے اپنی ”صحت“ کی ”اصلاح“ کر لیں۔ اگر وہ آج لاہور میں ہوتے تو میں ان سے عرض کرتا کہ مجھے اب تو فسادات کے نور کا ظہور خود جناب کے وطن مانوت سے ہو گیا اور جو نہ انڈیٹھ میں ہوا نہ منسٹریل میں



اور نہ بہارن پور میں ہوا نہ شاہ جہاں لوہیں، یہ لاہور میں ہو گیا اور عین اسی دن جس دن آپ نے سارے ہندوستان میں شواجی مہاراج کی سرحد سالہ سال گرنوالی، جن کی شان میں بڑے زور شور کے ساتھ کہا جا رہا ہے کہ انہیں نے ہندو دھرم اور ہندو دیویوں کی عصمت کو تنوار سے بچایا۔ دھرم کی تلوار باندھنے والے سکھوں نے ہندو چائی کی شرکت میں مسجد سے نکلنے والے نہتے مسلمانوں پر کراٹھیں چرائیں اور یمن کو اسی وقت ہٹا کر دیا اور چار پانچ کو زخمی کیا جن میں سے ایک دوسرے دن اس دنیا سے چل بسا۔ اب کہے کیا ارشاد ہوتا ہے؟

”ہندوستان نامنز“ جو آپ کی اس خونی تحریک کا مدد سرکاری آرگن ہے فسادات کی گنگاوتری کے اس طوفان کو مسل نوں کی ان تقریروں کا ثبوت بتاتا ہے جو ایسٹ کی تعطیلات کے جلسوں میں مولیٰ نہیں اور ”پرتاپ“ تو نام لے کر ۔۔۔۔۔۔ ”نظامی“ کے اس ڈھونج سے جو ”نوسلم مہارانا“ اور ”لاکھ نوسلم راجپوتوں“ کے متعلق اس وقت کیا گیا فسادات کا ڈانڈا ملتا ہے۔ حالانکہ اس کو ان سے کیا واسطہ؟ نہتے مسلمانوں پر اس بزدلانہ بے وردی سے کراٹھوں سے حملہ ہونے اور ان کے اس طرح شبید اور زخمی ہو جانے کی خبر ملتے ہی لاہور کے اسی قسم کے بے ایمان ہندو اخبارات کے ”خبروں“ کے گھر نے اور ”واقعات“ کے اختراع اور ”اسباب“ کے ہیرو اور سرخیوں کے وضع کرنے پر جب تک پڑے اگر اس حکومت نے جس کے ساتھ ظفر ملی خاں صاحب ”سیاسی مداخلت“ کرنے کے لئے بے حد متنبی تھے ان میں سے ایک کو بھی ”گواہ کون“ چیروں کو شائع کرنے پر ضبط نہیں فرمایا اور سب سے پہلے ہاتھ صاف کیا تو ”جیدار“ ہی پر اور اس کے بعد ”انقلاب“ پر اور تعجب تو یہ ہے کہ دفعہ ۵۵، لعت، مضابطہ، جہاد کی رو سے مضبوطی کا اثر جاری کیا گیا حالانکہ دفعہ ۵۵، دفعہ ۵۵، اخباروں اور دوسری دستاویزوں

کے متعلق ہے جن میں ایسا مواد جو جس کا شائع کرنا دفعہ ۱۲۴ (الف) تعزیرات ہند کی رو سے جرم ٹھہرایا گیا ہے۔ البتہ جب راسخا میں نے لاہور کونٹیلیفون کر کے چیف سکریٹری صاحب سے دریافت کیا تو مجھے اطلاع دی گئی کہ ”انقلاب“ نے مسلمان عورتوں کی توہین کے متعلق ایک ”گراہ کن“ (Misleading) خبر شائع کر دی تھی۔ اس لئے چھبستی کا انقلاب ضبط کر لیا گیا اور جو اخبار کوئی ”گراہ کن“ خبر شائع کرے گا اس کو ضبط کر لیا جائے گا۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ لاہور کے فادات کی جرثومہ ہند و ذہنیت ہے جس نے اس کا ہر طرف پروپیگنڈا کرالیا ہے کہ ہندو دیویوں پر مسلمان ہاتھ ڈالتے رہتے ہیں اور ان کی عصمت کی حفاظت اسی طرح کی جاسکتی ہے جس طرح ان لوگوں کی ”تاریخ دانی“ کے مطابق چھترپتی شیواجی مہاراج نے تلوار سے کی تھی حالانکہ اسی ذہنیت نے یہ جھوٹی اور ”گندمی تاریخ“ بھی نگہ ڈالی ہے کہ اورنگ زیب عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کی ایک لڑکی شیواجی کو اپنا دل نذر کر کے ان کے پاس بھاگ گئی تھی اور ”شدھ“ ہو کر اس نے اپنی عصمت کو بھی ان کی تدبیر دیا تھا۔

۳۱ مئی کو رات کے وقت ٹیک ۹ بجے ان چھترپتی مہاراج کی سہ صد لہ جینتی..... یا تابدی سنائی جاتی ہے اور اس یادگار کے ذریعے سے ہندو دیویوں کی عصمت کی حفاظت کا انتظام کیا جاتا ہے اور اسی دن پکھری میں ایک مقدسے کی سماعت ہوتی ہے جس میں ایک نوجوان مسلمان پر یہ الزام لگایا جاتا ہے کہ اس نے ایک سکھ دیوی کی چھتیاں پکڑ لی تھیں اور اس کی بائیں مردہ اس کی چوڑیاں توڑ دی تھیں۔ اور اسی دن ایک سکھ جیون سنگھ نامی ہرگلی کو پے اور سر بازار میں صدمہ لگاتا پھرتا ہے کہ ایک مسلمان نے ایک سکھ دیوی کی اس طرح توہین کی اور وہ اس طرح اس کی عصمت دری کے درپے ہوا۔ آج رات کو باؤلی صاحب کے گوردوارے

میں ”دیوان“ منفقہ سمجھا جس میں انتظام کیا جائے گا کہ ہندو اور کچھ دیویوں کی عصمت کی مسلمانوں سے حفاظت کی جائے اور ان کو ایک سبق سکھایا جائے گا اور اب میرا نام ”جیون سنگھ“ نہیں ہے میں ”مرن سنگھ“ ہوں۔ اور اسی ”دیوان“ سے سکڑوں کچھ اپنا مذہبی ہتھیار ”گریبان“ باندھے ہوئے نکلتے ہیں اور بہت سے ہندو بھی ان کے ساتھ ہوتے ہیں۔ اور درزیوں کی ایک مسجد سے نماز عشاء سے فارغ ہو کر آکا دکا نہتے مسلمان نکلتے ہیں جن میں ۶۰-۷۰ برس کے بوڑھے بھی ہوتے ہیں ۴۵ برس کے اور میٹر بھی اور ۲۵-۳۰ برس کے نوجوان بھی اور قریب ہی ایک ۱۲-۱۴ برس کا ہندو بچہ بھی دجو انور کیپ اور شلوار پہنے ہوئے سے مسلمان معلوم ہوتا ہے) اور ان پر کرپانوں کے وار کئے جاتے ہیں اور ان کو شہید کیا جاتا ہے (اور اگر ہندو بچہ یہ نہ کہتا کہ میں تو مسلمان نہیں ہوں تو وہ بھی ۶۰-۷۰ برس کے بوڑھے مسلمان کے ساتھ اسی وقت رہا ہی ملک عدم ہوتا) لیکن اس شرمناک واقعے کو اس ذہنیت کے ساتھ منسوب نہیں کیا جاتا جو اسی دن اور اسی وقت چھترتی شیواجی مہاراج کی ”سہ صد سالہ جنیتی“ یا ”تیسری ستاہدی“ منانے کا اس غرض سے سبب ہوئی کہ ہندو دیویوں کی عصمت کی تلوار سے حفاظت کی جائے بلکہ ایک فریبی مسلمان کے اس ڈھونڈ کے ساتھ منسوب کیا جاتا ہے جس نے مسلمانوں کو بے وقوف بنا کر اس ناکارہ جھوٹی تبلیغ کے راجہ ”کونشاہ ثانیہ“ دلوانے کا سامان فراہم کیا تھا اور جس کو اپنی بے وقوفی پر شرمندہ مسلمان صلب سے جلد دل سے جھکا دینے کی اسی دن سے کوشش کرنے لگے تھے۔ کوئی ہندو نہیں کہہ سکتا کہ یہ نے اس فریبی کا بھانڈا نہیں پھوڑا۔ لاہور کے ان ہندو اخبارات نے بھی جو مجھے دکایاں دیتے پر اتر آئے ہیں یہ اس مضمون کو اپنے اپنے کالموں میں مٹی مٹی سرغیاں دے کر شائع کیا جس میں میں نے اسی فریبی کا دوسری بار بھانڈا پھوڑا تھا لیکن جس طرح وہ انصاف کا خون تھا کہ اس شخص کو اس کی تحسیری

”بتلیغ کے باعث سو، می شرہ حائند کے قتل کی ”مصنوعی سازش“ میں شامل سمجھا جائے۔ اسی طرح یہ افسانہ کا خون ہے کہ اس کو اس کے تازہ ڈھونگ کے باعث ان ..... میں ملوث کیا جائے جن کا تعلق براہ راست اسی سند و ذہنیت سے ہے جس نے پنجاب کے سب ڈوکن ہمارا شر کے ہیرہ کی سہ صد سالہ سالگرہ کے منوانے میں اس قدر نمایاں حصہ لینے پر آمادہ کیا ہے۔

اب میں اپنے مکہ جانوں سے چند لفظ کہنا چاہتا ہوں میں نے آج تک ان کے خلاف ایک لفظ نہیں کہا اور جو کچھ ان کے متعلق کہا ہے وہ ان کی ترمیم ہی میں آیا۔ ان کے ساتھ ہمہ دمی ہی ظاہر کرنے کے لئے کہا ہے لیکن آج مجھے کہنا پڑتا ہے کہ افسوس! جو رند سب میں ہم سے اس قدر موافقت کے وہ معاشرت ہی میں نہیں بلکہ سیاست میں بھی ہم سے اس قدر دور پڑ گئے ہیں کہ وہ سند و جو اتحاد و اتفاق کے دشمن ہیں انھیں آسانی سے اپنا آکر بنایا کرتے ہیں۔ اکالیوں کی لڑائی یا حکومت سے فنی یا سند و اداسیوں سے جوان کے گوردواروں اور ان کی جاگیروں پر قابض تھے جن میں سے بہت سے ان کے متعلق ہم نے اعلیٰ کو ان کی شکایت کرتے سنا تھا کہ وہ نہایت عیاش اور برے اخلاق کے ہیں اور کبھی کبھی ان کی عورتوں کی عصمت پر اقد ڈال دیتے ہیں یا ان کا اغوا کرتے رہتے ہیں۔ ترک تعاون کی وجہ سے مسلمانوں نے تو یہ ۱۹۲۲ء کے انتخاب کوئل میں حصہ لیا یہ ۱۹۲۳ء کے اس لئے اگر..... حکومت نے اکالی تحریک کی مخالفت میں حکومت کو مدد دی تو یہ ان کا تصور تھا کہ ہر مسلمان کا کاش ایک مسلمان بھی حکومت کو مدد دیتا اور سب ڈاکٹر کلو اور ہماری طرح اکالیوں کے واسطے پر اس خلاف ورزی کرنے کے لئے تیار رہ جاتے۔ مگر کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ سند ووں نے حکومتوں کے ساتھ وہی کیا جو ان کو کرنا چاہئے تھا۔ کیا جب ۱۲ نومبر ۱۹۲۲ء کو امرت سر میں کانگریس ورکنگ کمیٹی کا جلسہ ہوا تو لالہ جی یا

پنجاب کے اور ہندو کا نگریسی ہماری طرح پراسن خلافت ورزی کے لئے تیار تھے کیا وہی سب سے زیادہ اس کے مخالفت تھے؟ ہماری دنیا جانتی ہے کہ جو سوداہ قانون گوروواروں کے متعلق پنجاب کی کونسل میں پاس ہوا ہے وہ سکھوں کی حقیقی یا کم سے کم پوری فتح تو نہیں ہے اور جو سکھ بھائی اب تک جیلوں میں پڑے مڑ رہے ہیں وہ اس کا بین ثبوت ہیں۔ اس لئے کوئی سکھ نہیں کہہ سکتا کہ مالوی جی نے اگر اس سودا قانون کے تیار کرانے یا اسے پاس کرانے میں کچھ امداد کی تو امداد ہی امداد تھی معاملہ اور سودا نہ تھا لیکن جب کبھی مالوی جی اور لالہ جی کو مسلمانوں کے واجبی اور سیاسی مطالبات نے تنگ کر دیا کیا ہمارے بعض سکھ بھائی فوراً ان کی کمک کو یہ کہہ کر نہ پہنچیں گے کہ پنجاب میں ہم اقلیت میں ہیں۔ اگر مسلمان مارے ہندوستان میں اقلیت کے حقوق کی حفاظت سے دست کشی کر لیں تو ہم بھی خاموش ہیں ورنہ ہم پنجاب میں اپنی اقلیت کے لئے بھی مراعات کے طلب گار ہوں گے تاکہ ان صوبوں میں سے جہاں تعلیمات جاری ہیں جن و صوبوں میں مسلمانوں کی ذرا سی اکثریت ہے اور جس ایک صوبے میں مسلمان تعلیم و ثروت کے لحاظ سے بھی ہندوؤں سے بہت زیادہ پیچھے نہیں ہیں وہاں بھی وہ سکھوں کو مراعات دے کر مسلمان اقلیت میں رہ جائیں اور باوجود آبادی کی اکثریت کے کونسل میں ہندو اور سکھ دونوں کے دست نگر رہنے لگیں۔

تج بھی میرے کرم فرما رو اور ننگل سنگھ لالہ جی اور مالوی جی کے لئے کمک لے دوڑے میں اور اگر امت سر کے اخبار "اکالی" کے وہی ایڈیٹر ہیں تو مجھے مجبور ہو کر کہنا پڑتا ہے کہ ۶ مئی کے پرچے میں جس طرح نیچے مسلمانوں پر گریبان بند سکھوں کے حملے کے متعلق انھوں نے خبریں شائع کی ہیں اس سے انھوں نے نہایت شرمناک تعصب کا ثبوت دیا ہے۔ بدقسمتی سے وہ مذہبی تحریک جس کے بانی کبیر اور گرداناک تھے کیل کو نہ پہنچ سکی اور اسلامی حکومت اور زرواناک کے بعد کے

جانشینوں میں تلوار پل پڑی ہیں جانتا ہوں کہ اس الم ناک خوں ریزی کے باعث گزڈنک کی مقدس تحریک ایک ایسے سیاسی راستے پر چڑگی کہ سکھ اور مسلمان ایک دوسرے سے الگ پڑ گئے اور آج وہ ہندو بھی جو مذہب سکھوں سے کوسوں دور ہیں سکھوں کو سیاست مسلمانوں کے خلاف آسانی سے ابھار سکتے ہیں۔ میں اپنے مذہب پر الحمد للہ قائم ہوں اور گو تبلیغ اس مذہب کی روح رواں ہے تاہم مجھے اسلام یہ سکھانا ہے کہ مذہب کے معاملے میں جبر و اکراہ سے کام لوں۔ سکھوں کی شان و آزار تلخ ہی اس کی کسی مسلمان کو توقع دلا سکتی ہے کہ جبر و اکراہ کے ذریعے سے سکھوں کو تبدیل مذہب پر آمادہ کیا جاسکتا ہے لیکن میری اپنے سکھ بھائیوں کی خدمت میں عرض ہے (۱) اور یہی اپنے آریہ سماج بھائیوں کی خدمت میں بھی عرض ہے جو مذہب اتن مھرمیوں سے کہیں زیادہ ہم سے قریب ہیں (۲) کہ آپ اپنے مذہب پر غور کیجئے اور دیکھیے کہ شرک و بت پرستی، پھوت پھات اور جاٹ پات سے نفرت میں ہم کس قدر آپ سے قریب ہیں اور اگر کسی زمانے میں کسی مسلمان بادشاہ یا حاکم نے آپ کے ساتھ کوئی نا انصافی کی بھی ہو تو اس کا انتقام آج آپ ہم سے لینا کس طرح جائز سمجھتے ہیں۔ ہم آپ کے جذبہ انتقام سے ہرگز خائف نہیں۔ جب ہم اس حکومت ہی سے خائف نہیں جس نے آپ کو اپنے آغوش شفقت میں رکھ کر ایک عرصے تک ”تربیت“ دی تو پھر ہم آپ سے کیا خائف ہوں گے۔

لیکن یہ خود اپنے اور گردناتک پر ظلم ہے کہ آپ ہم سے فقط اس وجہ سے دور ہو جائیں کہ آپ کے نزدیک فلاں مسلمان بادشاہ یا حاکم نے آپ کے آباد اعیاد پر ظلم کیا تھا۔ دیکھیے قیامت کے دن کوئی شخص کسی دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گا۔ آپ آج بھی ہم پر اتنا ہی بوجھ ڈالئے ہیں کہ خود ہمارے افعال و اعمال کا ہے۔ محمد علی کو اورنگ زیب عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کے اعمال حسنہ کا ثواب ہرگز نہ ملے گا۔

لیکن اگر اس نے یا فرخ سیر بنے کچھ اعمالِ سیئہ بھی کئے ہیں تو ان کا عذاب بھی انہی کو ملے گا۔ ہم پر آپ وہ عذاب آج کیوں نازل کرنا چاہتے ہیں؟ جو ہم سے پہلے ہو گئے جیسا انہوں نے کیا تھا ویسا وہ بھی کریں گے۔ آج ہم بھی جیسا کریں گے ویسا بھی کریں گے۔ آپ دیکھیے کہ ہم آپ کے ساتھ کیا سلوک کرتے ہیں جیسا وہ سلوک ہو اگر اس سے اچھا سلوک آپ ہمارے ساتھ نہیں کر سکتے تو ویسا ہی کیجئے۔ یہ کیا کہ جو گزند رکے ان کے اعلیٰ کا آپ ہم سے بدلہ لینا چاہتے ہیں؟ ثلاثۃ قد خلت لھما السبب وہ لوگ آگے تھے ان کا کیا انہی کے آگے آئے گا۔ ان کے اعمال کا نہ ہیں ثواب مل سکتا ہے اور نہ عذاب ملنا چاہئے۔ انا کہ جس طرح مرثیوں نے اورنگ زیب کے بعد اس کی اولاد کی خانہ جنگیوں کے باعث مغربی ہندوستان کے اس حصے کو بے اورنگ زیب نے اپنے مرنے سے پہلے ہی مرثیوں کے بیچ سے صاف چھڑا دیا تھا پھر مسلمانوں سے لے لیا اسی طرح آپ نے پنجاب کو اسلامی حکومت سے نکال کر اپنے قبضے میں لے لیا۔ لیکن نہ آج مرثیوں کی حکومت ہے نہ سکھوں کی نہ مسلمانوں کی کیا آج ہم سب مل کر ہندوستان کو اجنبیوں کے قبضے سے چھڑا کر پوری ہندوستانی قوم کے ہاتھوں میں دینے کی کوشش کریں تو یہ کسی کے ساتھ نا انصافی ہوگی؛ یا درکھے کہ اگر ہندوستان پھر مسلمانوں کے قبضے میں نہیں آسکتا تو سکھوں کے قبضے میں بھی نہیں آسکتا اور نہ مرثیوں یا ان کے مشیروں وزیروں اور جانیٹیوں یعنی ”مرہٹے“ ”برہمنوں“ کے قبضے میں نہ آریا سماج کے قبضے میں۔ پھر اس سے کیا حاصل کہ آریہ سماج کے اٹھائے ہوئے نفعے میں مرہٹے بھی شریک ہوں اور آپ بھی۔

دیوانہ جی کو اپنے وطن میں اپنے طبع نہ ملے تو اس پنجاب میں ملے جو سب کام دیدہ بے کوتاہ ہو جاتا ہے۔ وہ ہندوستانی کی تو اس قدر اصلاح نہ کر سکے اور بت پرستی اور جات پات دونوں ابھی تک پورے ہی تو مت کے ساتھ موجود ہیں ان مسلمانوں کی

طرف سے ان کے دلوں میں ایک "تاریخی" کینہ بھج گیا اور وہ روز ترقی کو نہ مانا جاتا ہے۔ وہ پنجاب میں اس ہندو کی یادگار قائم کرنا چاہتے ہیں جو بت پرستی اور جات پات دونوں کا قائل تھا اور گودہ اسے "فوجی تجربات کے باعث جات پات کا زیادہ قائل نہ رہا" مگر جن برہمنوں نے اس کی اولاد کے ہاتھوں سے سلطنت چین لی اور جو خود اس کے جانشین بن بیٹھے، ان سے زیادہ تو شاید مدر اس ہی کے برہمن جات پات کے قائل ہوں۔ آریہ خوب جانتے ہیں کہ مسلمانوں سے دشمنی رکھنے میں ڈاکٹر موسیٰ نے ان سے کم نہیں اور اسی لئے وہ انہیں خوشی خوشی ہندو مہاسیما کا صدر بناتے ہیں اور ڈاکٹر موسیٰ سے کم جوش و خروش کے ساتھ وہ شیواجی کی سہ صد سالہ جینیت نہیں مناتے، لیکن وہ چاہتے ہیں کہ آپ کے دلوں میں بھی وہی "تاریخی" کینہ جاگزیں ہو جائے اور وہ خود تو ہمت رکھتے ہیں لیکن آپ کی کرپاں کو ایک گندے کام سے گندہ کرنا چاہتے ہیں۔ میں میں آپ سے اسی قدر پوچھتا ہوں کہ کیا گرونا ملک اس کام سے خوش ہوتے جو آپ کے چند غلط کاربائوں سے سرسئی کورات کی تاریکی میں کیا؟

شیواجی اور اورنگ زیب جنوب و مغرب میں لڑے۔ آپ کے آبا و اجداد اور اورنگ زیب یا وہ اور فرخ میر شمال و مغرب میں لڑے۔ کیا مغربی ہند کے دیانند جی کے مبطع شیواجی کے جانشینوں اور آپ کے درمیان واسطہ انتخاب بن کر آپ کو آج ہم سے شمال و مغرب میں لڑنا چاہتے ہیں تو ان کا اپنا کوئی مقصد نہیں ہے؟ ذرا غور کیجئے اور اگر آپ لڑنے ہی کی ٹھانتے ہیں تو خدا کی مرضی پھر ہم سے بھی شکایت نہ ہو۔ ہم اندر صاحب اور بیچ کے ڈاکٹر صاحب کی طرح نہیں کہ ایک فرد کے فعل کو ساری ملت سے منسوب کریں جن سکھوں نے اپنی کرپائوں کا ہتھ مسلمانوں پر استعمال کیا (گودہ سکھ ہی تھے) تو صرف وہی اس گناہ



کے ترکب ہوئے۔ اور میں مسلمان بنے تھے اور مریض سوامی جی پر اپنا سپتول چلایا اگر وہ مسلمان ہی تھا، تو اس گناہ کا بھی صرف وہی ترکب ہوا لیکن اب آپ کا فرض یہ ہے کہ جس طرح ہم نے اس گناہ پر پردہ ڈالنے کی کوشش نہیں کی بلکہ صاف صاف اس سے اپنی برکت کر لی اور اپنی بے زاری کا اظہار کر دیا۔ اسی طرح آپ بھی صاف صاف اس سے برکت کر لیجئے اور اپنی بے زاری کا اظہار کر دیجئے بلکہ کو سردار سرد دل سنگھ کو لیشر اور ان جیسے سکھوں پر پورا بھروسہ ہے کہ وہ خالصہ جی کو ہرگز گمراہ نہ ہونے دیں گے۔ اور اسی لئے جس طرح میں نے شیخ عبدالقادر صاحب کو باجڑ اپنی ناواری کے لاہور کو ٹیلیفون دے کر حالات دریافت کئے اور خوشی کا مقام ہے کہ دونوں صاحبوں نے ایک ہی حالات بتائے اور ایک ہی سے خیالات کا اظہار فرمایا۔

اگر واقعی ایک نوجوان مسلمان نے کسی سکھ بہن کے ساتھ غیر شریعہ سلوک کیا تھا تو وہ سنت منہ اور فحارت و نفرت کا مستحق ہے لیکن جب پنجپت سے بھی اس معاملے کا فیصلہ نہ کیا گیا اور معاملہ انگریزی عدالت تک گیا اور راضی نامہ داخل کرنے پر بالآخر فریقین راضی نہ ہو سکے تو کیا وہی انگریزی عدالت اس کا فیصلہ کرنے کے لئے کافی نہ تھی جس نے ”دنگیلا رسول“ جیسی کتاب کے مصنف کو اسی دن صاف چھوڑ دیا؟ پھر یہ جیون سنگھ یا مرن سنگھ کی شادی کیسی؟ جس جرم کا الزام اس مسلمان نوجوان پر لگایا گیا ہے وہ بے حد شرم ناک ہے۔ کیا یہ واقعہ نہیں ہے کہ رع

اب گناہیت کو درشتہ بٹھانیز کنسند

ٹیک اسی زمانے میں جبکہ آپ کی غمگین زوروں پر جتنی بار بار سننے میں آیا کہ سکھ فلاں فلاں توں میں فلاں مسلمان عورت کو کپڑے کئے اور اس کی تصدیق ”کٹری

طر پر سرکھٹ پانی کا رہا رہا ہے ”اندر انچارج“ نے مجھ سے صدر کانگریس کی حیثیت سے  
 کی۔ اور یہ تو بچہ بچہ جانتا ہے کہ سکھوں میں عورتوں کی تعداد کم ہے اور پنجاب تو پنجاب  
 سندھ تک سے لوگ سکھوں کے لئے عورتیں بچا کر لاتے ہیں۔ بہر حال جب مقدمہ  
 آپ خود عدالت میں لے جا چکے تھے تو پھر یہ دیوان کیا اور یہ کہ پاؤں سے ہنٹے ناز پولا  
 پر حملہ..... ”کرپاں“ کو آپ ایک مذہبی تنہیا رکھ کر کسی وقت اپنے سے  
 جدا نہیں ہونے دیتے لیکن کیا یہ مذہبی تنہیا اس لئے ہر وقت آپ کے پاس رہتی ہے  
 کہ نماز پڑھ کر مسجد میں سے نکلنے ہوئے بوڑھوں پر بھی اس کا وار کیا جائے؟ یہ کہنا  
 فضول ہے جیسا کہ ”بیشیم“ ”پرتاپ“ اور بعض اور لاہور کے بے ایمان اخباروں  
 نے کہنا شروع کیا ہے کہ مسلمانوں نے سکھوں پر لاطیوں اور بھیر یوں سے حملہ کیا  
 اور سکھوں نے بھی اپنی حفاظت کی۔ ایک سکھ اس رات کو زخمی تک نہیں ہوا  
 اور وہ ہندو لڑکا کس طرح زخمی ہو سکتا تھا جس کی جان اسی وقت بچی جب  
 وہ چینی کی ہیں۔ ہندو ہوں۔ مجھے کیوں مارتے ہو۔ میری انور لیپ اور شلوار  
 پر نہ جاسیے؟ ان گمراہ کن خبروں پر حکومت کی توجہ نہیں ہوتی اور فقط ”زمیندار“  
 اور ”انقلاب“ ہی پر دفعہ ۹۹ دالعت، ضابطہ فوجداری کا بے جا وار ہوتا ہے جیسا  
 ”ہندو ماترم“ ”پرتاپ“ وغیرہ سے ہر حالت میں کہیں بہتر ہیں۔ لیکن شاید  
 ان ہندو اخباروں کی خبیث ”گمراہ کن“ نہیں ہیں اس لئے کہ وہ صاف اس قدر  
 جھوٹی اور من گھڑت معلوم ہوتی ہیں کہ کسی ہندو کو بھی ”گمراہ“ نہیں کر سکتیں مگر کیا  
 ”اکالی“ اس ہندو اخبارات کا اتباع کر لے گا؟ ”شیر پنجاب“ میری نظر سے نہیں  
 گذر اس لئے کہ وہ میرے پاس نہیں آتا۔ وہ صرف مجھ سے اپنے خاص نمبروں کے  
 واسطے مضامین ہی منگاتا۔ اور مجھے گاریاں ہی دینا جانتا ہے مگر میں تو مسلم ہندو اسکے  
 سب اخبارات کی گالیاں کھانے کا عادی ہو گیا ہوں۔ مجھے انکی گالیوں کی پرواہ

نہیں۔ لیکن خدا کرے کہ سکھ اخبارات اس گندگی میں نہ گریں اور نہ بھینسیں جو پنجاب کے پریس کو کیا اب تو ہندوستان کے ایک بڑے حصے کے پریس کو شغف کر چکے ہیں۔ یہ فتادات سکھوں کی آزمائش کر رہے ہیں۔

اب چند لفظ لاہور کے مسلمانوں کی خدمت میں بھی عرض کر دوں میں جانتا ہوں کہ آپ میں سے کم کی نظر عنایت مجھ پر ہے۔ زیادہ تر تو پنجاب کے روزانہ اخبارات نے ”ہمدرد“ سے بے نیاز کر دیا ہے اور وہ جانتے بھی نہیں کہ میں کیا لکھا کرتا ہوں اور وہ اس چیز سے کس قدر مختلف ہے جو ”زمیندار“ کے ذریعے سے ایک عرصے سے مجھ سے منسوب کی جا رہی ہے۔ میں صاف کہہ دوں کہ میں نہ پنجاب کے مسلمانوں کے صبر و تحمل کا قائل ہوں نہ ان کی قوت برداشت کا، لیکن خدا نواہ ہے کہ میں ان کو ظالم نہیں سمجھتا رہا ہوں بلکہ ایک حد تک مظلوم سمجھتا رہا ہوں۔ جب پیسے پہلے مجھے خبر ملی کہ نیتے اور بے گناہ بلکہ بے خبر مسلمانوں پر کرپانوں سے اس طرح حملہ کیا گیا اور اتنے شہید ہوئے اور اتنے زخمی تو میں نے جہاں اپنے دل میں دردموس کیا وہیں اتنی خوشی تھی کہ الحمد للہ یہ خون ناحق اب اچھی طرح ثابت کر دینا کہ اتنا زکون کیا کرتا ہے اور ظالم کون ہے۔ میں نے جب اخبارات میں پڑھا کہ کس طرح علامہ اقبال نے مسلمانوں کو ایک بار نہیں بلکہ بار بار اور دن رات صبر و تحمل کی تلقین فرمائی تو میرے دل سے اس سچے محب وطن کے لئے دعا نکلی۔ کاش میں اسی وقت اس کی بھی دعا مانگ لیتا کہ لاہور کے مسلمان اس کی نصیحت پر آخر تک عمل پیرا رہیں، مگر نہ معلوم مجھ جیسے گہ کار کی دعا قبول بھی ہوتی یا نہیں اور شاید جس وقت میں دعا مانگتا وہ دعا کا وقت بھی نہ ہوتا۔ اس لئے کہ مئی کی رات کو سب سے پہلے مسلمان تحمل کے دامن کو اپنے انگوٹھوں سے چھوڑ چکے تھے۔ میں نہیں کہتا کہ جو سب وہ مئی کی رات کو اس عالم فانی سے سدھارے وہ اسی طرح مسلمانوں

کی لاشٹوں، پتھریوں یا پتھروں کا شکار ہوئے جس طرح کہ ۳ مئی کی رات کو مسلمان سکھوں کی کرپانوں کا شکار ہوئے تھے۔ یا ان پر سندھوؤں نے حملہ کیا اور انھوں نے بھی اس کا جواب دیا اور اپنے حملہ آوروں کو مار ڈالا۔ یہ دوسری چیز تو رین قیاس نہیں معلوم ہوتی۔ کاش ”زمیندار“ اور ”انقلاب“ پوری دیانت کے ساتھ اس کی بھی تحقیق کریں اور جس طرح انھوں نے سکھوں اور سندھوؤں کے حملے کا حال نہایت صفائی سے بیان کیا ہے، اسی طرح مسلمانوں کے حملہ انتقامی کا حال نہایت صفائی سے بیان کریں۔

یہ ہرگز ایک مسلمان کے شایان شان نہیں کہ کتناں شہادت کو رد کرکھ کر قلب آخم کا ثبوت دے۔ اگر جس طرح ”اکالی مئے“ ایک حرف بھی سکھوں کے حملے اور ہتے مسلمانوں کے اس بزدلانہ بے دردی کے ساتھ مارے جانے اور زخمی ہونے کے متعلق نہیں لکھا اور ”پرتاپ“ ”ملاپ“ ”بھٹیم“ وغیرہ یا تو اب اس کی لپ پوت کر رہے ہیں یا پہلے ہی سے اس کا لحاظ رکھ کر لکھ رہے تھے۔ اسی طرح ”زمیندار“ اور ”انقلاب“ بھی دوسری رات کو صرف ایک مسلمان کے ساتھ متعدد سندھوؤں کے مارے جانے اور ہتے سے مسلمانوں کے ساتھ اس سے زیادہ ہندوؤں اور سکھوں کے زخمی ہونے کے متعلق صاف صاف نہیں لکھیں گے تو ہم کس طرح اسلام کی فوقیت ثابت کریں گے؟ افسوس کہ بظاہر مسلمانوں نے اپنے شہد کی تجہیز و تکفین کے بعد بھی اسی صبر و تحمل سے کام نہ لیا جس کا وہ گذشتہ رات اور اس دن وہ برابر ثبوت دیتے آئے تھے اور ڈاکٹر اقبال کی مین باضیمیت پر آخر تک عمل نہ کیا۔ یہی وہ غلطیاں ہیں جن کا مسلمانوں نے ۱۹۲۲ء سے بارہ ثبوت دے کر سنگشن اور شہمی کے حامیوں کو لگک پہنچائی ہے اور جس سے ہم خلافت والے ان کو برابر روکتے تھے۔ یہ ہے نتیجہ نقد ان نظام کا اور پنجاب کے مسلمان باوجود ”تنظیم“

کی رٹ لگانے کے اب سرکڑ کر رہیں گے۔  
 چند نفاذ مجھے حکومت کے متعلق بھی عرض کرنا ہیں اور جامع مسجد دہلی میں کچھ  
 عرض بھی کر چکا ہوں مگر اب یہ مضمون بہت طویل ہو گیا ہے اس لئے اسے کل کے لئے  
 ملتوی کرتا ہوں۔ انشا اللہ سرانکم اپنی ہی کی خدمت میں بھی کل کچھ عرض کروں گا۔

# (۱۱۲) مسلمانوں کی کس میسر

ہمدرد ۱۲ دسمبر ۱۹۲۷ء

چودھری بھلا ایک ضعیف العمر مسلمان جو بھلیں لگائے اور بھویوں کی تجارت موضع گرہالی تھانہ طریقہ تعلیم لٹھ ضلع ستھرا میں کرتے تھے اور ان کے بھتیجے خدا بخش حوالی موضع میں وہی تجارت کرتے ہیں آج ۱۱ دسمبر ۱۹۲۷ء کو میرے پاس آئے اور بیان کیا کہ گذشتہ عوم کے بعد سے اس گانوں کے ہندو سے مسجد کے متعلق ہمارا جھگڑا ہے اور گردونواح کے ۳۸ مواضع کے ہندو یہاں کے ہندو کی مدد کر رہے ہیں۔ میں نے اس بارے میں کوئی تحقیقات نہیں کی جو کچھ لکھ رہا ہوں وہ چودھری بھلا اور خدا بخش کا بیان ہے۔ ان کے بڑے بوڑھوں سے انھوں نے سنا ہے کہ کوئی ساٹھ برس ہوئے کہ یہ مسجد ابتداً رنجی بنی ہوئی تھی۔ اس وقت ہندو نے اذان ہونے کے خلاف جھگڑا کیا اور کہا کہ ہماری گائے بھلیں اور عورتوں کے حمل گر جاتے ہیں تم اسے بند کرو۔ اس گانوں میں اب مسلمانوں کے پچاس گھر ہیں اور آبادی ڈیڑھ دو سو آدمیوں کی ہے۔ ہندوؤں کی آبادی کوئی تین ہزار کی ہے۔ پہلے بھی اسی تناسب سے ہندو مسلمانوں کی آبادی تھی۔ ہندوؤں نے اس وقت مسلمانوں کو اذان دینے پر پٹیا تھا۔ اس پر ستھرا میں مقدمہ چلا اور ۱۴ ہندو مرغزوں کو دو دو برس کی سزا ہوئی۔ اس کے بعد مسجد پختہ بن گئی۔ اس واقعے کے کوئی پچیس تیس برس بعد چودھری بھلا کے تایا بھتو سے اسی موضع کے ہندوؤں کا جھگڑا ہوا تھا اور ان کی طرف سے یہ الزام لگایا

گیا تھا کہ منتھو ہندوؤں کی گایوں کو ذبح کر دیتا ہے۔ اس بھگڑے کو واقع ہوئے کوئی تہمتیں برس ہوئے ہوں گے۔ جب مقدمہ چلا تو منتھو بری ہو گئے اس لئے ان لوگوں نے مسجد کے پرانے مقدسے کے کاغذات دکھا کر عدالت پر ثابت کر دیا کہ اصلی بھگڑا مسجد کا چلا آتا ہے اور اس بنا پر ہندو بھوٹے الزام لگا کر سربر آوردہ مسلمانوں پر مقدمہ چلاتے ہیں اور ان کو خواہ مخواہ ستاتے ہیں اس طرح کا بھگڑا کچھ عرصے کے بعد چودھری بھلا کے چچا خوا کے ساتھ ہوا اور ان پر بھی مقدمہ چلا کہ ہندوؤں کی ایک بدھیا چرا کر بیچ دی۔ نوا بھی اسی طرح بری ہو گئے۔ اب پچھلے محرم کے بعد سے نیا بھگڑا شروع ہوا ہے اور وہ بھی اسی مسجد کے متعلق ہے۔ بقول چودھری بھلا اور خدا بخش ہندو مسلمانوں کو اذان دینے اور جماعت سے نماز پڑھنے سے روکتے ہیں اور مسجد کے پاس دوکان میں سے بہت سے لوگ جمع ہو کر بے کار سے لگاتے ہیں، سنگھ بھونکتے ہیں، ارمونیم اور ڈھولک بجاتے ہیں اور مسجد میں اینٹیں پھینکتے ہیں۔ اس پر مسلمانوں نے مار پیٹ کا اندیشہ ظاہر کر کے متھرا میں ڈیڑھ کلکٹر کی عدالت میں مقدمہ چلایا ہے جو اب تک چل رہا ہے۔ مجھ سے کہا گیا ہے کہ ہمیں دن تک نماز اور اذان بند رہی تھی، اب پولیس کی مدد سے نماز اور اذان ہونے لگی ہے۔ اس منٹ کی مسجد میں آئے گئے لئے ایک راستہ بازار کی طرف سے ہے جس میں بڑا دروازہ کھلا ہے۔ دوسرا راستہ سراسر کی طرف سے ہے جس میں ایک کھڑکی مسجد میں آئے گئے بنا دی گئی ہے۔ محرم سے پیشتر اس کھڑکی کے راستے سے اس گانوں کے ایک ہندو زمیندار کا لڑکا جوتہ پہنے مسجد کے فرش پرست چلا آیا، سراسر مسجد کے امام نے اس کو ٹوکا۔ اس پر اس نے امام صاحب کو برا بھلا کہا اور دھمکی بھی دی۔ اس واقعے کا بھی مسلمانوں کی طرف سے

استثنائے میں ذکر ہے ۔

اسی طرح میں یعنی مسلمانوں کی طرف سے مقدمہ دائر ہونے کے بعد ہندوؤں نے ۳۲ مسلمانوں پر دعویٰ کر دیا کہ رامائن پڑھنے کے وقت مسلمانوں نے ہڈی اور ڈھیلے پھینکے اور ہلا بول دیا اور ہندوؤں سے کہا کہ رامائن پڑھنا بند کر دو ۔ دو سو تین سو آدمیوں کو جمع کر کے رامائن پڑھنا مسلمانوں کے مقدمہ نمائے کرنے کے بعد سے شروع ہوا ہے اور پھر اس کے علاوہ ایک اور مقدمہ چلایا گیا ہے اور وہ اس بنا پر کہ ہندو کہتے ہیں کہ چودھری بھلا کے بیٹے بھتیجے اور دو اور مسلمانوں نے ایک ہندو کی گائے کی ٹانگ پر گنڈا سا مارا اور اس کو زخمی کر دیا ۔ چودھری بھلا کا بیان ہے کہ میرے بڑے بھائی تلن نے اس مقدمہ کے چلانے سے ایک دن پہلے ہی تنہا ٹریر میں رپورٹ لکھوا دی تھی کہ ہم لوگوں کے خلاف اس قسم کے جھوٹے مقدمے چلائے جائیں گے ۔ اس آخری مقدمہ میں ۹ دسمبر کو حکم سنا دیا گیا اور چاروں مسلمانوں کو پچاس پچاس روپیہ جرمانہ اور ایک دن کی قید محض ہو گئی ۔ اب چودھری بھلا اور ان کے بھتیجے مسلمانوں سے مدد چاہتے ہیں ۔ میں نے ان سے کہہ دیا ہے کہ اس معاملے میں پہلے اپنے تنہا نے تحصیل اور ضلع کے مسلمانوں سے مدد مانگو کہ وہ تم کو زیادہ جانتے ہیں اور تمہاری مدد اگر واجبی اور ضروری ہے تو پہلے ان پر فرض ہے ۔

کنور عبدالوہاب صاحب سے مجھے سال گذشتہ میں معلوم ہوا تھا کہ متھرا کے ضلع میں ایک اور مقام پر بھی یعنی موضع اکھیرا میں جو رایہ کے ریلوے اسٹیشن سے تقریباً تین میل کے فاصلے پر ہے اور جس میں ڈیڑھ سو مسلمان رہتے ہیں اور باقی تقریباً دو ہزار ہندو اور آریہ ہیں نماز باجماعت پڑھنے اور ایک قبر کے بنانے کے متعلق جھگڑا ہو گیا ہے اور ایک چھوٹے تین تین مقدمے دیوانی اور



فوجداری کے چل رہے ہیں۔ اس موضع میں کنور صاحب نے مصالحت کی پوری کوشش کی مگر ہوسکی اس لئے کہ بقول ان کے ہندو زمینداروں نے اذان اور نماز باجماعت کی مخالفت نہ چھوڑی۔ دورانِ مقدمے میں مقدمے کے متعلق میں کوئی رائے نہیں دے سکتا نہ میرے لئے یہ ممکن ہے کہ اس قسم کے ہر مقدمے میں خود کوئی تحقیقات کر سکوں۔ جو بیان کہ چودھری بھلانے دیا ہے اگر وہ صحیح ہے اور واقعی اس موضع کے مسلمانوں کو امداد کی ضرورت ہے تو سربراہِ درہ مسلمانانِ شہر کو ان کی مدد کرنی چاہئے۔ اہل دہلی اور دوسرے مقامات کے مسلمانوں کے ساتھ ان کے اپنے جھگڑے لگے ہوئے ہیں۔ انہیں کاچکا نا کچھ آسان کام نہیں ہے۔ میں نے اس درخواست کو اس لئے تشہیر دی ہے کہ ہر ضلع کے مسلمان اپنے لیے یہ اصول قرار دے لیں کہ اپنے ضلع کے ایسے جھگڑے خود ہی چکالیں۔ اگر کوئی واقعہ ایسا عظیم الشان ہو جائے کہ کسی ضلع کی مصیبت کا وضع اس ضلع کی قدرت اور استطاعت کے باہر ہو تب البتہ دوسرے اضلاع کے مسلمانوں سے مدد لی جائے۔

انہوں نے یہ ہے کہ باوجود تنظیم تنظیم کی پکار کے کوئی تنظیم اضلاع کی اب تک نہیں ہوئی ہے اور چھوٹے سے چھوٹے کانٹوں کا چھوٹے سے چھوٹا جھگڑا بھی دہلی جیسے مقامات کی طرف رجوع کر دیا جاتا ہے جہاں نہ کسی کو ہر گانوں کی تحقیقات کی فرصت ہے نہ کسی کے پاس ہر گانوں کی امداد کے واسطے سرمایہ موجود ہے۔ مسلمانانِ شہر اعظم سے قومی کاموں میں کوئی حصہ نہیں لے رہے ہیں گو گذشتہ گریسوں کے موسم میں وہاں تبلیغ کے سلسلے میں ایک جلسہ ہوا تھا۔ میں بالخصوص مسلمانانِ شہر سے پوچھنا چاہتا ہوں کہ وہ اپنے ضلع نے مسلمانوں کی کیا مدد کر رہے ہیں اور دوسرے اضلاع کے مسلمانوں

سے کہیں اس کی توقع کرتے ہیں کہ وہ اپنا وقت ان کے مواضع کی تحقیقات میں دیں گے اور اپنا روپیہ ان بھگدوں کے انضام میں صرف کریں گے۔ میرا ہرگز یہ منشا نہیں ہے کہ جہاں ہندوؤں کی کثرت آبادی مسلمانوں کی اقلیت پر جو دستمردار رکھے وہاں مسلمانوں کی مدد نہ کی جائے مگر تنظیم اسی کا نام ہے کہ پہلے ان کے گرد و نواح کے مسلمان ان کی مدد کریں نہ یہ کہ ملک بھر میں سے چار پانچ مسلمان اور ایک دو مقام تاک لے جائیں اور سارا بوجھ انھیں پر ڈال دیا جائے۔ یہ تنظیم نہیں بلکہ عدم تنظیم ہے۔ مجھے امید ہے کہ آئندہ ہر ضلع کے مسلمان خود اپنی مدد کریں گے اور اپنے قبائل کا الزام دوسرے سربراہ آوردہ مسلمانوں کے سرخوہ خواہ مخواہ نہ تقو میں گئے مہیا کہ اس وقت کیا جا رہا ہے۔

صرف اس معاملے کے متعلق مجھے آج جبکہ میں ایک منٹ بھی ”کریڈ“ کے نکالنے سے نہیں بچا سکتا تھا کم از کم تین گھنٹے صرف کرنا پڑے اور یقین جانئے کہ اسی قسم کے معاملات اگر ہر روز نہیں تو ہر ہفتے پیش آتے رہتے ہیں۔ میرا وقت میرے ذاتی کاموں میں بہت کم صرف ہوتا ہے اور جو کچھ بھی قومی کام کر رہا ہوں اس کا یہ نتیجہ ہوا ہے کہ میرے مرض ذیابیطس میں باوجود انسولین کی پانچ پچکار یوں کے قارورے میں شکر کن تک نہیں گھسی بلکہ الٹی بڑھ گئی ہے اور سچ ہے کہ رع

مرض بڑھ گیا جوں جوں دوا کی

ڈاکٹر انصاری صاحب کا بیان ہے کہ اور مرضیوں کو اتفاقہ ہو رہا ہے مگر باوجود علاج اور پرہیز کے تمھارے مرض میں اتفاقہ نہ ہوتا بلکہ اس میں زیادتی ہو جانا محض دماغی محنت و تفکرات اور موخوری نہ ہونے کے باعث ہے میں اپنے مسلمان بھائیوں سے پوچھتا ہوں کہ وہی مجھے بتادیں کہ میں کیا کروں۔ کہاں سے

وقت لاؤں کہ ہر وہ کام جسے اور مسلمان چھوڑے بیٹھے ہیں خود کر لیں۔ میرے اخبارات کی مالی حالت یہ ہے کہ ہر مہینے ایک ہزار روپیہ کا خسارہ ہوتا ہے۔ اس میں کچھ کی ہوگئی تھی مگر گذشتہ دو ماہ میں "کرپڈ" کے پھر چار بار نہ نکلتے اور وقت پر تو کبھی بھی نہ نکلتے کے باعث دوبارہ زیادتی ہوگئی ہے۔ اس کے علاج کی سوائے دو چار احباب کے کسی نے بھی نکر نہ کی مگر ہر شخص کا تقاضا ہے کہ یہ کرو اور وہ کرو اور بالخصوص ہندو مسلمانوں کے جھگڑوں میں نہ پڑوں تو ہندو پرستی کا الزام الگ لگایا جاتا ہے۔

میں اب اپنی قوم سے صاف صاف کہنا چاہتا ہوں کہ بجا بوجھ میں اٹھا رہا ہوں اس سے زیادہ بوجھ اٹھانے کی مجھ میں طاقت نہیں۔ اگر تعلیم یافتہ مسلمان اس کا پچاسواں حصہ بھی اٹھائے لگے تو مجھے ہر قومی کام سے بیکار وشی حاصل ہو سکتی ہے اور ہر قومی کام اب سے دس گنا اچھا ہو سکتا ہے۔ اگر ہندوستان میں ہزار دو ہزار مسلمان بھی اس کا پچاسواں حصہ اٹھائے لگیں تب بھی مجھے بہت کافی آرام مل سکتا ہے اور قومی کام بھی اب سے بہت بہتر ہو سکتا ہے یہ نہیں تو کم از کم سو دو سو مسلمان بھی میرا نقد بٹائے لگیں تو میری صحت اس قابل ہو جائے کہ تمام قومی کام جو میں آج کر رہا ہوں بغیر کسی خطرے کے کئے جاؤں اس وقت قومی کام کرنا کام کرنا نہیں ہے بلکہ جان مارنا ہے اور نہ مذرتی ہی قائم رہ سکتی ہے یہ کام ہی انجام پا سکتا ہے آج تھک کر اور ایک مذتک مسلمانوں سے ایس ہو کر یہ حرف شکایت زبان پر لایا ہوں۔ مواخذہ حشر سے ہر وقت ڈرتے ہوں لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس سے کہیں زائد اس وقت مسلمانوں کے موافق سے ڈرنا ہے۔ چند اللہ کے بندوں کے سوائے کسی سے مدد نہیں مل رہی ہے۔ اعتراضات کے لئے ہر ایک تیار اور متعہد ہے۔ میں نے ہزاروں لاکھوں سے

اپنی وہ تعریفیں سنی ہیں جن کا میں کبھی مستحق نہ تھا۔ اگر آج شکوہ بے جا نہ رہا ہوں تو اس کی بھی شکایت نہیں ہے مگر اظہار خیالات ضروری ہو چکا تھا اس لئے کیا گیا۔ ع

کہاواند حال ماسکاردان ساحل

مجھے اپنے متعلق اپنے بھائیوں سے اتنا شکوہ کرنا نہیں ہے جتنا تمام قومی کام کرنے والوں کی طرف سے قوم سے شکوہ کرنا ہے۔ بظاہر قوم نے مجھ لیا ہے کہ اس کا حق ہے کہ چند اس کے خادم ہر وقت قومی خدمت کئے جائیں اور باقی کچھ نہ کرے۔ یہ ایک ملکہ غلطی ہے اور اس طرح کوئی بھی دیر تک قومی خدمت نہیں کر سکتا۔ قوم کی حالت اسی وقت درست ہوگی جبکہ قوم کے اکثر افراد کچھ نہ کچھ قومی خدمت کرتے رہیں لیکن آج تو صرف چند افراد کو قومی خدمت کا ٹھیکہ دار سمجھ لیا گیا ہے اور یہی نہیں کہ ان کا شکریہ ادا نہیں کیا جاتا اور ہر شخص ان سے خدمت لینے کو اپنا حق سمجھتا ہے اور اگر وہ اس کی خدمت کرنے کی اپنے میں استطاعت نہیں پاتے تو ان سے دست وگریباں ہونے کو تیار ہے۔ جو قوم کے بچے خادم ہیں وہ تو ہر حال میں قوم کی خدمت کیے جائیں گے مگر قوم کو خود انھیں غلط اصولوں پر کاربند چھوڑ دینا ویسی ہی غلطی ہے جیسی غیر متحین کو محکم دینا۔ اسی لئے آج میں نے اس چھوٹے ٹسے جھٹکے کے سلسلے میں یہ اصولی بحث چھیڑ دی۔

وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ

## (۱۳) بھٹی کے خوں ریز واقعات

مہرورد ۱۱ فروری ۱۹۲۹ء

مولانا محمد علی صاحب مدظلہ بھٹی سے آج صبح واپس دہلی تشریف لے گئے۔ واقعات بھٹی کے متعلق مولانا نے بھٹی میں ایک مفصل بیان شائع کیا تھا جس میں ”ٹائمز آف انڈیا“ اور بعض دیگر اخبارات کے نمائندوں کی غلط بیانیوں کا جواب ہے اور وہاں کے صحیح واقعات ہیں۔ چونکہ یہ بیان بھٹی کے خوں چکاں واقعات کی وجہ سے نہایت اہم ہے اسی لئے آج اسی کو مقالہ اقتباس کی جگہ دی جا رہی ہے۔ یہ بیان اخبار ”غلاف“ کے خاص منشیہ میں شائع ہو چکا ہے۔ اس کا ترجمہ انشا اللہ کل کی اشاعت میں دیا جائے گا۔ یہ ابھی کسی اخبار میں شائع نہیں ہوا ہے مولانا اپنے بیان میں تحریر فرماتے ہیں کہ :-

میں نے آج صبح ”ٹائمز آف انڈیا“ میں وہ بیان پڑھا جو ”ہندو مسلمانوں میں خون کا تنازعہ“ اور ”بین الملل جنگ“ کے عنوانوں سے شائع ہوا ہے جس میں درج ہے کہ ”فاد کا مرکز بھٹی بازار اور ڈونگری تھے جو بھٹی کی مسلم آبادی کے قلعے ہیں۔ یہاں یہ معلوم ہوا تھا کہ چٹان اور مقامی مسلمانوں میں ”کوئی دوستانہ سمجھوتہ“ ہو گیا۔ اس تحریک میں بعض مقامی مسلمان ”لیڈروں“ نے بھی مدد کا ہاتھ بڑھایا ہے اور مسٹر..... شوکت علی ان ”مقامات میں تواتر موٹر کار میں پھرتے دیکھے گئے۔ یہی وہ اخبار ہے جو دل سے چاہتا تھا کہ ”ہندو مسلمانوں میں خون کا تنازعہ“ اور ”بین الملل جنگ“ چھوڑے اور اسی کے دو نامہ نگاروں نے محمد کو اور شوکت صاحب کو پریل کے ہسپتال پر ایک دن پشیر

اگر تھا اور نہایت سختی کے ساتھ اصرار کر رہے تھے کہ ہم اس ”ہندوستان مشرقی اور آزادی کے دشمن“ کے شائع کرنے کے لئے کوئی بیان دیں۔ میں نے قطعی انکار کیا تاہم جو کچھ گفتگو اس وقت ہوئی اسے اپنی رنگ آمیزی کے ساتھ اس نے بلا اجازت شائع کر دیا۔ انہوں نے ہم سے ایک سوال کیا تھا کہ کیا اس کا امکان نہیں ہے کہ یہ تنازعہ آگے چل کر بین الملل ہو جائے اور شوکت صاحب نے فرمایا تھا کہ ہاں اس کا امکان ضرور ہے مگر میں نے اسی وقت ان نامہ نگاروں کو اس کے شائع کرنے سے روکا اور کہا کہ اگر یہ فساد آگے چل کر بین الملل نہ بھی بننا ہو تو ممکن ہے کہ شوکت صاحب کے اس جواب کے بعد کوئی غلط فہمی پیدا ہو یا عدم آہدہ کی جائے اور اسے بین الملل جنگ بنا دیا جائے۔

افسوس ہے کہ ان نامہ نگاروں نے میرا کہنا نہ مانا اور شوکت صاحب کے اس جواب کو شائع کر دیا اور اب خود شوکت صاحب پر نہایت بے ایمانی کے ساتھ یہی اخبار الزام لگا رہا ہے کہ دو مقامی مسلمانوں کو بھی بین الملل جنگ پر ابھار رہے ہیں۔ مجھے ڈاکٹر پر دکر نے قندھار یا کابل جانے سے اس بنا پر قطعاً منع کر دیا تھا کہ میری فوایسٹیو نیوٹریس افغانستان کی سرحدی میں یقیناً گینگریں کی شکل اختیار کرے گی، پاؤں میں خون کی حرکت جواب بھی بے حد کم ہے بالکل مسدود ہو جائے گی، ٹہری مڑنے لگے گی اور پاؤں کاٹنے پڑیں گے۔ انہیں کے حکم سے میں پرل کے ہسپتال میں بطور مرعین قے بھیج دیا گیا تاکہ وہاں کچھ سکون نصیب ہو۔ پبلک شے کام سے فرصت ملے اور ایک پبلک کام کرنے والے کی روزانہ زندگی کے افکار و حوادث سے کسی حد تک نجات ملے لیکن ع

بہرزیں کہ رسیدیم آسماں پیدا است

کے معلوم تھا کہ میسوں ناکرہ گناہ زخم خوردہ چٹان اسی ہسپتال میں لگا

ڈاے جائیں گے اور ان میں سے کتنے ہی جاں بحق تسلیم کریں گے اور ان کی میتوں کو شناخت کرنے والے اور وہاں سے قبرستان لوالے جانے کا کام بھی کرنا پڑے گا اور خود میں ہی نہیں بلکہ میرے بال بچے بھی جو مجھے دیکھنے کے لئے اس ہسپتال میں آئیں گے وہ پٹھانوں کو اور برٹش ڈپٹی انسپکٹر پولیس کو اپنی آنکھوں کے سامنے چالیں گے پچاس قدم پر مارے جاتے ہوئے اور ایک ہندوکان کو ادھ موا پھوڑ جاتے ہوئے دیکھیں گے اور اس عجیب نامردی کا بھی نظارہ کریں گے کہ سینکڑوں بلکہ ہزاروں مل کے مزدور پٹھانوں کی ایک چھوٹی سی جماعت کو آکر گھیر لیں گے اور ان کا شکار کرنا چاہیں گے۔ میں ہر روز دو یا تین چمکریاں اس ہسپتال میں لگوار تھا اور قارورہ اور غرن کی ٹکڑے متواتر امتحان کر رہا تھا کہ رمضان شریف آنے سے پہلے کسی قدر بہتر حالت میں دہلی اور پیر واپس سے رنگون مسلمان برآلی دعوت پر جانسکوں اور وہاں کچھ آرام کر سکوں، مگر یہاں کی شورش کا انداز دیکھ کر مجھے مجبوراً ہسپتال چھوڑنا پڑا اور صلح و امن کی کوشش میں اسی وقت سے مشغول ہوں اور شوکت صاحب کا اتھارڈ ہوں، ان بے چارے کو تو اخبار پڑھنے تک کی فرصت نہیں۔ اخبارات کے غلط بیانیوں کی تردید کی انھیں بھلا کہاں فرصت ہے۔ میں نے نہایت تیرت سے اپنے ہسپتال میں پڑے پڑے اخبارات کے ذریعے سے اور خود ہسپتال کے واقعات کو دیکھ کر اس کا اندازہ کیا کہ بونی کے رہنما بھی بونی کے حکام کی طرح اس فساد کے روکنے اور غلطیوں کی حفاظت کرنے میں تاخیر کر رہے ہیں۔

جب تک نقطہ غیب الوطن اور ایک مختصر سی جماعت والے پٹھانوں کا تدارک نہ ہوتا تھا بہت کچھ جو کیا جاسکتا تھا بظاہر نہیں کیا جاسکتا لیکن جوں ہی پٹھانوں اور بعض مسلمانوں نے بھی دست درازئی نہ کرنے کی توجہ دے کر شائستگی کی آوازیں اٹھنا شروع ہوئیں اور گو مجھے معزرتہ القادہ تھا ریر کر کے والوں پر کچھ

اس سے زیادہ اعتماد نہیں ہے جس کی اسکول ٹیننگ سوسائٹی پر یہ تاہم کہ وہ اس ہنگامے کو فرو کر سکیں گئے تاہم شوکت صاحب کے اصرار پر میں بھی دو طبیبوں میں کل اور آج شریک ہوا۔ آج کا جلسہ کار پوریشن ہال میں ہو ہی رہا تھا کہ کئی پورہ میں نساہ ہونے کی خبر آئے پر شوکت صاحب اور مسٹر جریان اور چند افسر کی طرح کام کرنے والے مجھے طبیب میں بیٹھنے کے لئے کہہ کر خود کئی پورہ چلے گئے۔ جب طبیب ختم ہوا تو میں نے صدر صبر مسٹر دیش مکھ سے علیحدہ لے جا کر عرض کیا کہ تقریریں تو مجھ میں اور کاغذی تجاویز بھی منظور ہو گئیں لیکن کچھ کام بھی کیا جائے گا یا نہیں، ان مظلوم پٹھانوں کو جواب تک چھوٹی چھوٹی ٹولیوں میں مختلف مقامات پر محصور ہیں محاصرے سے نکالا جائے گا یا نہیں۔ میں نے انھیں مشورہ دیا کہ ہر مقرر کو جو تقریر پر تلامیٹھا تھا ہنگاموں میں بھیجا جائے تاکہ بے فائدہ ہو اس بند کر کے یہ حضرات کچھ بھی کام کریں۔ اس کے بعد میں ”ٹائمز آف انڈیا“ کے دفتر میں گیا تاکہ مسٹر سیپر ڈسے جو اس کے ایڈیٹر ہیں اور کسی زمانے میں میرے بڑے دوست تھے پھر نیاز حاصل کروں اور انھیں اس بہبودگی پر شرمائوں جو ان کے اخبارات چند اور اخبارات کی طرح کر رہے ہیں۔ میں نے اس وقت تک ناشتہ بھی نہیں کیا تھا مگر وہ لچے تناول فرمائے تشریف لے جا چکے تھے البتہ مسٹر نو موجود تھے جنہیں میں نے شوکت صاحب اور کارکنان خلافت اور خلافت والیئروں وغیرہ کے کام کی حقیقت سنائی تو انھوں نے فرمایا کہ میں آپ کو ایک رپورٹ دیتا ہوں سب کچھ لکھوا دیا جائے تاکہ اخباریں شائع کر دیا جائے۔

میں نے جو بیان دیا تھا اس کا ایک بنیاد ہی مختصر حصہ دوسرے دن کے ”ٹائمز“ کے ایک نمونے میں شائع کیا گیا ہے باقی حذف کر دیا گیا (معمولی نہیں) نے انھیں بتایا کہ کسی طرح ابتداء بچوں کے پیرے کی افواہ کا تعلق پٹھانوں سے



نہیں تھا اور پہلے دو ہندو وارڈ اسے گئے تھے پھر کس طرح بھنڈی بازار میں دو مہری عیسائی چہار انگوں اور ایک یونانی انجیر پر حملہ ہوا تھا جس میں خود حفاظت سے وہاں کے مسلمان بھی شریک تھے لیکن پھر کس طرح یکایک اس فساد نے رخ بدلا اور ملوں کے ہندو مزدوروں نے پٹھانوں کا شکار کرنا شروع کیا اور باوجود ان تمام دعاوی کے جو ڈانگے صاحب نے کارپوریشن ال میں ”اسی منظم جماعت رہنمایان کی نظر سے پیش فرمائے تھے اور باوجود پولیس کی اس کارکردگی کی تعریف میں تصدیق کے جو ابھی جلسے میں منائے گئے تھے کوئی بھی پٹھانوں کو اس مصیبت سے نہ بچا سکا۔

اس وقت شوکت صاحب اور یہ خلافت والے ہی تھے جنہوں نے ان کی حفاظت کی تنظیم کی جس کی طرف شوکت صاحب نے اشارہ کیا تھا۔ کسی شرم کی بات ہے کہ وہ لوگ جو کج گھروں میں بیٹھے رہے اور کچھ نہ کر سکے وہی شوکت صاحب اور ہم خلافت والوں پر کج ایسے بہتان لگا رہے ہیں ان حضرات میں سے کوئی بتائے کہ انہوں نے کتنے ناکردہ گناہ پٹھانوں کو جان سے مارے جانے یا پٹنے سے بچایا اور کتنوں کے ہاں بچوں اور گھروں کی حفاظت کی اکتے پٹھان مردوں کی شناخت کرائی، کتنی میتوں کو ان کے وارثوں تک پہنچایا اور کتنوں کی تجہیز و تکفین کرائی۔ ڈانگے صاحب کو تو کارپوریشن کے صدر ڈاکٹر ولسن کھنے آڑے وقت میں بچایا اور وہ میرے اس سوال کا جواب دینے سے چھٹ گئے کہ ان کی ”منظم جماعت رہنمایان“ نے جو فوج کے آجائے کے بعد ملیں کھلانے میں کامیاب ہوئی اس سے پشیمہ ملیں کیوں نہ کھلو اسکی۔

اب ذرا خلافت والوں کی داستان سنئے کہ وہ اس عرصے میں کیا کرتے رہے۔ جب سے فساد شروع ہوا ہے اور جہاں فساد کا اندیشہ ہے اور باہمت مسلمان اور مسٹر نریمان جیسے شریعت اور نیک دل اور بہادر غیر مسلم قتلہ کو فرو کرنے اہل صلح و امن قائم

کرنے اور مصیبت زدوں کی امداد کے لئے پہنچ جاتے ہیں۔ کج تو مجھے خود اس کا تجربہ ہوا کہ غیر مسلم مسیحی والے کسی ہنگامے کی طاف ہیں لے جانے تک سے احتراز کرتے ہیں مگر مسلمان مسیحی والے اور پرائیویٹ موٹروں کے شو فر بڑی ہمت اور حوصلے کے ساتھ ہر جگہ کام کرنے والوں کو لے جاتے رہتے ہیں جب سے مسلمانوں نے بھی مل والوں اور دوسرے مجذوں اور نامرد غیر مسلموں کی تقلید کر کے منہ و زوں کو مارنا شروع کیا ہے یہ لوگ برابر ان مقامات پر پہنچتے ہیں اور ان کو اس خلاف شریعت تقلید سے روکتے ہیں۔ کل ہی کا ذکر ہے کہ بھنڈی بازار میں شوکت صاحب نے ایک منہ و کو مرنے سے بچایا اور خلافت کی گھاٹی میں بٹھا کر بے سبب ہینال میں پہنچایا مسلمان خود ان پر حملہ آور ہوئے کے لئے تیار تھے اور انھوں نے کہا کہ اگر تمھارا جی اسی سے خوش ہوگا تو آؤ مجھ پر حملہ کرو۔ جب یہ شوکت خلافت کی گھاٹی پر لائیاں برسانی چاہتے تھے تو انھوں نے کہا کہ اگر اس گھاٹی کو توڑ ڈالو گے تو تمہیں کو اس کے عوض دوسری گھاٹی کے دام دینے ہوں گے۔ یہ میری بلک نہیں ہے تمھارے ہی پیسے سے دوسری موٹر خریدا کی جائے گی۔ اس کے بعد وہ مسلمان شرمئے اور شوکت صاحب نے اس غریب منہ و کو اسپتال پہنچایا اور پولس والوں نے اور اسپتال والوں نے ان کی خدمات کا اعتراف کیا۔ آج ”ٹائمز آف انڈیا“ کے سب ایڈیٹر سے ملاقات کرتے اور اس کے رپورٹر کو اپنا بیان دینے کے بعد میں خود کماٹی پورہ میں گیا اور مسلمانوں کی ہر گلی میں جا کر خدا اور رسول کا ان کو واسطہ دیا اور ان کو مل والوں کے ظلم کی تقلید سے روکا اور شرم دلائی۔ میں وہاں سے نکل ہی رہا تھا کہ منہ و زوں کی ایک جماعت مسلمانوں کی طرف بڑھی۔ جب مسلمان بھی اپنی گلیوں سے نکل کر اپنے ہم مذہبوں کی حمایت کے لئے آئے تو فوج کی طاف سے گولی چلنا شروع ہوئی۔ گولی چل ہی رہی تھی کہ سنا سے ایک کچرے کی گھاٹی والا اپنی گھاٹی اٹکنا ہوا نکلا۔ اس پر چند مسلمانوں نے

حملہ کیا تو میں فوراً ٹیکسی میں سے کود پڑا اور ان حملہ آوروں کے پیچھے بھاگا اور ان کو خدا اور رسول کا واسطہ دے کر منع کیا اور اس ناکرہ گناہ کو مارے جانے سے بچایا۔ آگے جا کر دیکھا تو پولیس اور فوج کا کیمپ کھڑا ہوا تھا اور بظاہر مجھے ان مسلمانوں کو روکتے ہوئے دیکھ کر انھوں نے کوئی چلائے سے اعتراض کیا تھا اور سب نے اس کا اعتراض کیا کہ میں نے اس غریب کی جان بچائی۔ کاش میری صحت کی حالت بہتر ہوتی اور میں بھی ہر شے میں گھٹتا اور اس نئے کو ذکر کرتا مگر بقول غائب سے

ہوئے ہیں پاؤں ہی پہلے ہر عشق میں زخمی

نہ بھاگا جائے نہ مجھ سے نہ ٹھیرا جائے نہ مجھ سے

ہر شے میں جا کر دوڑ دھوپ کرنے کی طاقت نہیں اور گھر میں بیٹ کر مضامین لکھنے یا محفوظ جلسوں میں جا کر تقریر کرنے سے شرماتا ہوں ع

نہ بھاگا جائے نہ مجھ سے نہ ٹھیرا جائے نہ مجھ سے

جب اسپتال میں تھا تو وہاں ناظر خاں کی دوشیزہ بیوہ اور مرحوم کے بھائی کو دیکھا وہ میت کے لیے کئے گئے اترسوں سے اسپتال میں آئے ہوئے تھے اس وقت تک نہ کارڈز نے میت کے دفن کرنے کی اجازت دی تھی اور نہ میرے بار بار کہنے پر بھی پولیس ان پس ماندوں کو ان کے گھر تک پہنچانے کے لیے تیار تھی۔ بالآخر شوکت صاحب مجھے دیکھنے کے لئے آئے تو ان کے ہمراہ میں نے ان بچاروں کو ان کے گھر تک پہنچایا۔ پوسٹ صبح سے وہ چھ میت لینے کے لئے آئے ہوئے تھے مگر کارڈز کی اجازت نہیں آچکی تھی۔ اسپتال کے ڈاکٹروں کے ایار سے میں نے سسر کو بار بار ٹیلیفون کیا اور بالآخر تدفین کی اجازت ملی۔ اس بیت نے جانے کے لئے پولیس کی امداد و کارڈز تھی مگر اس جان نامکون ہو رہا تھا میں نے خود تنہا پولیس کو دیکھا تھا کہ وہ مل والوں سے نہ تو ٹکڑیاں چھینتے تھے نہ تھپڑ مارا کرتے

پولیس کی لاریاں اور پولیس کے افسر اسی جماعت میں سے گزر رہے تھے۔ میرا تئیس سہے کہ وہ اس بزدل جماعت کو اگر ذرا بھی ڈانٹتے تو ان کے ان رقیانوسی تھیلاؤ کو ذرا سی دیر میں رکھوا لیتے۔ پریل اسپتال کے ایک ڈاکٹر صاحب نے خود مجھ سے فرمایا کہ دو پولیس والوں نے ایک ایسی ہی بڑی جماعت کو لٹکارا تھا اور ان سے پتھر اور لٹھیاں ڈال دیتے کو کہا ہی تھا کہ سب کے سب ہتھیاروں کو زمین پر ڈال کر فوراً بھاگ گئے۔ یہ واقعہ خود ان کی والدہ کا چشم دید ہے۔ پریل اسپتال میں نظروں کے علاوہ بھی چار پٹھان جن میں سے بڑی شکل سے تین کے نام پولیس والوں کو مل سکے تھے برت خانے میں پٹے ہوئے تھے اور اب ان کی تدفین کے لئے بھی کارروائی کی اجازت اپنکی ہے پرسوں دوپہر سے میں پولیس کسٹرز ہوم سکریٹری اور گورنر صاحب کے پرائیویٹ سکریٹری تک کو ٹیلیفون پر لٹھا کہ ان لاشوں کو ان کے ورثانگ پہنچانے کا بندوبست کر دیا جائے لیکن جواب یوں کن جوابات مجھے ان حضرات سے ملے وہ خود نہایت عبرت انگیز ہیں۔ پولیس کسٹرز اور ڈپٹی کسٹرز تو پٹھانوں کے اس وفد سے گفت و شنید میں مصروف تھے جو کسی نہ کسی طرح ان کے دفتر تک پہنچ پایا تھا اور ان سے کہہ رہا تھا کہ آپ ہماری کیا حفاظت کر رہے ہیں۔ اگر آپ ہماری حفاظت نہیں کر سکتے تو پھر ہم سے جو کچھ ہو سکے گا ہم خود ہی کر لیں گے ہوم سکریٹری صاحب نے فرمایا کہ حکام کو ابھی زندوں کی حفاظت سے فرصت نہیں ابھی مردوں کا سوال پیش نہیں کیا جاسکتا حالانکہ جیسی کچھ زندوں کی حفاظت ہو رہی تھی وہ سب جانتے ہیں۔

مجبور ہو کر میں نے گورنر صاحب کے پرائیویٹ سکریٹری کو ٹیلیفون دیا انھوں نے فرمایا کہ میں پولیس کو کوئی احکام نہیں دے سکتا جس کے جواب میں میں نے عرض کیا کہ میں جانتا ہوں کہ پرائیویٹ سکریٹری کا کام احکام جاری کرنے

کا نہیں ہے مگر وہ اور جن کے وہ پرائیویٹ سکرٹری ہیں پولیس سے کم از کم پوچھ سکتے ہیں کہ وہ ان لاشوں اور ان کے دربار کی حفاظت کے متعلق کیا کر رہے ہیں ان کا آخری جواب یہی تھا کہ ہم پولیس کے معاملے میں کوئی دست اندازی کرنا نہیں چاہتے۔ اگر تم چاہو تو مقامی پولیس کو ٹیلیفون کر سکتے ہو۔ میں نے لاکھ عرض کیا کہ پولیس کے حکام میری کیا سنیں گے مگر انھوں نے اس کام کو میرے ہی سر ہنچوا۔ میں نے پوٹی باؤڑی کے قاتل کو ٹیلیفون دیا تو معلوم ہوا کہ سب حکام قاتل کے باہر انتظام کر رہے ہیں اور محمی کو ہدایت دی گئی کہ تم ان سے جا کر کہہ دو میں ہسپتال میں مقید تھا کیا کر سکتا تھا لیکن جب کچھ دیر بعد شوکت صاحب آئے تو میں نے انھیں اور عزیز زہد علی کو اسی ہنگامے میں سپرنٹنڈنٹ پولیس کے پاس بھیجا اور ہم ان کے مشغور ہیں کہ انھوں نے ایک لاری اور کچھ پولیس والوں کے دینے کا وعدہ فرمایا۔ میں نے ہوم سکرٹری صاحب اور گورنر صاحب کے پرائیویٹ سکرٹری صاحب سے یہ بھی ٹیلیفون پر عرض کر دیا تھا کہ اگر خلافت کے والیوں اور ان کے دربار کو ہسپتال سے لے کر باہر نکلے اور ان پر حملہ ہوا تو پھر یقیناً یہ ہنگامہ ایک بین الملل جنگ کی شکل اختیار کرنے کا در نہ ہم جیسے نام کو آپریٹوں کو پولیس کی امداد حاصل کرنے سے کیا واسطہ۔ انھوں نے میرے اس خیال کی تائید فرمائی لیکن اس کے علاوہ کچھ نہ کر سکے بلکہ ہوم سکرٹری صاحب تو اس کا بھی وعدہ فرماتے تھے کہ وہ کچھ عرصے کے بعد پولیس کمنڈر یا کسی اور حاکم سے سوال کرے گا۔ بعد اس کا جواب بھی مجھ تک پہنچا سکیں گے۔ جب میں نے ان سے عرض کیا کہ کیا آپ مجھے اس کی بھی اطلاع نہیں دے سکتے کہ وہ حضرات کچھ نہ کر سکیں گے۔ تو بہت تاہل سے بعد فرمایا کہ اس کی اطلاع ڈکٹوں کا اور میں اسی کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ ہوم سکرٹری صاحب نے پولیس کے کچھ نہ کر سکنے کی مجھے ٹیلیفون

پر بلاک اطلاع دے دی۔ ڈاکٹر جیو راج بہتا اسپتال کے افسر اعلیٰ نے شوکت صاحب کو مشورہ دیا کہ بہتہ سہارہ لائشیں شب کو نکال دی جائیں اور ہم نے اسے قبول کیا مگر شب کو بھی لاری وغیرہ کچھ نہ مل سکی اور گو شوکت صاحب ایک لاری لائے تھے مگر پولیس کی حفاظت نہ ملنے کے باعث اسے واپس کرنا پڑا۔ میں نے جب ہوم سکریٹری صاحب اور گورنر صاحب کے پرائیویٹ سکریٹری سے یہ سنا کہ پولیس نااہل ہے تو عرض کیا کہ آخر وہ فوج کیا کر رہی ہے جس پر جواب ملا کہ وہاں اب فوج بھیجی جائے والی ہے۔ جب ہماری آنکھوں کے سامنے دو ہتھانوں کے علاوہ ستر پرنٹے بھی ہمارے چاہیکے تو فوج بالآخر پریل لائی گئی اور اس کے بعد وہاں گونہ سکون پیدا ہو گیا تب جا کر کل دوپہر کو پولیس اور لاری اسپتال لائی گئی اور ناظر خاں کی لاش اور مرحوم کی بیوہ اور اس کا چھوٹا بھائی اور ایک چچا زاد بھائی اس کے ساتھ روانہ ہوئے اور ہم بھی ان کے اطمینان قلب کی خاطر ڈاکٹر صاحب اور پولیس کے کہنے سے میت کے ساتھ خلافت کی موٹر میں بیٹھ گئے اور ہاراجی کے قبرستان میں جا کر میت کو وہاں کے پٹھانوں کی مختصر سی جماعت اور دوسرے مسلمانوں کے سپرد کیا اور اس کے بعد میں ڈاکٹر بہتا سے اجازت لے کر مع اپنے سامان کے دفتر خلافت اور سیوری میں خلافت کی سالن میں پہنچا جہاں تقریباً سارے گھر کو منہ دید سجایا چھپک یا منو نیامیں مبتلا پایا۔ اسی شب کو اس کی بھی اطلاع ملی کہ کچھ مل والے دار الخلافت اور خلافت کی سالن کو آگ لگائے کا خیال ظاہر کر رہے ہیں۔ میں نے سنا کہ مٹر نہیان کے استغفار کرنے پر ڈانگے حساب وغیرہ نے انہیں اطمینان دلایا ہے کہ یہ افواہ غلط ہے اور کسی کا ایسا خیال نہیں ہے

ایں ہم اندر عاشقی بالائے غمبائے دگر

جہاں ہم خود ملک و ملت کے لئے جان ویت کو تیار ہیں وہاں ہمارے بال بچے

بہی اس کے لئے حاضر ہیں۔

چھ بود نصیب دشمن کہ شوشہ شہید تیغ

سردوشاں سلامت کہ تو خیر آزمائی

ایک طرف مختلف ہنگاموں میں جا کر کتنوں کے زور کرنے کی کوشش ہے۔

دوسری طرف مصور مصیبت زوہد کو خوراک وغیرہ پہنچانا اور ان کا محاصرے سے نکالنا ہے اور ان کی میتوں کی شناخت کرانا اور ان کی تجہیز و تکفین ہے۔ میں پریل کے شفا خانے سے نکل آیا ہوں، اس لئے نہیں کہہ سکتا کہ باقی چار میتوں کا جو وہاں تھیں کیا حشر ہوا۔ یہی سے چلتے وقت میں پریل اسپتال گیا تھا تو معلوم ہوا کہ ابھی تک مسلمانوں کی چاروں میتیں وہیں برت خانے میں پڑی ہوئی ہیں۔ اپنے بھائیوں بھائیوں کی اطلاع کے لئے ان چار میتوں میں سے تین سے نام درج کرتا ہوں جو حسب ذیل ہیں: (۱) بلال حسن (۲) عبدالواحد (۳) آغا محمد بلند ریہ۔ پریسوں ڈلال روڈ پر شہید ہوئے چوتھے شہید کا اس وقت تک پولیس کو بھی نام نہیں معلوم ہوا لیکن اس کا ہر زور می کو سوا دو بجے (دبئی ٹائم) انتقال ہوا۔ جن بھائیوں کو ان کے درنا کے متعلق کچھ معلوم ہو وہ پریل کے اسپتال میں اطلاع دے دیں اور درنا کو وہیں روانہ کر دیں۔ اگر درنا کا پتہ نہ چل سکا تو میں مجبوراً ان کی تجہیز و تکفین کا انتظام کرنا پڑے گا۔ میرے اسپتال کے کمرے میں کفن کے لئے نقانہ دو دن تک رکھے رہے اور ناظر خاں کا تو کفن بھی وہیں سے دیا گیا تھا مگر مرحوم کے درنا نے خود ہی تجہیز و تکفین کرنا چاہی اس لئے وہ کفن یوں ہی پڑا رہا۔ یہ ہے وہ کام جس میں ”شوکت صاحب اور خلافت والوں“ نے مدد کا ہاتھ بڑھایا اور یہ ہے وہ کارگذاری جس کے لئے شوکت صاحب مختلف مقامات پر موٹر لے ہوئے تھے۔

رہے ہیں۔

میں علی الاعلان کہنا چاہتا ہوں کہ میرے دل پر یہی کے ان واقعات کا نہایت گہرا اثر پڑا ہے۔ بظاہر اس تمدن اور تعلیم و تہذیب یافتہ شہر میں بھی ہزاروں لاکھوں اس کے قابل ہیں کہ مل بنانے کے لئے انسانی قربانی سہہ و شان میں کی جاتی ہے لیکن تعجب یہ ہے کہ اس کا الزام بیٹھان جیسے مسلمانوں پر لگایا جائے حالانکہ پل بن رہا ہے ایک مہرہ ریاست میں اور کبھی کسی مسلمان کے ذہن میں بھی یہ خیال نہ آیا ہوگا کہ مل بنانے کے لئے کسی دیوتا کے آگے کسی آدمی کے بچے کی قسم ربانی چڑھائی جائے۔ اس سے بڑھ کر کیا نامردی ہوگی کہ ہزاروں ٹھٹھ بند کیلئے دو کتہ رہ گزروں پر ٹوٹ پڑیں اور ان کو موت کے گھاٹ اتاریں۔ پس کمائی پورہ میں جا کر وہاں کے مسلمانوں کی خدمت میں عرض کر آیا ہوں کہ کوئی بھی ایسی نامردی کا مجرم کیوں نہ ہو لیکن یہ ہرگز ایک مسلمان کے شایان شان نہیں اور اسلام اس کی ہرگز اجازت نہیں دیتا کہ کسی ملزم کی تحقیقات کیے بغیر اس پر حملہ کیا جائے اور اسے موت کے گھاٹ اتارا جائے اور مسلمانوں کا فرض ہے کہ خواہ ان میں سے کتنے ہی اس طرح کیوں نہ ہوں وہ جائیں وہ انتقام کے طور پر بھی اس ظالمانہ اور وحشیانہ حرکت کی تقلید سے احتراز کریں یہی سنت محمدیہ کی تقلید کرنا ہے نہ کہ کسی اور سنت کی اور کچھ نہ سہی تو کم سے کم کفر اور اسلام میں کچھ تو امتیاز رکھنے کی خاطر اس امتحانہ تقلید سے احتراز ہر مسلمان پر لازم ہے ورنہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت اور خدا کی رحمت سے محروم ہوگا۔

وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ





ہندو مسلم اتحاد  
اور  
مسلم اقلیت کے تحفظ کی کوشش



# ۱، مسلم اقلیت کے تحفظ کے تین دور

سہ ماہی ۱۹۲۷ء

۲۰ مارچ کو رائے سینا میں مسلمان ممبران اسمبلی اور کونسل آف ایڈمنسٹریشن کونسل مسلم لیگ اور خلافت کانفرنس کی انتخاب کردہ سب کمیٹی کا دوبارہ ہندو مسلم تعلقات پر جلسہ ہوا تھا اور گو حاضرین کی تعداد تین سو تیس سے زیادہ نہ تھی لیکن سنیئے جماعتیں سیاسی اور مذہبی عقائد کے عناصر سے ہندوستان کی ملت اسلامیہ مرکب ہر ان میں سے ہر ایک کے نمائندے اس مجلس میں موجود تھے اور آج کل جب کہ ترکیب ترک تعاون کمزور نظر آتی ہے جو مناسب اعداد ان مختلف عناصر کا برآوردہ مسلمانوں میں ہے بالکل وہی تناسب اعداد اس مختصر سی مجلس میں بھی صاف نمایاں تھا۔ مخلوط حلقہ ہائے انتخاب کے طرفدار بھی تھے اور ایک حد تک دونوں کے مخالفت اور اس کے خواہاں کہ دو انتخابات کی میعاد کے لئے دونوں قسم سے حلقہ ہائے انتخاب کو قائم کر کے ان کا امتحان کر لیا جائے۔ اگر مخلوط حلقہ ہائے انتخاب کے ذریعے سے ہندوؤں کی اکثریت ”بھس بھرے“ محض نام کے مسلمان امیدواروں سے خاص مسلمانوں کے لئے مقرر شدہ نشستوں کو پُر کرے جن کے لئے خود مسلمانوں نے بہت ہی کم رائے دی ہوں یا بالکل نہ دی ہوں اور جو ہمیشہ ہندو اکثریت ہی کے موافق کوششوں میں آئے دیا کریں۔ اگر مسلمانوں کی اس سے حق تلفی ہو تو آئندہ مخلوط حلقہ ہائے انتخاب نہ جاری رکھے جائیں اور آج کل کی طرح صرف مخصوص ملی حلقہ ہائے انتخاب سے مسلمان امیدوار منتخب کئے جائیں اور اگر مخصوص ملی حلقہ ہائے انتخاب سے تنگ نظر، متعصب اور حکومت پرست مسلمان

منتخب ہوں جو مفاد ملک کا لحاظ نہ کریں بلکہ سب کے سب مل کر حکومت ہی کے موافق کونسلوں میں رہنے دیا کریں اور ہندوؤں کے داخلی مطالبات کی بھی مخالفت کیا کریں اور ان کی حق تلفی کے خواہاں ہوں تو مخصوص ملی حلقہ ہائے انتخاب نہ جاری رکھے جائیں بلکہ مخلوط حلقہ ہائے انتخاب ہی جاری رہیں بعض مسلمان ممبران کونسل کی راہیں تاروں کے ذریعے سے مخصوص ملی حلقہ ہائے انتخاب ہی کے موافق اخبارات تک پہنچی ہیں اور بعض مسلم اخبارات نے بھی انھیں حلقہ ہائے انتخاب کی موافقت کی ہے اور یہ ظاہر یہ حضرات اور یہ اخبارات ۲۰ مارچ کی منظور شدہ تجویز کے مخالفت ہیں مگر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان حضرات اور ان اخبارات نے صرف ان دو قسم کے حلقہ ہائے انتخاب ہی کے حق و قبح پر نظر کی ہے اس کی طرف مطلق توجہ نہ کی کہ مسلمان آج ہر صوبے کی کونسل اور نیز اسمبلی اور کونسل آف ایٹس میں اقلیت میں ہیں اور گوان کی نمائندگی پنجاب اور بنگال کے صوبوں کے سوا ہر جگہ آبادی میں ان کے تناسب اعداد سے زیادہ ہے تاہم کسی صوبے کی کونسل میں بھی مسلم اقلیت کو اکثریت نہیں دی گئی ہے بلکہ بنگال میں تو ان کی آبادی میں اکثریت کو بھی کونسل میں اقلیت کر دیا گیا ہے۔ اگر ہندو دارا کین مجلس قانون ساز کی ذہنیت وہی رہی جو آج ہندو سمجھانے کر دی ہے اور ہر ایسی مجلس میں مسلمانوں کی اقلیت اور اس کی ذہنیت اسے ہندوؤں کی اکثریت ہے تو اس سے کیا حاصل کہ ان مجالس کے اراکین ہی ہوں گے جو ہندوؤں کے مفاد پر کرنے کا چیرا اٹھا کر میدان انتخاب میں آئے ہوں؟ یہ کوئی دہائی کا میدان تو ہے نہیں کہ ع

یکے برابر جنگلی۔ ایسے ہندو

جب امتوں کا فیصلہ رکھانے سے کیا جاتا تھا تو مسلمانوں کو اپنی اقلیت کی پرواہ نہ تھی۔ جن منشی بھر مسلمانوں نے سارے ہندوستان کو فتح کر ڈالا تھا اور پھر

صدیوں اس پر حکمراں رہے تھے ان کو آج بھی ایسے ہی مسلمانوں کی اقلیت پر استمراء ہو سکتا تھا جو اپنے دشمنوں کا مقابلہ کرنے کا بیڑا اٹھا کر میدان جنگ میں آتے ہوں لیکن جب ارزم کی جگہ بزم نے لے لی ہو اور مجالس قانون ساز میں قیامتوں کا فیصلہ سر کاٹنے سے نہ کیا جاتا ہو بلکہ سر کٹنے سے تو پھر مسلم اقلیت کا کیا حشر ہو گا۔ اگر ہندو کی ذہنیت وہی رہی جو ہندو سبھا والے ہندو اور جمعیت خلافت کے مخالف مسلمانوں نے اپنے نقصانات اور تنگ نظری سے کردی ہو تو اقلیت کی تعداد میں تھوڑا سا اضافہ کرنا بھی بے سود ہے۔ ”آبِ حِوَا از سرگند شست چہ یک نیزہ و چہ یک استمراء“ دونوں حالتیں یکساں ہیں۔ ڈوبتے ہوئے آدمی کے لئے ڈباؤ پانی ہی کافی ہے اچھی ڈباؤ پانی بچنے کے لئے کی حالت پذیر نہیں ہو سکتی۔ ۲۰ مارچ کے جلسے میں اس ہلکے اقلیت کی خرابیوں پر بھی توجہ ہوئی اور جو فیصلہ کیا گیا وہ یہ خیال کیسے نہیں کیا گیا کہ مخلوط حلقہ اے انتخاب میں کچھ عیب نہیں یا مخصوص ملی حلقہ اے انتخاب میں کوئی خرابی نہیں۔ بلکہ یہ خیال کر کے کیا گیا کہ اھوں بلینین بینی دولاؤں میں کم کوئی ہے۔ اگر میرے وہ برادران ملت جو آج اس فیصلے سے اختلاف رکھتے ہیں، ٹھنڈے دل سے غور کریں تو جس طرح مسلمانوں کے سب مختلف عناصر ۲۰ مارچ کو رائے سینا کے جلسے میں ایک ہی فیصلے پر ایک حیرت انگیز طریقے پر متفق ہو گئے تھے وہ بھی اس فیصلے پر متفق ہو جائیں گے۔ قیامت تو یہ ہے کہ اس مشکل کی طرف توجہ نہیں فرماتے جس کا ہمیں حل کرنا ہے اور فردعی امور پر اس طرح متوجہ ہوئے ہیں کہ گویا دیوبندی اصولی امور ہیں۔ اصل مشکل جس کا ہمیں حل سوچنا ہے یہ نہیں ہے کہ مسلمان امیدواروں کو کون منتخب کرے فقط مسلمان رائے دینے والے یا ہندو مسلمان مل کر۔ یہ اصل مشکل ہرگز نہیں ہے۔ اصل مشکل یہ ہے کہ جس ملک میں مسلمان اقلیت میں ہوں اور ہندو اکثریت میں اور دونوں ملتوں کی ذہنیت

ایسی ہو کہ ایک دوسرے کو دشمن سمجھے اور ہندو اکثریت کے انصاف اور رواداری پر مسلمان اقلیت کو بالکل بیرونی نہ ہو مگر فیصلہ ہر امر میں اکثریت ہی کے موافق کیا جائے تو مسلم اقلیت کے حقوق کا تحفظ کیوں کر کیا جائے؟ میری اپنے مسلمان بھائیوں کی خدمت میں عرض ہے کہ خدا را اپنے عقد سے کی حقیقت کو سمجھ لیجئے پھر اس کے حل کرنے کی طرہ متوجہ ہوئے اگر آپ نے حقیقی عقد سے ہی کو اب تک نہیں سمجھا ہے تو آپ قیامت تک اس کو حل نہ کر سکیں گے اگر آپ تسلیم کرتے ہیں کہ حقیقی عقد وہی ہے جو میں نے عرض کیا ہے تو آگے بڑھئے ورنہ اس پر سے کو ردی کی ڈگری میں ڈال دیجیئے اور جس کسی کو آپ نے سچا خادم ملت "ہندو پرستی" سے پاک صاف سیاسیات کا ماہر اور ملت اسلامیہ کا بہترین راہ نما سمجھا ہو اس سے ہدایت حاصل فرمائیے میں آپ کے لئے بالکل بے کار ہوں۔

ایک بار یہ عرض کرتا ہوں کہ حقیقی عقد جسے ہم کو اور آپ کو حل کرنا ہے وہ یہ ہے کہ جب ہر امر کا فیصلہ اکثریت ہی کے موافق کیا جائے تو مسلم اقلیت کے حقوق کا تحفظ کیوں کر ہو۔ مسلمانوں کو اس عقد سے کو سوائے چین کے جہاں ان کی آبادی ہمیشہ سے کہ قہمی اور جہاں ان کی حکومت قہمی بعد میں اپنی دہائی سے وہ اس حکومت پر ہے جہاں پہلے ان کی حکومت تھی مگر بعد میں اپنی دہائی سے وہ اس حکومت کو کھو بیٹھے۔ اسپین میں انہیں اس عقد کے حل کرنے کا موقع ہی نہیں دیا گیا اور عیسائی اکثریت نے یہ حکومت حاصل کرتے ہی انہیں یا تو بالآخر عیسائی بنایا یا دیس نکال دیا۔ یورپ کے اور ممالک سے وہ اس سے پہلے ہی نکالے جا چکے تھے اور فرانس، جنوبی اطالیہ اور سبلی سے اسلاف حکومت کے ساتھ ہی اسلامی اقلیت بنی تھیں ان کیلئے چشہ اس کے کہ یورپ کے جنوب مغرب سے ان کی حکومت زمیں سے خداوند کریم نے یورپ کے جنوب مشرق میں ان کو محمد فاتح کے ذریعے

سے اسپین کا نعم البدل عطا فرمایا تھا۔ جوں جوں ترکوں کے عمل صالح میں کمی ہوتی گئی، ان کی حکومت یورپ کے اس حصے میں بھی رخصت ہوتی گئی اور پولینڈ، روس، رومانیہ، سرویا، البانیا، بلغاریہ اور یونان وغیرہ میں مسلمانوں کی حق تلفی ہونے لگی۔ عدل و انصاف کو جانے دیجئے، رواداری کا نام نہ لیجئے۔ حقیقتیں انسانوں کی لمٹوں میں تقریباً عقدا کا حکم رکھتی ہیں بالخصوص ان لمٹوں میں جنہوں نے اسلام کی ہدایت کو قبول نہیں کیا اور بقول حالی مرحوم کے

حق ہے غالب کا کہ رگڑے اور ٹکے مغلوب کو

ہے یہی مغلوب ہوئے کا آل انجہام کار

جب ان ترکوں کا سیلاب تلخ جو سترھویں صدی عیسوی میں اسٹریا کے دارالسلطنت ویانا کے دروازے سے ٹکرا کر پولینڈ کے عیسائیوں کی مفادمت کے بعد کم ہوا اور چڑھی ہوئی ندی اترتے اترتے خود ہماری آنکھوں کے سامنے اس طرح خشک ہو گئی کہ یورپ کے نصاریٰ نے دارالسلطنت قسطنطنیہ تک برقیضہ کر لیا۔ خلیفہ کو باسفورس کا قیدی بنایا اور یورپ میں سے اسلامی حکومت کو نکال باہر کر کے، کا تھیہ نہ کر لیا بلکہ ایشیا میں بھی ولایت کر مینیا کو جہاں عیسائیوں کی اقلیت سی تھی پوری وسعت دے کر ساحل بحر اقیانوس تک بڑھا دیا اور نصاریٰ کو وہاں کی حکومت سپرد کر دی اور ترکوں کے آبائی وطن کی سرزمین تک کو جو ایشیائے کوچک کے نام سے مشہور تھی برطانیہ کے چھوٹے یونان کے حوالے کر دیا تو ہندوستان کے مسلمان بھی چونکے اور اسلام کی قوت بازو کے اس خاتمے کو انھوں نے گوارا نہ کیا جو ایک عہد نامے کی شکل میں ایک عذار ترک کی سلطان اور اس کے عذار و زرا اور تہا نہ دل سے پیرس کے پاس سپرد کے مقام پر قبول کرایا گیا تھا اور ترکوں نے بھی مصطفیٰ کمال پاشا کی سرکردگی میں اپنی حب وطن، سرور و شجاعت، جفا کشی



اور فوجی نظم و ترتیب کا حیرت انگیز ثبوت دیا اور سوئٹزرلینڈ کے شہر یوزان میں سپور کے شہر سٹاک معاہدے کو چاک کر کے ایک نئے صلح نامے پر یورپ کی فساد خیزی کی ردول کے منتظر کرائے۔ آپ اس سے اچھی طرح واقف ہیں، مگر آپ نے اس پر بھی غور کیا کہ ترکوں نے یونان میں اپنی اقلیت کے تحفظ کی کیا صورت نکالی؟ انہیں سوائے اس تقریباً ناقابل عمل تجویز کے کوئی صورت نظر نہ آئی کہ جس طرح جنگ ہٹانے کے بعد اس غارت شدہ مفردہ سے جیسے بلقان کے نصرانی اتحادیوں نے ”غالی انڈس کا جھلکا“ بنا کر چھوڑ دیا تھا۔ اسی طرح یونان میں کچھ بھی اور تباہ حال اقلیت کو یورپ سے ایشیائے کوچک میں ہاریا تھا۔ اسی طرح یونان میں کچھ بھی اور تباہ حال مسلم اقلیت کو بھی یورپ سے ایشیائے کوچک میں ہارلیں اور یونان سے کہیں دیں کہ تو بھی اپنے ہم قوموں کو جو ہماری غدار اور فتنہ انگیز رعایا ہیں یونان بلا لے۔

مسلمان ہمیشہ ہندوستان میں اقلیت ہی میں رہے اور یا تو ہمارے انصاف اور رواداری کے باعث (جیسا کہ میں سمجھتا ہوں) وہ یہاں صدیوں تک باوجود اس کے حکمران رہے کہ ہندوؤں میں بھی شجاعت اور ہمت تھی اور راجپوتوں سے زیادہ شجاع جماعت بنائیہ دنیا بھر میں ڈھونڈتے نہ ملے یا پھر ہندو نہایت ہی بزدل اور کم ہمت تھے کہ انہوں نے ان مسلمانوں کی اتنی صدیوں تک حکومت و است کی جو بقول ڈاکٹر منجے صدر ہندو سمجھا اور سنہ رجعتی اور آریہ سماجی حضرات کے ان کو باجگیر سلطان اور ان کی خواتین کو اپنی ہاتھوں کا شریک رہنے سے تھے۔ اگر یورپ کی طرف سے ہندوستان کی حکومت بھی اس کے مسلمان ناخوب سے ہاتھوں سے نکل کر اس کی اس غیر مسلم رعایا کے ہاتھوں میں پاتی جو یورپ کے فساد کی طرف جذبہ انتقام سے سرشار تھی تو وہی عقدہ ہیں جس میں مل کرنا پڑا ہے آج ترکوں، یونان میں تل کرنا پڑا ہے لیکن ہندوستان میں صورت حالات وہ نہیں جتنا۔ یہاں مسلمانوں کے لئے

بار پیدا ہوئی۔ ان پر یہاں ترجیح ہندو اکثریت ملکر اس نہیں ہے بلکہ جس طرح ہندو اکثریت کرتے وقت خود وہ ایک نہایت ہی مختصر اقلیت میں تھے اسی طرح کی ایک اقلیت یورپ سے آکر ان کی اقلیت اور ہندو کی اکثریت دونوں پر حکمران ہو گئی ہے۔ ہم دونوں اس اقلیت کی حکومت سے نالاں ہیں اس لئے کہ ہم دونوں کی رد و خلق مسمی ہو رہی ہے مگر افسوس ہے کہ ہم میں اتحاد و اتفاق عقاب ہے۔ اس لئے یہ یورپ کی اقلیت آج تک دونوں پر حکمران ہے اور دونوں کو باری باری سے دباتی رہتی ہے۔

اس نے پہلے تو ہندو کو یہ کہہ کر اپنا مطیع بنایا کہ اسے مسلمانوں کی اقلیت کی حکومت سے یہ انگریزی اقلیت کی حکومت نجات دلائے آئی ہے اور چونکہ اس ہندو اکثریت کو تاریخ سے اس قدر کم دلچسپی تھی اور فلسفے کی بھول بھلیوں میں یہ اس طرح گرفتار تھی کہ آج تک اس میں ہزاروں برس سے ایک مورخ بھی پیدا نہیں ہوا اور اس نے ایک تاریخ بھی نہیں لکھی۔ اس لئے اس انگریزی حکومت نے اس کے بچوں کی ذہنیت بدلنے کے لئے مدارس میں وہ چھوٹی تاریخ پڑھانی شروع کی جس نے اس اکثریت میں مسلمان اقلیت کے خلاف ایک عیسائی جذبہ انتقام پیدا کر دیا۔ باوجودیکہ اورنگ زیب عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کی وفات حسرت آیات کے بعد سلطنت مغلیہ کے دور انحطاط و انتشار میں رہے اور ان کے کارفرما ”مرہٹہ برہمن“ مغربی ہندوستان میں حکمران ہو بیٹھے تھے اور بھوسلے ناگپور میں، گائیکوار بڑودہ میں، بلکہ اندر میں اور سندھیا گوالیار میں حکمران ہو چکے تھے بلکہ سندھیا کا اثر و نفوذ دہلی کے مغلیہ دربار تک تھا اور صوبجات متحدہ کے بعض مقامات تک پھیلا ہوا تھا اور سکھ پنجاب پر حکومت کر رہے تھے تاہم اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ انگریزی حکومت مسلمانوں کی حکومت ہی کی جانشین تھی اور اس لئے اس نے ہندوؤں

اور سکھوں کو مسلمانوں کے خلاف ابھار کر اپنا وفادار بنانا چاہا اور خدر کے بعد جزا ستقام  
 پا گیا اس کے لئے ایک مسلمان بادشاہ اور مسلمان امرا ہی پر انگریزی حکومت کی نگہ  
 انتخاب پڑی جس طرح اکبر نے بیرم خاں کی اناقتی سے چھوٹ کر ان افغانوں کے  
 خلاف بغاوتوں سے اس کے باپ ہمایوں کو ہندوستان چھوڑنے اور ایران میں پناہ  
 لینے پر مجبور کیا تھا منہ وں ہی کو اپنی مذہبی بدعات و خرافات سے پرچا نا شروع  
 کیا تھا اور خود اپنی فاتح قوم پر بھی ان افغانوں کے خلاف پوری جارح اعتماد کر سکتا  
 تھا اس لئے کہ بہت سے مغل بیرم خاں کے ساتھ تھے۔ اسی طرح انگریزی  
 حکومت نے ہندوؤں کی کوٹا صوبہ و راتب دے کر پرچا نا شروع کر دیا اور جب  
 مسلمان پہلے کی طرح نہ اس کے ملکی دفاتر میں نہ اس کی فوج میں اعلیٰ عہدوں  
 پر ممتاز و سرفراز ہوتے تھے نہ اس کے مدارس ہی میں اپنے بچوں کو بھیج کر اس  
 کی تعلیم و تہذیب کو اپنی تعلیم و تہذیب کے مقابلے میں جمع سمجھ کر اس سے استفادہ  
 ہوتے تھے۔ ہندوؤں نے اس کے ملکی دفاتر میں بھی ان متوسط درجوں کے عہدوں  
 پر بھی جو اس تنگ دل حکومت کے عہد میں ہندوستانیوں کو دئے جاسکتے تھے قبضہ  
 جانا شروع کر دیا اور جس طرح پہلے وہ مسلمانوں کی تعلیم و تہذیب سے استفادہ ہوتے  
 تھے اسی طرح اب وہ بلا تامل انگریزی تعلیم و تہذیب سے استفادہ ہونے لگے۔  
 اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مسلمانوں کی اقلیت اقلیت ہی نہیں رہی بلکہ روز بروز ہندو اکثریت  
 اور انگریزی حکومت دونوں کے انھوں ایک مغلوب کی طرح رگڑی اور زلی  
 جاسے لگے۔

یہ جو کہ ہوا کیا کرنا اسی انگریزی حکومت کا تقاضا مسلمانوں کے اپنے زعم کی کا  
 کہ انھوں نے انگریزی تعلیم کی طرف بالکل توجہ نہ کیا نہ اپنی ہی تعلیم کی اصلاح و  
 ترویج کی لیکن انگریزوں کے آکر کاروبار نہ ہوا رہے۔ ایسے موقعوں پر انگریز ہی

ہوا کرتا ہے کہ ایک جرم کے اصل محرک کو نہیں پکڑا جاتا سارا غصہ اس کے آئہ کا رہی پر آجاتا ہے۔ انگریزی سماں حکومت نے مسلمانوں کے اس غصے سے اس وقت بھی پورا فائدہ اٹھایا اور آج بھی پورا فائدہ اٹھانا چاہتے ہیں۔ اس وقت انھوں نے محسوس کیا کہ انگریزی مدارس کی تعلیم اور بالخصوص ان کی جھوٹی تاریخ ہندوستان کی تعلیم کا یہ اثر تو ہندوؤں پر ضرور ہوا کہ وہ مسلمانوں کو اپنا تاریخی دشمن سمجھنے لگے۔ لیکن تاریخ نگاروں اور انگریزی ادب کی تعلیم کا بھی یہ اثر ہوا کہ ہندو انگریزوں سے اپنے حقوق طلب کرنے لگے۔ انگریزی حکومت یہی چاہتی تھی کہ ہندو اکثریت مسلم اقلیت کو دبائے۔ وہ یہ کب چاہتی تھی کہ یہ ہندو اکثریت انگریزی اقلیت پر بھی غلبہ پاسکے؟ چنانچہ اس نے ایک نئی چال چلی۔ اس نے مسلم اقلیت سے کہا کہ اگر ہندوؤں کے مطالبات منظور کر لئے گئے اور یورپ کی دستوری مملکتوں کی طرح ہندوستان میں بھی دستوری مملکت قائم کی گئی جس میں جمہور کو مجلس قانون ساز کے لئے نمائندوں کا حق انتخاب دیا گیا اور کثرت رائے سے فیصلہ ہوا تو مسلم اقلیت کا کیا حشر ہوگا؟ بہتر یہی ہے کہ ہندوؤں کے مطالبات کو منظور نہ کیا جائے، تم ہماری حکومت پر بھروسہ کر دو، ہم تمہاری حق تلفی ہرگز نہ ہونے دیں گے۔ مسلمانوں نے اسے قبول کیا۔ زیادہ تر تو محض حماقت سے اور انگریزی حکومت کی مسلمانوں کے ساتھ مفاہمانہ روش کو بالکل بھلا کر لیکن کم از کم سر سید احمد خاں رحمۃ اللہ علیہ نے یہ دیکھ کر کہ مسلمان اس وقت کانگریس کے مطالبات کے منظور ہو جائے سے ہرگز مستفید نہ ہو سکیں گے بلکہ اپنے جہل اور سینہ زوری سے ملک کی سیاست کو بھی فتنہ و فساد میں مبتلا کر دیں گے۔ مسلمانوں کے لئے یہی بہتر ہے کہ پہلے تعلیم کی طرف توجہ کریں اور پھر میدان سیاست میں قدم رکھیں اور ہندوؤں کے ساتھ اس میں گامزن ہوں۔

۱۹۰۶ء سے جبکہ کانگریس کا سنگ بنیاد رکھا گیا تھا اس وقت تک جبکہ

انگلستان میں لبرل پارٹی کو تقریباً بیس برس کے بعد کنسر ویٹوپارٹی پر ایک نہایت شاندار فتح حاصل ہوئی اور اس نے لارڈ مارسلے کو وزیر ہند بنایا اور ہندوستانیوں کے مطالبات کی طرف توجہ کرنے کا وعدہ کیا۔ مسلم اقلیت کے تحفظ کا اسی پروار و مدعا تھا کہ وہ انگریزی حکومت پر بھروسہ کرتی رہے لیکن باوجود اس کے کہ مدرستہ العلوم مسلمانان علی گڑھ نے اپنے آغاز سے ۳۰ برس کے اندر مسلمانوں کی ایک نئی تعلیم یافتہ نسل تیار کر دی تھی مسلمانوں کو کونسلوں کے انتخابات میں اور بعض صوبوں میں میونسپلٹیوں اور لوکل بورڈوں میں بھی اور بعض صوبوں میں سرکاری ملازمتوں میں اتنا حصہ بھی نہ ملا تھا جس کے وہ اپنی اقلیت کے تناسب اور اپنی قابلیت و استعداد کے مطابق بھی حق دار تھے۔ بہر حال انگریزی عمال حکومت نے محسوس کر لیا تھا کہ اس کا انگریس کے مطالبات کچھ نہ کچھ ضرور منظور ہوں گے، محاسن قانون ساز کے ارکان کی تعداد ضرور بڑھا دی جائے گی اور ان میں عمال حکومت کی تعداد ضرور کم اور رعایا کے نمائندوں کی تعداد ضرور زیادہ کی جائے گی اور ایسی حالت میں مسلمانوں کے سامنے یہ سوال پیش تھا کہ وہ اب بھی انگریزی عمال حکومت ہی پر بھروسہ کئے وہیں یا ہندو اکثریت پر بھروسہ کریں یا کسی اور طرح اپنی اقلیت کے حقوق کا تحفظ کریں۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ انگریزی عمال حکومت کی طرف سے شاہِ ضرور تھا مگر اب تعلیم یافتہ مسلمان بھی موجود تھے اور خود انھوں نے یہی جان لیا تھا کہ اب انگریزی عمال حکومت اگر ہمارے حقوق کا تحفظ بھی کرنا چاہیں تو پہلے کی طرح نیکر سکیں گے اور ہندو اکثریت باوجود انگریزی عمال حکومت کے استبداد کے اب بھی ایک مشرکہ ہندوستانی قومیت کی زینت بنیں گے اور ہماری اقلیت کے حقوق کا تحفظ نہ کرے گی۔ اس سے ششہ چار یہ مطالبہ کرنا چاہئے کہ ہمیں بطور افراد کے حقوق نہ دئے جائیں اس لئے کہ ہمارے افراد کی اقلیت کو ہندو افراد

کی اکثریت ہمیشہ مغلوب کرتی رہے گی اور مخلوط حلقہ ہائے انتخاب میں ہم صرف وہی چند نشستیں جیت سکیں گے جہاں ہماری اکثریت ہوگی۔ باقی ہر جگہ ہم اپنے نمائندوں کے انتخاب میں شکست کھایا کریں گے۔ بہتر یہ ہے کہ عام اور مخلوط حلقہ ہائے انتخاب کے علاوہ ہمارے لئے چند مخصوص ملی حلقہ ہائے انتخاب بھی قائم کر دئے جائیں جن کے ذریعے سے ہم اپنے نمائندوں کو مجلس قانون ساز میں بیٹھا سکیں اور چونکہ ملک کی آبادی میں اور ہمارے اغلاس کے سبب اس سے بھی زیادہ رستے دہندوں کی فہرست میں ہماری اقلیت ہے اور جو ملت صدیوں سے تھوڑی ہی مدت پہلے تک ہندوستان پر حکمران رہ چکی ہے اس کو اپنی سابقہ رعایا کی اکثریت سے بالکل مغلوب کرادینا سخت ظلم ہوگا۔ اس لئے ہم کو تناسب آبادی سے کچھ زیادہ ہی نمائندگی دی جائے۔

میں ان دونوں مطالبات کو اس وقت بھی جائز سمجھتا تھا اور آج بھی جائز سمجھتا ہوں اور سر علی امام صاحب اور ”ٹائمز آف انڈیا“ کے سابق ایڈیٹر سر ٹیٹل ریڈ اور موجودہ ایڈیٹر مسٹر شیپرڈ بھی جانتے ہیں کہ ان مطالبات کی تائید میں باوجود بددودہ میں ملازم ہونے اور بعض اوقات اپنے افسر اعلیٰ مسٹر ریش چندر دت کی مخالفت کے میں نے کیا حصہ لیا تھا۔ لیکن یاد رہے کہ نہ سر علی امام اس کے موافق تھے نہ میں اس کے موافق تھا کہ مخصوص مسلم حلقہ ہائے انتخاب کے علاوہ باقی عام حلقوں میں مسلمانوں کو رولے دیئے کا حق نہ دیا جائے، اور وہ حلقہ ہائے انتخاب آج کل کی طرح ”غیر مسلم حلقہ ہائے انتخاب“ بنائے جائیں۔ البتہ یہ رائے رائٹ آفسیسل سید امیر علی، مبارجہ صاحب محمود آباد اور مسٹر جسٹس وزیر حسین کی تھی اس لئے کہ وہ اسے پسند نہیں کرتے تھے کہ مسلمانوں کو چند نشستیں عام حلقہ ہائے انتخاب کے ذریعے سے جہاں ان کی آبادی کی کثرت تھی ملا کریں اور چند نشستیں اس طرح ملا کریں کہ لگ بھگ

انتخاب میں تو ہندو زمیندار اور تعلقہ دار منتخب ہو کر ہیں اور دوسرے میں مسلمان، بلکہ وہ چاہتے تھے کہ ان کی تمام نشستیں خواہ وہ کم ہی کیوں نہ کر دی جائیں خالص اسلامی حلقہ ہائے انتخاب سے ملا کر ہیں۔ میں نے سر علی امام اور حکومت ہند کی تجویز کی "تائید کی تھی اور "ٹائمر آف انڈیا" "پاپوئر" اور دیگر انگریزی اخبارات میں ایک طویل مضمون شائع کرایا تھا جس میں لکھا تھا کہ میں دونوں باتوں کا فی نظر رکھنا چاہئے "آج کی ضرورت ملی کا بھی اور کل کے توقعات اور آرزو ہائے قومی کا بھی سچ مسلمانوں کی اقلیت کو ہندو اکثریت کے جم پر بھی نہیں چھوڑا جاسکتا لیکن کل کو ذمیت قومی کے نشوونما کا راستہ بھی ہند نہ کرنا چاہئے۔ مسلمان اپنے نظام ملی کی خوبیوں کے باعث ہندوستان میں انشائو اللہ اس سے کہیں زیادہ حصہ لینے والے ہیں جو آبادی میں ان کا تناسب اور ان کی وہ "سیاسی اہمیت" بھی جسے حکومت نے قبول کر لیا ہے، آج انہیں دیتے ہیں۔ بہر حال یہی تجویز لاٹ مارے نے منظور کی اور ان جیسے لبرل وزیر ہند کا مسلمانان ہند کے دونوں مطالبوں کو قبول کر لینا اور قبول کرتے وقت ان کی تائید میں دلائل اور براہین پیش کرنا صاف ظاہر کرتا ہے کہ یہ مطالبات پھر مسلمانوں کے مذہبی نصیبات، سیاسی تنگ نظری اور شہ کہ توہیت کی مخالفت پر مبنی نہ تھے صیحا کہ آج ستر گھنٹے اور نوکانیہ ملک دونوں کے ہندو مسلمین ہندو مسیحا میں فرمایا کرتے ہیں ہندو مسیحا کے روح رواں پنڈت مدن موہن مالوی نے ان مطالبات کے منظور ہو جانے اور مارے نے خواصلاعات کے جاری ہو جانے پر بھی کلکتہ میں نئی امپیریل کونسل کے جلسے میں ۱۹۱۵ء میں ان کی مخالفت میں ریزولوشن پیش کیا مگر خود مسٹر کوکھلے نے ان کی تائید کی اور مسلمانوں کی اقلیت کو آبادی کے تناسب سے زیادہ نشستیں دیئے جانے کی تائید میں کہا کہ آج حکومت مسلمانوں کی نہیں ہے لیکن "سیاسی اہمیت" کے لئے یہ کافی نہیں ہے کہ صدیوں تک یہاں مسلمانوں کی غلوت رہی۔ "سیاسی اہمیت"

کی حیثیت اسی قدر تھی اور ہے کہ اگر مسلمان آبادی میں اپنے متناسب اعداد کے مطابق ہی نمایندگی پاسکے ہیں اور اکثریت ان کی ہو چیلے ان کی رعایا تھے اور اب ان سے انتقام لینے کے جذبے سے سرشار ہیں تو یہ مرا ستر ظلم ہو گا۔ اسی لئے ان کی تشفی اور ان کا اطمینان کرنے کے لئے لوگ انہ تلک نے "کنکھنوپکیت" کی منظوری کے وقت بھی اپنے ایک ہمارا شرعی پیچھے کے اعتراض پر کہ مسلمانوں کو ضرورت سے دیا ان کے حق سے زیادہ دیا جا رہا ہے کہا تھا کہ تم مسلمانوں کو ضرورت سے دیا ان کے حق سے زیادہ دے رہے ہیں اس لئے کہ اکثریت مسلمان اقلیت کو مطمئن کرنے کے لئے جو کچھ بھی دے گی وہ کم ہے ہرگز زیادہ نہیں مگر آج اسی گونہ کے اور اسی تلک کے جانشین بھی سیاست کو بھول کر ہندو سہجائی اور الہوی جی کے پیرو بنے ہیں اور انوس ہے کہ جہاں جی کے پیرو بھی ان کے خلاف زبان نہیں کھولتے۔

مسلمانوں کی اقلیت کے تحفظ کا پہلا دور یہ تھا کہ سارا اختیار انگریزی عدالت حکومت کے اختیار میں تھا اور ہم نے ان پر بھروسہ کیا تھا۔ دوسرا دور ۱۹۱۱ء سے شروع ہوا جبکہ مارلے فتوا ملاقات کا نفاذ ہوا اور اب ہماری اقلیت کا تحفظ اس طرح کیا گیا کہ اپریل کونسل میں اب بھی اکثریت انگریزی عدالت حکومت اور ان کے نامزد کردہ اشخاص ہی کی رہی اور صوبے کی کونسلوں میں ان کی اقلیت اور ہماری اقلیت مل کر ہندو کی اکثریت کو ہراساں کر میں شکست دے سکتی تھی جن میں وہ ہماری حق تلفی کرنا چاہتی تھی لیکن بہت سے امور میں ہمارے نمایندوں نے انگریزی عدالت کا ساتھ نہیں دیا اور ہندو اکثریت کا ساتھ دیا۔ یہ اور بات ہے کہ طرح ہندو اکثریت میں سب قوم پروردہ تھے کچھ حکومت پرست بھی تھے اسی طرح ہماری اقلیت میں بھی سب قوم پروردہ تھے۔ کچھ اب بھی حکومت کی غلامی میں گرفتار تھے لیکن ایک بڑی حد تک خالص مسلم حلقہ ہائے انتخاب سے آئے ہوئے مسلمانوں نے عام اور



منظور حلقہ ہائے انتخاب سے آئے ہوئے ہندوؤں کا ساتھ دیا اور کوئی نہیں کہہ سکتا تھا کہ خالص اسلامی حلقہ ہائے انتخاب سے آئے ہوئے مسلمان ممبر ہندوؤں کی اینڈسٹان کی حق تلفی ہی کیا کرتے تھے۔

مسلم اقلیت کے تحفظ کا تیسرا دور اس وقت آیا جبکہ دوران جنگ میں نہ صرف ہندو اکثریت نے بلکہ مسلم اقلیت نے بھی ہوم رول کی تناظر کی اور انگریز ارکان اسپرل کونسل نے جن میں سب ہندو ہی ہندو نہ تھے بلکہ مسلمانوں کی بھی ایک اچھی خاصی تعداد تھی انگریزی عمال حکومت سے اصلاحات کا مطالبہ کیا اور کھنڈا گارنٹ کے موقع پر ”کھنڈا گارنٹ“ کو کانگریس اور مسلم لیگ نے منظور کیا یہ مسٹر فائیگو نے اگست ۱۹۱۷ء میں دارالعوام میں ہندوستانیوں کو ذمہ دار حکومت دینے کا اعلان کیا اور بالآخر فائیگو اور لارڈ پیٹنورڈ نے لارڈ مارے اور لارڈ فیلو کی اصلاحات کے نفاذ کے دس برس بعد ۱۹۲۷ء میں موجودہ اصلاحات دیں۔ اب مجلس میں انگریزی عمال حکومت اور ان کے نامزد کردگان کی اقلیت ہے اور گوجند مہاس قانون ساز میں آج بھی مسلمانوں کی اقلیت اور عمال حکومت اور ان کے نامزد کردگان کی اقلیت مل کر اس ہندو اکثریت کو شکست دے سکتی ہیں جو مسلمانوں کی حق تلفی کرنا چاہے۔ تاہم نہ سب صوبہ جات کی مہاس قانون ساز میں یہ ہو سکتا ہے نہ کسی مجلس میں بھی یہ اس وقت تک ہو سکتا ہے جب تک مسلمان اس ملک اور اباد کی تہیت اس طرح نہ ادا کریں کہ انگریزی عمال حکومت کی اقلیت کے استبداد کو بھی ہمیشہ ملک اور اباد پسپا کرتے رہیں۔ گزشتہ ۲۰ سال کا تجربہ ہمارے سامنے ہے اور میں اب یہ فیصلہ کرنا ہے کہ کیا ہم اپنی اقلیت کو ہندو اکثریت کے رحم پر چھوڑ دیا یا کبھی کبھی اس کے حملوں سے بچنے کے لئے ہمیشہ انگریزی عمال حکومت کے استبداد کے حق میں رائے دیتے رہیں۔

## (۲) نئے دور کی داغ بیل

تہذیب و ادب ۱۹۲۴ء

مجھے نہ پہلی چیز قبل ہے نہ دوسری۔ جو مسلمان اپنی اقلیت کو منہ اکثریت کے رحم پر چھوڑنے کو تیار ہیں وہ آج اس کی ذہنیت کو دیکھیں اور بتلائیں کہ کس طرح مسلمان ایسے تئیں ان ہندو سبھائیوں کے حوالے کر سکتے ہیں۔ جب ہم نے ترک تعاون کی تحریک شروع کی تھی اس وقت مسٹر سینٹ اور لوکانیہ ملک کی تحریک ہوم رول نے مالوی جیسے "ماڈریٹ" اور "لبرل" ہندو سبھائیوں کو دبا دیا تھا اور مہاتما گاندھی کے سیاست مند میں مثر یک ہوئے اور "شیارہ" کی تحریک کا آغاز کرنے سے تو ہندو سبھائی کوئی سستی ہی نہ رہی تھی۔ باوجودیکہ مسلم لیگ اس وقت بھی زندہ تھا لیکن ۱۹۱۵ء سے جبکہ اس کے اجلاس کانگریس کے ساتھ ساتھ ہوئے لگے اور سبھی کے جلسے میں لارڈ سنہا کی گراہ کن "رہبر" کے مقابلے میں مولانا مظہر الحق کی رہنمائی ہی نے سارے ہندوستان کے لئے مسیح ہدایت کا کام کیا مسلم لیگ کانگریس کا حامی اور کسی قدر اس کے آگے ہی آگے تھا۔ اس وقت مالوی جی کے اکیلے پھر رہے تھے جو صفت بے کار وال ہو کر

اس وقت ہم نے مسلمانوں کو کانگریس کی شرکت کے لئے آمادہ کیا اور ہندو اکثریت کے ساتھ مسلمان اقلیت کا اتحاد کرایا اور انہیں اس پر راضی کیا کہ ۱۸۸۷ء میں جو سیاسی پالیسی مسلمانوں کی اقلیت کے حقوق کے تحفظ کے لئے سرسید احمد خاں رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ہندو اکثریت کی ذہنیت سے مجبور ہو کر اختیار کی تھی اس کو بدل دیا جائے اور ہندو اور مسلمان اکثریت اور اقلیت دونوں مل کر انگریزی

اقلیت کے استبداد کا خاتمہ کرے۔ حکام پرست مسلمان بے شک ہمارے ساتھ نہ تھے لیکن حکام پرست ہندو بھی ہمارا گاندھی کے ساتھ نہ تھے اور مسلمانوں نے اپنی سیاسی اہلیت اور استعداد سے ثابت کر دیا کہ ہندوستان کی قومی سیاست میں ان کا حصہ ان کی آبادی کے تناسب سے کہیں زیادہ رہے گا اور ان کی قربانیاں سب سے بھی ثابت کر دیا کہ قوم پروری میں وہ ہندوؤں سے کم نہیں کچھ زیادہ ہی ہیں۔ لیکن جب ہم ہمارا گاندھی 'پنڈت موتی لال نہرو' پنڈت جواہر لال نہرو اور دیش بندھو داس جیل خانوں میں بھرے گئے تب مالوی جی جیسے ہندو سبائی اور کلورپرست رہے اور انھوں نے مسلمانوں کی اور ہاتھ جی کی ساکھوں کو ملک میں بھگاؤ نام شروع کیا اور حکومت پرست مسلمانوں کو بھی جو خلافت کی تحریک کے خلاف تھے اور جو مسلمانوں میں اپنی لیڈری اسی طرح خلافت والوں کی بدولت کھو چکے تھے جس طرح مالوی جی اپنی لیڈری ہاتھ جی کی بدولت کھو چکے تھے، اب موتی لال نے ہم خلافت والوں کی ساکھ کو بھی بھگاڑیں۔ وہ مخصوص ملی حلقہ اسے انتخاب جنھوں نے نہ ۱۹۱۰ء میں نہ ۱۹۲۰ء میں ہندو مسلمانوں کو لایا تھا اور جن پر یہ الزام کہ وہ ہندو مسلم کشیدگی کا باعث بنتے ہیں سراسر بہتان اور جھوٹ ہے۔ اب البتہ ہندو سبھا اور حکومت پرست مسلمانوں کی پیدا کردہ کشیدگی کو بڑھانے میں ضرور کامیاب ہوتے۔ ہر کونسل کے اسیدوار کا اب فرض ہو گیا کہ اگر وہ ہندو ہوتے تو کہیں گاندھی کی طرح مسلمانوں کے غیر راجسی مطالبات کو منظور کرنے والا اور مسلمانوں کی خلافت اور ان کے مقدس مقامات کے احترام کے لئے انگریزی حکومت سے بھاگ کر گئے والا نہیں ہوں ہیں مسلمانوں کی مذہبی کروں کا اور ہندوؤں کا ان کے خلاف "ٹنکھٹن" کروں گا۔ مجھے کونسل کے لئے منتخب کرو اور مجھے اپنا لیڈر بناؤ اور مجھے "ہاتھ جی" گاندھی کی سب سے "اب بھی بولویں روٹ مالوی جی ہی کو دواؤ

اگر وہ مسلمان ہے تو کہے کہ میں علی برادران اور خلافت والوں کی طرح گاندھی پرست نہیں ہوں اور ہندو راج قائم کرانے کے لئے انگریزی حکومت سے بگاڑ کرنے والا نہیں ہوں۔ خلافت واسے چندہ کہا جاتے ہیں۔ دیکھو چھوٹائی سیٹھ سوا سولہ لاکھ روپے کاروبار میں لگا بیٹھے اور علی برادران کی بے ایمانی کا اس سے بڑھ کر کیا ثبوت ہو سکتا ہے؟ یہ ہندوؤں میں تبلیغ نہیں کرتے، ہندوؤں کے غلام مسلمانوں کی تنظیم نہیں کرتے اور گونہ خود تبلیغ کے لئے چندہ دیا، نہ ایک محلے ہی کی تنظیم کی مگر گلا پھاڑ پھاڑ کر پکارنا شروع کیا کہ مجھے کونسل کے لئے منتخب کرو اور مجھے اپنا لیڈر بناؤ اور خلافت والوں کو ہرگز چندہ نہ دو چاہے کسی اور اسلامی جمعیت یا مدرسے کو بھی کچھ نہ دو۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مہاتما گاندھی تو ہندوؤں کو ہندو سبھا کے ہاتھ میں چھوڑ کے بیٹھ گئے اور صرف ”چرخہ سنگھ“ کی نہایت حد درجہ تنظیم کو ہاتھ میں لیا، گو ہندو جاتی کی رہنمائی اس سے کہیں زیادہ ان کی توجہ کی مستحق تھی مگر ہم مسلمانوں کو غلط ”تنظیم“ سے بچا کر صحیح تنظیم کی طرف متوجہ کرنے کی کوشش ہی کرتے رہے اور مہاتما گاندھی ہندوؤں میں جتنے غیر ہردل عزیز نہ ہوئے تھے اتنے ہم مسلمانوں میں غیر ہردل عزیز ہو گئے۔

باوجودیکہ ہم نہیں کہتے کہ آج بھی مسلمان ۱۹۲۰ء اور ۱۹۲۱ء کی طرح ہندو اکثریت کے شریک و ہم در ہیں اور اپنے حقوق ملی کے تحفظ کے لئے نہ گھبراہٹیں، پہلے ہندوؤں کے ساتھ مل کر سوراج حاصل کر لیں۔ جب سوراج مل جائے گا تو مہاتما گاندھی کے قبیح ہندو خود دان کا داعی حصہ ان کو دیدیں گے اس لئے کہ آج ہندو سبھائی سوراج چاہتے ہی نہیں، ہندو راج کی تمنا میں انگریزی راج پر قانع ہیں اور مہاتما جی کے قبیحین نہیں بلکہ مالوی جی اور لالہ لاجپت رائے جیسے متعصب اور تنگ دل تنگ نظروں کے پھندے میں پھنسے ہوئے ہیں اور ساتن و دھرم بھی کریمہ ساجیوں کی طرح مسلمانوں کی دل آزاری اور حق تلفی پر تلے بیٹھے ہیں لیکن

حکومت پرست مسلمان ہیں آج بھی ہندو پرست کہہ کر ہماری ملت کو ہم سے جدا رکھنے کے لئے ہمیشہ کوشاں رہتے ہیں اس لئے کہ وہ جانتے ہیں کہ جس طرح ہم مسلمانوں کی اقلیت کو ہندوؤں کی اکثریت کے رحم پر چھوڑنے کے روادار نہیں ہیں اسی طرح ہم پر بھی نہیں چاہئے کہ وہ اس حکومت ہی پر بھروسہ کئے رہیں جو جب چاہتی ہے ان کی حق تلفی کر دیتی ہے یا انھیں ہندوؤں سے کر دیتی ہے جیسے ایک سال پہلے دہلی میں پہاڑی دھیرج پر کی قحی اور اب بھی پانی پت میں کرہی ہے اور ابھی پونا، بلیا اور اندور میں کر چکی ہے اندھ جس نے آج تک صوبہ سرحدی اور بلوچستان میں اصلاحات جاری نہیں کیں۔ ہم نہیں چاہتے کہ مسلمان ہندو کی نا انصاف اکثریت کے خلاف سرکاری راہیں کبھی کبھی حاصل کرنے کی امید پر ہمیشہ ان کے استبداد کی تائید میں کوششوں میں دوڑ دیا کریں۔ اس لئے نہ تو یہ سودا ایسا ہے کہ وہ اس ہتھ دے اس ہتھ لے یہ قیمت ہی مناسب ہے۔ حقیقتاً ایسا سودا کرنا مسلمانوں کے لئے حرام ہے اور ان کو نہ اب اس کی ضرورت ہے کہ نہ تو وہ ہندو اکثریت ہی کے رحم پر اپنے نہیں چھوڑیں نہ انگریزی عمال حکومت اور ان کے نامزد کردگان کی گھٹنے والی اقلیت ہی کے رحم پر بلکہ وہ ایک ایسی تدبیر سوچ کر نکالیں کہ انگریزوں کی اقلیت کی کمک اور اعداد پر بھی ان کا دار و مدار نہ رہے اور اگر کہیں ہندو کی اکثریت کے انصاف اور رواداری پر ان کا دار و مدار رہے تو کہیں مسلمانوں کی اکثریت کے انصاف اور رواداری پر بھی ہندو کا دار و مدار رہے اور بعض اہم امور کا فیصلہ کسی کی اکثریت پر بھی نہ چھوڑا جائے اور جو حقوق آج اقلیتوں کو حاصل ہیں انہیں اکثریتیں سلب کرنے کی مجاز نہ ہوں۔ کج مخلوط حلقہ اسے انتخاب کے موافق اور مخصوص ملی حلقہ اسے انتخاب کے مخالف بنائیں میں بلکہ ۱۹۲۲ء سے ہندو سبھا نے اور اسی طرح مسلمانوں کی حکومت پرست جماعت نے ہندوستانیوں کی

سنہ ۱۹۲۰ء اور سنہ ۱۹۲۱ء کی ذہنیت کو بالکل بدل کر غیر مسلم حلقہ ہائے انتخاب کے کامیاب ہندو امیہ واروں کی جو ذہنیت پکڑ دی ہے اس کو دیکھتے ہوئے اور نیز ان امور پر غور کرتے ہوئے کہ آج تقریباً ہر مجلس قانون سازیں اسی ذہنیت والے ہندوؤں کی کثرت رائے ہے اور ہر امر کا فیصلہ کثرت رائے سے ہوتا ہے اور اگر سنہ ۱۹۲۹ء کے کمیشن نے اصلاحات میں توسیع کی سفارش کی تو وہ سفارش غالباً یہی ہوگی کہ انگریزی عمال حکومت اور ان کے نامزد کردگان کی تعداد گھٹ جائے اور انتخاب شدہ ہندوستانیوں کی تعداد بڑھائی جائے اور حکومت کے اختیارات کم کئے جائیں اور ان مجالس قانون ساز کے اختیارات زیادہ کئے جائیں جن میں متصحبہ تنگ دل تنگ نظر ہندوؤں کی اکثریت ہے اور مسلمانوں کی اقلیت ہے۔ اس لئے اگر اصلاحات میں توسیع ہوئی تو مسلمانوں کی اقلیت اور بھی ایسی ذہنیت والے ہندوؤں کی کثرت رائے کے رحم پر چھوڑ دی جائے گی۔ ہم مجبور ہوئے ہیں کہ مسلمانوں کی اقلیت کے حقوق کے تحفظ کے لئے کوئی تدبیر اس تدبیر سے زیادہ کارگر نکالیں جس سے تیسرے دور کا آغاز ”کھنڈ پکیٹ“ کے ذریعے سے ہوا تھا اور جو اس وقت بھی آخری دور نہیں سمجھا گیا تھا، آج آخری دور سمجھا گیا ہے۔

۲۰ مارچ کو گھنٹوں سوچنے کے بعد الحمد للہ ہمیں ایسی تدبیر سوچ گئی جس مسلمانوں کی اقلیت کے حقوق کا پہلے سے بہتر تحفظ ہو سکتا ہے جس پر کوئی سچا قوم پرست ہندو بھی اعتراض نہیں کر سکتا جس کے بعد انگریزی عمال حکومت کے استبداد کو مسلمانوں کی اقلیت کے حقوق کے تحفظ کے لئے ان کی کمک اور امداد حاصل کرنے کی قیمت کے طور پر کمک اور امداد پہنچانا بھی پڑتی۔ یہ تدبیر کسی ایک شخص کے ذہن کی آفریدہ نہیں ہے بلکہ متفرق اشخاص کے ذہنوں کی مرہون منت

ہے۔ یہ خلافت اور کائرس والوں کی ایجاد کردہ نہیں ہے کہ مسلم لیگ والوں پر اس کی مخالفت فرض ہو۔ یہ صوبہ جات متحدہ کے باشندوں کی ایجاد کردہ بھی نہیں ہے کہ پنجاب والوں پر اس کی مخالفت حرام ہو۔ اس کے تین اجزاء ہیں ایک یہ کہ ہر ملت کی مذہبی فرائض کی ادائیگی اور اس کی مذہبی آزادی اور اس کے مذہبی حقوق عام اتفاق سے نہ کہ صرف ایک ملت کی کثرت رائے سے ملے کر اس کے محفوظ کر دئے جائیں اور کوئی قانون ساز مجلس ایک ملت کی کثرت رائے سے نہ ان کو منسوخ کر سکے نہ ان میں ترمیم کر سکے۔ دوسرا جز یہ ہے کہ سب امور ایک ملت کی کثرت رائے سے ملے نہ پایا کریں۔ اگر ایک اقلیت کی بڑی اکثریت بھی کسی مسودہ قانون یا تحریک کے خلاف ہو اور ظاہر کرے کہ اس کی ملت کا اس سے نقصان ہوگا تو وہ اکثریت حاصل ہونے کے بعد بھی منظور نہ ہو سکے اور تیسرا اور آخری جز یہ ہے کہ اگر سب چاہتے ہیں کہ ہماری چھوٹی سی اقلیت چند بڑے بڑے صوبوں میں ان کی بڑی اکثریت کے رحم پر چھوڑ دی جائے تو وہ بھی اس پر راضی ہو جائیں کہ وہ بڑے بڑے صوبوں میں ان کی بڑی اقلیت بھی ہماری چھوٹی سی اکثریت کے اوپر تین چھوٹے چھوٹے صوبوں میں ان کی چھوٹی سی اقلیت ہماری بڑی اکثریت کے رحم پر چھوڑ دی جائے۔ اگر ان کی اکثریت ہماری اقلیت کے ساتھ افسات اور رواداری کا بڑا ذکر کرے گی تو ہماری اکثریت بھی ان کی اقلیت کے ساتھ رواداری کا بڑا ذکر کرے گی یعنی ”جو تم ہم سے سید ہم ساد ہم سود ہم تو ہم بھی تم سے سید ہم ساد ہم اور سود ہم اور جو تم ہم سے سید ہم ساد ہم تو ہم بھی تم سے۔۔۔“ تم تو آج تک مسلم اقلیت کے حقوق کے تحفظ کے لئے سراغات کو حرام کہتے رہے ہو۔

مگر جب صوبہ سرحد کی مجلس فقہ سے صوبے میں مسلمانوں کی اتنی ہی بڑی اکثریت ہے جتنی مدراس کے بڑے صوبے میں تعدادی اور اس سے کم ہے جو

ڈاکٹر مونیجے صدر ہندو سبھا کے صوبے میں تمھاری ہے۔ حق انتخاب اور اختیارات دینے کا سوال درمیں ہوا تو اس خوف سے کہ اب انھیں مراعات ختم کو بھی طلب کرنا پڑیگا بلکہ تمھاری بھوک ہم سے بھی زیادہ ثابت ہوگی۔ تم نے یہ صریح نا انصافی کی کہ اس صوبے میں توسیع اصلاحات کی سخت مخالفت کی اور اسی پر راضی ہو سکتے تھے کہ اس صوبے کو پنجا ب میں پھر ملحق کر دیا جائے تاکہ مسلمانوں کی وہ اکثریت تقریباً پابند ہو جائے۔ خیر اب ہم صوبہ سرحدی اور بلوچستان کے لئے اصلاحات کے طالب ہیں اور صوبہ سندھ کو کانگریس کے اتباع میں جس میں یاد رہے کہ تمھاری ہی اکثریت ہے نہ کہ ہماری کسی سے علیحدہ کرنا چاہتے ہیں۔ اس کے بعد اگر تمہیں اپنی اقلیت کے لئے مراعات دے کر ہوں جن کو تم ہماری اقلیت کے لئے حرام بتلاتے ہو تو ہم انھیں حرام کہہ کرنا منظور نہ کریں گے بلکہ ہم تمھارے مطالبات کی تائید کریں گے اور بالکل وہی مراعات اور صوبوں کی مسلم اقلیت کے لئے بھی دے لیں گے۔ اگر تمھارے نزدیک وہ اب بھی حرام رہیں گی تو خیر ہم بھی ان کے لئے اصرار نہ کریں گے۔ کہاں ہے تمھاری قوم پروری؟ اور کہاں ہے تمھاری انگریزی استبداد کی مخالفت کا دعویٰ؟ آؤ ان کا ثبوت دو اب تک تم نے بار ثبوت نہیں پر ڈال رکھا ہے۔ لیکن خدا نے ہمیں شمع ہدایت دکھا دی اور ہم نے ہمارا جج کو ایک تجویز حاضرین کے کامل اتفاق رائے سے پیش کر دی۔ اب بار ثبوت تم پر ہے۔ دیکھیں ہم قوم پرور ثابت ہوئے یا اس پر تفریق و انتشار کی ذہنیت والے ہو دینا بھی انوکھی ساری دنیا سے نرالی تمھاری چھوٹ چھات سے ظاہر ہوتی رہی ہے اور جس کا نعرہ بگیر ہر ایشیئن پر ریل گاڑی ارکٹے ہی یہ عجیب صلے بے ہنگام ہوتی ہے کہ ”سندھ چائے“۔ دہلی میں سندھ سبھا کے روح رواں پنڈت مدن موہن مالوی کی صدارت میں تمھارے خواص کا جلسہ ہوا اور ہمارے سوال کا کوئی جواب نہ



وے سکا۔ اب پٹنے میں تمہارے عوام کا جلسہ تمہارے چھ لاکھ کے گنبد کے میلے کے بعد ہوتا ہے اور پھر آج بھی تم سے کوئی جواب بن نہیں پڑتا اور تمہارے سب سے زیادہ دریدہ دہن رہنا ڈنڈا کھانے والے ڈاکٹر موہنجے ایک صدارتی ایڈریس شائع کرتے ہیں اور پھر اسے رد کر کے ایک دوسرا زبانی دیتے ہیں۔ کیا یہ بھی ہمارے اس فیصلہ کا نتیجہ نہیں ہے جو ۲۰ مارچ کو رائے سینا میں ہوا؟ انشا اللہ کل میں آپ کے ”فیصلہ“ پر تبصرہ کروں گا اور آپ کی ”توم پروردی“ کا بھانڈا پھوڑوں گا۔ ابھی انتظار کیجئے۔

# ۳، مسلم اقلیت کی کافی اور موثر حفاظت کی تدابیر

ہمدرد ۲۰ اپریل ۱۹۲۶ء

کل کے "ہمدرد" میں گو متعالہ اقتصادی کی سرخی ہی تھی جو آج ہے، میں نے ہندو مہاسبھا کے اجلاس منعقدہ ٹیٹہ اور ڈاکٹر موبنجے کے خطبہٴ صدارت کے مطلق ایک دو کالم سے کسی قدر زیادہ ہی کے مضمون میں برادران وطن کو خطاب کر کے صرف اسی قدر لکھا تھا کہ "دہلی میں ہندو مہاسبھا کے روح رداں پنڈت مدن موہن مالوی کی صدارت میں تمہارے غرض کا جلسہ ہوا اور ہمارے سوال کا کوئی جواب نہ ملے سکا۔ اب ٹیٹہ میں تمہارے عوام کا جلسہ تمہارے ۵ لاکھ کے کنبھ کے میلے کے بعد ہوتا ہے اور پرنسپل آج بھی تم سے کوئی جواب بن نہیں پڑتا اور تمہارے سب سے زیادہ ویدہ دینا رہنا ڈنڈا گھما لے والے ڈاکٹر موبنجے ایک صدارتی ایڈریس شائع کرتے ہیں اور پھر اسے رو کر کے ایک دوسرا ذبانی دیتے ہیں۔ کیا یہی ہمارے اس فیصلہ کا نتیجہ نہیں ہے جو ۲۰ مارچ کو رائے سینا میں ہوا؟ انشاء اللہ کل میں آپ کے فیصلہ پر تبصرہ کر دوں گا اور آپ کی قوم پر دردی کا بھانڈا اچھوڑوں گا۔ ابھی انتظار کیجیے۔"

انشاء اللہ میں آج ثابت کر دوں گا کہ ہمارے ۲۰ مارچ کے فیصلے نے جو سوال پنڈت مدن موہن مالوی 'لالہ لاجپت رائے' ڈاکٹر موبنجے اور اسی طرح کے ہندو سبھائی نام نہاد "قوم پرور" ہندو فیتاؤں سے کیا تھا۔ وہ اس قدر مسکت تھا کہ تقریباً ایک مہینہ ہو گیا مگر آج تک کسی سے بھی اس کا جواب بن نہ آیا۔ ٹیٹہ کی ہندو مہاسبھا تمام ایسی کانفرنسوں کی طرح منعقد و ردیویشن پاس کرے گی مگر حقیقتاً ہمارے ملک کی اور اس ملک کی سیاست سے تعلق رکھنے والوں میں سے

ہر ایک کی نگاہ اس بحث و مباحثہ اور فیصلہ پر لگی ہوئی ہے جو ہمارے مارج و ملے فیصلے کا جواب ہو گا اور سند و جاتی کی ”توم پروری“ کی آج اس قدر منت آزابیش ہے کہ میں بلا مبالغہ کہہ سکتا ہوں آج تک کبھی نہیں ہوئی تھی لیکن اس کو کیا کیا چاہئے کہ خود ہمارے ہم مذہب بھائی چند دن بھی صبر نہ کر سکے اور باوجود مکہ ”سہمہ رد“ میں تین طویل طویل مضامین ہمارے ۲۰ مارج کے فیصلے پر نکل چکے تھے اور پوری وضاحت و صراحت سے اس اہم ترین فیصلہ کی حقیقت سے مسلمانوں کو آگاہ کر دیا گیا تھا۔

اب تک بعض مسلم حلقوں میں اس کی مخالفت کی گئی یا سخت بے اطمینانی کا اظہار کیا گیا اور ان حضرات اور ان اخبارات سے اتنا نہ ہو سکا کہ ذرا انتظار کرتے اور دیکھتے کہ سند و جاتی اس فیصلہ کا کیا جواب دیتی ہے۔ اس لئے سند و سمجائیوں کی ”توم پروری“ کا پھانڈ پھوڑتے وقت میں مجبور ہو گیا کہ پہلے ان بھائیوں پر ایک بار اور واضح کر دوں کہ حقیقتاً وہ عقدہ کیا ہے جس کا حل کرنا جہاں فرض تھا اور بالآخر ہم نے ایک حیرت انگیز اتفاق کے ساتھ اسے اس طرح حل کیا کہ صبح کے ۹ بجے سے لے کر تقریباً ساڑھے چھ بجے تک میں کل کا مضمون لکھنا رہا اور اس تک کو گزارا کیا کہ چند سطروں کی ڈاک نکل جائے مگر مضمون ایک ہی پے میں نکل جائے تاکہ تاریخین کرام پورا مضمون ایک ہی نشست میں پڑھ لیں اور یہ نہ ہو کہ کوئی ایک پیسے میں ایک ہی حصہ پڑھے کوئی دوسرے پیسے میں دوسرا ہی حصہ پڑھے۔ آج میری اپنے ہم پیشہ حضرات سے استدعا ہے کہ وہ اپنے اخبارات میں میرے کل کے مضمون کو اور آج کے مضمون کو بھی نقل کر دیں اور خواہ انھیں مجھ سے اتفاق ہو یا اختلاف ایک بار اس تمام بحث پر اچھی طرح غور فرما کر وہ اپنی رائے کا بھی اظہار فرمادیں۔ وہ اگر ان مضامین کا مطالعہ فرمائیں گے تو اچھی طرح سمجھ جائیں گے کہ ہمارا فیصلہ کس قدر اہم اور ”لاجواب“ ہے اور ہمارے

ہندو بھائی تیتاؤں کو اس نے کس طرح ساکت کر دیا ہے۔ حقیقتاً ہمارے بعض مسلمان بھائیوں سے کہیں زیادہ یہ ہندو بھائی ہمارے فیصلے کی حقیقت کو سمجھیں اور ان کا سکوت ہمارے مسلمان بھائیوں کے اظہار اختلاف سے کہیں زیادہ آج اس فیصلے کی قدر افزائی کر رہا ہے۔ خدا نہ کرے کہ کہیں ان کے اظہار اختلاف سے یہ ہندو بھائی ”قوم پرور“ خائفہ اٹھائیں اور کہہ دیں کہ ابھی اس پر غور کرنے اور اس کا جواب دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس سے کہ خود مسلمان بھی اس سے متفق نہیں ہیں۔

کئی بار لکھ چکا ہوں اور اب پھر لکھتا ہوں کہ وہ عقدہ جسے ہمیں حل کرنا ہے یہ نہیں ہے کہ مسلمانوں کی نمائندگی کا بہترین طریقہ مخصوص ملی حلقہ ہائے انتخاب کا قیام ہے یا مخلوط اور عام ملی حلقہ ہائے انتخاب بلکہ حقیقی عقدہ یہ ہے کہ مسلمانانہ ہند اقلیت میں ہیں ہندو اکثریت میں، ان کی ذہنیت آج پہلے سے کہیں زیادہ ذرا آدرش خالصانہ ہے۔ مجلس قانون ساز کے تمام فیصلے اکثریت ہی کے مطابق ہوا کرتے ہیں۔ اس حالت میں مسلم اقلیت کے حقوق کا تحفظ کیوں کر ہو؟ میں نے اس مسلم اقلیت کے حقوق کے تحفظ کی تمام تدابیر کی تاریخ کل ”ہمدرد“ میں دے دی اور بتا دیا کہ پہلا دور کانگریس کے آغاز سے شروع ہو کر مسلم لیگ کے آغاز تک تقریباً بیس برس رہا جس میں یہ تدبیر اختیار کی گئی کہ مسلمان سیاست میں حصہ نہ لیں کانگریس میں شریک نہ ہوں، اپنی تمام تر توجہ انگریزی تعلیم کی طرف متوجہ کر دیں اور انگریزی عمال حکومت پر بھروسہ کریں۔ انھیں کو سیاسی اختیارات حاصل ہیں وہ مسلم اقلیت کے حقوق کا تحفظ کریں گے۔ یہ دور اول سر سید احمد خاں رحمۃ اللہ علیہ کی سیاسی پالیسی کے اتباع کا تقاریر سے لے کر ۱۹۰۶ء تک رہا۔ دوسرا دور شملہ کے وفد اور مسلم لیگ کے آغاز سے شروع ہوا اور یہ دیکھ کر کہ لبرل وزیر ہند لا مارے اپنی پارٹی کی عظیم الشان فتح پر ہندوستانوں کو سیاسی حقوق دینے والے ہیں۔ خود انگریز



پر کرنے کا اگست ۱۹۱۷ء میں اعلان کیا اور کنست میں کانگریس اور مسلم لیگ کے اتفاق سے جو ”پکیٹ“ منظور ہوا تھا تقریباً اس کی تمام تفصیلات کو قبول کر کے ۱۹۱۹ء میں ناننگو چیمفرڈ اصلاحات کا اعلان کر دیا گیا اور ۱۹۲۰ء میں ان کے مطابق انتخابات ہوئے۔ اس فیصلے وہیں ۱۱ مسلمان غلوٹ اور عام ملکی حلقہ ہائے انتخاب سے خارج کر دیے گئے اور وہ ”غیر مسلم“ قرار پائے اور اس طرح ہندو اکثریت کے اٹھ آ گئے۔ ۲۰ مسلمانوں کی تمام نشستیں خاص مسلم حلقہ ہائے انتخاب سے چڑھ کر آئی جائے لگیں۔ ۲۱، ۲۲ ان دو صوبوں میں جہاں مسلمانوں کی آبادی میں تھوڑی سی اکثریت تھی مسلم نمائندگی آبادی کے اعداد کے تناسب سے کم کر دی گئی اور بنگال میں تو مسلم نمائندوں کی صاف اور صریح اقلیت ہو گئی اور پنجاب میں برائے نام ۵۰ فی صدی نمائندگی مسلمانوں کو دی گئی گو درحقیقت وہ اس سے کم ہے۔ ۲۴ باقی صوبوں میں مسلم اقلیت کی نمائندگی مسلم آبادی کے اعداد کے تناسب سے زیادہ کر دی گئی مگر مسلم اقلیت ہر صوبے میں اقلیت ہی رہی اور پنجاب اور بنگال میں مسلم اکثریت بھی اقلیت بنا دی گئی۔ میں نے کل عرض کیا تھا کہ میں اس کا ہرگز قائل نہیں ہوں کہ ۱۹۱۷ء کی اصلاحات کے بعد یا ۱۹۲۰ء کی اصلاحات کے بعد مسلم حلقہ ہائے انتخاب ہندو مسلم کشیدگی کا سبب بنے بلکہ میں نے ظاہر کیا تھا کہ ہندو مسلم نمائندے جو عام ملکی اور خاص مسلم حلقہ ہائے انتخاب سے یا ”غیر مسلم“ اور مسلم حلقہ ہائے انتخاب سے منتخب ہو کر مجالس قانون ساز میں داخل ہوئے تھے اکثر حکومت کے استبداد کے خلاف دوش بدوش لڑے تھے جو جس طرح ہندو میں بھی بہت سے حکومت پرست تھے اسی طرح مسلمانوں میں بھی تھے اور جس طرح نہ سب ہندو جمہور پرورد تھے اسی طرح نہ سب مسلمان قوم پرورد تھے۔ ۱۹۲۲ء تک اس غیر غلوٹ حلقہ ہائے انتخاب نے ہندو مسلم تعلقات کو ہرگز نہیں بگاڑا۔ البتہ جب

ہم لوگ اور مہاتما گاندھی اور کانگریس کے اور بڑے بڑے ہندو لیڈر قید کر دئے گئے اور مالوی جی اور سوامی شرما سزا اور حکومت پرست ہندو مسلمان مخالفین کانگریس و جمہوریت خلافت کے باعث ہندو مسلم تعلقات میں کشیدگی پیدا ہوئی اور بڑھتے بڑھتے آج اس درجے تک پہنچ گئی ہے الامان والنعیظ، اب البتہ غیر مخلوط حلقہ لئے انتخاب اس کشیدگی کو ضرور بڑھا رہے ہیں اور اب اکثر ہندو اور مسلم امیدواران انتخاب رائے و مذہبگان سے یہی کہہ کر اپنے لئے رائے طلب کرتے ہیں کہ ہم تمہاری ملت کے مخالفین کو کونسل میں جا کر نیپا دکھائیں گے اور جو تقریریں اور تحریریں حال ہی کے انتخاب میں ان امیدواروں کی زبان و قلم سے نکلیں انہوں نے یقیناً ہندو مسلم تعلقات کو بد سے بدتر بنا دیا۔

اب سوال یہ ہے کہ جب ہندوؤں کی ذہنیت اس طرح گمراہ گئی ہو تو وہ مسلمان سوا رہی کونسلوں میں جا کر کیا کر سکیں گے جو ہندوؤں کا مقابلہ کرنے کا بیڑا اٹھا کر چلتے تھے جبکہ ہر صوبے کی کونسل میں اور نیز اسمبلی اور کونسل آف ایٹس میں اقلیت مسلمانوں کی ہے اور اکثریت ہندو کی اور فیصلہ اکثریت سے ہوا کرتا ہے کیا ہندو کی اکثریت پر ایسی حالت میں اعتماد کیا جائے؟ انہوں نے کہہ جو جواب میں مشنری اور مشنری میں دے سکتا تھا جبکہ ہندو، مالوی جی اور ہندو ہندو سبھا کو چھوڑ کر مہاتما گاندھی کانگریس سے جا ملے تھے وہ میں آج نہیں دے سکتا جبکہ مہاتما جی گوشہ نشین ہیں اور نہ ہندو پچھلا سا اثر رکھتے ہیں اور نہ ان کی بدلی ہوئی ذہنیت پر ان کو اس طرح طاقت کرتے ہیں جس طرح ہم مسلمانوں کو ان کی بدلی ہوئی ذہنیت پر قید سے پھوٹنے کے وقت سے براہ آج تک طاقت کرتے رہے ہیں اور آج اگر ہندو کانگریس مہاتما جی، سوامی جی، یاروں کے قید نہیں ہیں ہندو سبھا اور مالوی جی، لالہ لاجپت رائے، جتوہر، سوامی، سوامی، لیکن اور مسیحیت کھانا کھاتے مسیح ہیں اور تین دھرمی ہیں آریہ

کی طرح نہ ہی تعصبات اور سیاسی تنگ نظری کا شکار ہو رہے ہیں بھریا انگریزی عمال حکومت اور ان کے نامزد کان پر اعتماد کیا جاسکتا ہے یہ بھی نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اول تو ہر کونسل میں ان کی تعداد اتنی نہیں کہ مسلم اقلیت اور یہ اقلیت مل کر بھی ہندو اکثریت کو شکست دے سکے دوسرے جو قیمت یہ اقلیت ہمارے اقلیت کو کبھی کبھی تنگ پہنچانے کی انگلی ہے وہ یہ ہے کہ مسلم اقلیت انگریزی عمال حکومت کے استبداد کی موافقت ہی میں ہمیشہ رائے دیا کرے اور یہ ہمارے لئے قطعاً حرام ہے۔ اگر یہ قیمت ایسی گراں اور حرام نہ بھی ہوتی تب بھی مشکل یہ ہے کہ یہ اقلیت ۱۹۲۶ء کے کمیشن کی رپورٹ پر غالباً بڑھنے والی نہیں بلکہ گھٹنے والی ہے اور خود ہیں اسے گھٹوانا چاہئے۔ پھر اگر ہم نے اس کی غلامی کی، تب بھی یہ ہمیں ہندو اکثریت کے تعصب اور اس کی تنگ دلی اور تنگ نظری سے نہ بچا سکے گی۔

قارئین کرام صاف کیجئے کہ میں نے پھر کل ہی کا مضمون دہرایا ہے۔ مگر کیا کروں چاہتا ہوں کہ ایک بار آپ ہماری حقیقی شکل سے آگاہ ہو جائیں۔ پھر اگر آپ ہمارے اس ٹھیلے کو منظور نہ بھی کریں جسے ہم نے اپنے ملی عقیدے کا بہترین حل سمجھا ہے تب بھی یہ تو نہ ہو گا کہ آپ دھوکے میں گرفتار رہیں اور سمجھتے رہیں کہ غیر مخلوط اور مسلم حلقہ اے انتخاب اگر قائم رہے تو بیڑا پار ہے، ہمیں کچھ اور کرنے کی ضرورت نہیں۔

موجودہ صورت حالات کی اصلاح کے لئے ۱۹۲۴ء میں مسلم لیگ کے جلسہ منعقدہ لاہور میں چند تجاویز پیش کی گئی تھیں اور جو تجاویز لاہور میں منظور ہوئی تھیں وہی علی گڑھ کے جلسے میں ۱۹۲۵ء میں منظور ہوئیں اور غالباً وہی دہلی کے جلسے میں ۱۹۲۶ء میں منظور ہوئیں اور جہاں تک میرا خیال ہے وہی راجستھان، غنیمت علی جہاں نے مسٹر بی۔ داس کی تحریک دربارہ قومی مطالبے کی ترمیم کے طور پر اسمبلی میں



پیش کرنے کی اطلاع دے دی جس کے بعد تحریک دہلیسے لی گئی۔ وہ تجاویز کیا  
 تھیں؟ وہ یہی تھیں کہ ۱۱، جب تک مسلمان خود راضی نہ ہوں ان کی نمائندگی  
 خالص مسلم حلقہ آئے انتخاب کے ذریعے سے ہوا کرے۔ (۲) پنجاب اور بنگال  
 میں آبادی کے اعداد میں ان کی اکثریت ہے۔ ان صوبوں میں نمائندگی میں ان کا  
 تناسب ایسا رکھ دیا جائے کہ ان کی اکثریت نہ اقلیت ہو جائے نہ مساوات یعنی  
 ۱۵ فی صدی نمائندگی رکھ دی جائے۔ (۳) جن صوبوں میں آبادی کے اعداد میں  
 ان کی اقلیت ہے وہاں ان کی کافی اور موثر طریقے پر حفاظت کی جائے جس کے  
 غالباً یہی معنی تھے کہ جو اضافہ ان کی نمائندگی میں ”کنفیڈریٹ“ میں کر دیا گیا ہے  
 وہی قائم رکھا جائے۔ (۴) ہندوستان کی کبھی دوبارہ اس انداز سے تقسیم نہ کی  
 جائے کہ جن صوبوں میں ان کی آبادی کے اعداد میں اکثریت ہے یعنی پنجاب  
 بنگال اور صوبہ سرحد کی ان میں وہ اکثریت باقی رہے۔ (۵) اگر تین چوتھائی مسلمان  
 ممبر کسی سوڈہ قانون یا تحریک کی اس بنا پر مخالفت کریں کہ یہ ہماری ملت کے لئے  
 مفید ہے تو اس کو منظور نہ کیا جائے۔ ان تجاویز سے مسلم اقلیت کے حقوق کا ہرگز  
 تحفظ نہیں ہوتا اس لئے کہ پنجاب اور بنگال کی مسلم اکثریت تک کو گھٹا کر اہل ہند  
 کرنے پر رضامندی کا اظہار کیا گیا ہے حالانکہ ۱۵ فی صدی اکثریت جو آبادی کے  
 اعداد میں مسلمانوں کو ان دو صوبوں میں حاصل ہے وہ خود اسی قدر کم ہے کہ نہیں  
 کی برابر ہے یا خصوصاً جب کہ خود پنجابی مسلمان کہتے ہیں کہ ہم ہندو بنگالوں اور بنگالیوں  
 کے پیش میں گھرتا رہیں اور بنگال میں تو مسلمانوں کا افلاس اور ان کا جہل ان کو  
 اور بھی کمزور کرتے ہوئے ہیں۔ ہندو وہ سوجبات بن میں آیا ان کے اعداد میں ان  
 کی اقلیت بہت نور ہاں ان کی ۱۵ فی صدی یا ۱۷ فی صدی آبادی کو اگر اہل ہند کی  
 اور ۱۶ فی صدی آبادی کو ۲۵ فی صدی اور ۵۱۰ فی صدی آبادی کو ۱۰۰ فی صدی

نمائندگی دے بھی دی گئی تو جس حالت میں کہ تمام امور کے فیصلے اکثریت ہی کے مطابق ہو کر کریں گے موجودہ ذہنیت کے منہ داکثریت کے مقابلے میں وہ شکست فاش کھائے اور مغلوب ہونے سے کس طرح بچ سکے گی؟ آب جو از سرگزشت چہ یک نیزہ و چہ یک دست۔ یہ حفاظت نہ ”کانفی“ ہوگی نہ ”موثر“۔ ضرورت اس کی ہے کہ یا تو اقلیت کو اکثریت کر دیا جائے یا فیصلے اکثریت کے مطابق نہ ہو کر کریں۔ (یاد رکھو کہ انگریزی عمال حکومت نے اپنے حقوق کا تحفظ اسی طرح کیا تھا۔)

پہلے دور میں انھوں نے چند شاہوت نیوں کو کونسلوں میں شریک کر لیا تھا مگر اکثریت اپنی ہی رکھی تھی، حالانکہ ہندوستان کی کڑورہا کی آبادی میں ان کی ساری ملت کی آبادی لاکھ لاکھ سے زیادہ نہ تھی۔ پھر جب انھوں نے دوسرے دور میں ہندوستانیوں کی تعداد بڑھائی تب بھی امپیریل کونسل میں اپنی سی تعداد زیادہ رکھی۔ ہندوستانیوں کی اکثریت اب بھی نمائندگی میں نہ ہوئی اور صوبے کی کونسلوں میں اس کا خفیہ سا اسکان رکھا گیا کہ اکثریت ہندوستانیوں کو نصیب ہو جائے تب بھی ان کے ایسے فیصلے جو حکومت کو ناپسند ہوں بالکل بے اثر رکھے گئے اور میرے دور میں جو ابھی جاری ہے ہم روز دیکھا کرتے ہیں کہ حکومت کو کونسلوں اور اسمبلی بلکہ کونسل آف اسٹیٹ تک میں ”شکست فاش“ دتی جاتی ہے مگر ہوتا ہوا کچھ نہیں نہ فوجی مطالبات منظور ہوتے ہیں نہ بنگال کے ناکرہ گناہ قیدی آزاد کئے جاتے ہیں نہ ہمک کا محصول ہی منسوخ ہو چکتا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ ہر ایک شریک حکومت کی خدمت میں ایک استدعا یا سفارش سے زیادہ نہیں اور کوئی مسودہ قانون خواہ ہر مجلس قانون ساز میں منظور ہی کیوں نہ ہو جائے قانون نہیں بن سکتا جب تک کہ گورنر اور گورنر جنرل بھی اسے منظور نہ کریں۔ پس وہ تجرکیں اور وہ مسودات قانون جنہیں عمال حکومت منظور کرنا چاہیں اگر وہ کسی مجلس قانون ساز میں بھی منظور نہ ہوں تب بھی

گورنر جنرل کا ”سٹرٹیکٹ“ ان کو منظور کر سکتا ہے اور بہت سے امور پر تو کسی مجلس قانون ساز میں بحث ہی نہیں ہوتی حقیقت یہ ہے کہ عمال حکومت جانتے ہیں کہ زبردست سے زبردست اور مخالف سے مخالف اکثریت سے بھی اپنی حقیر سی اقلیت کے ”حقوق“ کو کس طرح محفوظ کریں۔

ان امور پر غور کیجئے اور پھر سوچئے کہ کرنا کیا چاہئے۔ ہمارا سارا زور اسی پر متم نہ ہو جائے کہ ہم مخلوط اور عام ملی طبقہ ہائے انتخاب کے ذریعے سے اپنی اقلیت کے نمائندے منتخب نہ کرائیں گے بلکہ غور اس پر کرنا چاہئے کہ ہماری نمائندگی کی اقلیت اکثریت کے جو رونقندی کا شکار نہ ہو سکے۔

اس کے لئے پہلی تدبیر ہم نے یہ سوچی ہے کہ جس طرح بعض اہم ترین امور مجالس قانون ساز کے سامنے آج بھی پیش نہیں کئے جاسکتے اسی طرح ہندوستان کی تمام ملتوں کی کامل مذہبی آزادی بھی جو جس میں عقائد، عبادت، نیم مذہبی رسوم، تبلیغ تعلیم اور اجتماع ملی شامل ہے اور نیز قانون کا وہ حصہ جو بحکاح، طلاق، وراثت وغیرہ سے متعلق ہے جن امور میں عدالتیں مختلف ملتوں کی شریعتوں ہی کے مطابق اپنا فیصلہ دیا کرتی ہیں ان تمام امور کے متعلق فیصلہ اس طرح کیا جائے کہ مختلف ملتوں کا عام اتفاق رائے حاصل کیا جائے۔ یہ نہیں کہ کسی ملت کی اکثریت ان امور کو دوسری ملتوں کے اختلاف کے باوجود طے کر دے اور اس فیصلے کو قانون اساسی میں داخل کر دیا جائے اور کسی مجلس قانون ساز کو اختیار نہ ہو کہ اس کے کسی حصے کو منسوخ کر سکے یا اس میں ترمیم کر سکے۔ منہج، ترمیم اور اضافے کا حق اسی قسم کی جماعت کو دیا جائے جس قسم کی جماعت کہ پہلی بار فیصلہ کرے اور اسی طرح اس کا آئندہ بھی استعمال ہو جس طرح کہ پہلی بار ہندوستانی مختلف ملتوں کے عام اتفاق رائے سے نہ کہ محض کسی ملت کی اکثریت سے۔ اور بدجو، دوسری ملتوں کے اختلاف کے ذریعہ گاؤ، تو بانی، باجہ گاجہ، سورتیوں کے

جلوس آرمی سماج کے "واعظانہ" جلوس تشریفے وغیرہ ان سب کا ایک بار اس طرح فیصلہ کر دیا جائے کہ پھر نہ تو کسی ملت کو کسی نئی ایجاد کردہ بدعت پر اصرار کرنے کا موقع ملے نہ عمال حکومت۔ "دستور" اور "لغض اس" کے اندیشے کی آڑ پر کوئی ملت کے ادائیگی فریبہ مذہبی میں دست اندازی اور رکاوٹ ڈالے کا موقع پائیں۔ اس طرح اکثریت کی اقلیت کو مغلوب سمجھ کر رگڑ سکے گی نہ دل سکے گی اور سب ملتوں کے حقوق کہاں محفوظ ہو جائیں گے نہ وہ اکثریت رکھتی ہوں یا اقلیت میں ہوں۔

دوسری تدبیر یہ ہے کہ سب طرح حکومت کو آج اختیار حاصل ہے کہ بعض امور میں وہ اکثریت کے فیصلے کی مطلق پرواہ نہیں کرتی اسی طرح اگر کسی نئے مسودہ قانون یا کسی نئی تحریک کے منظور ہو جانے سے کسی ملت کو مضرت پہنچتی ہو تو باوجود اس کے کہ اکثریت اس کے موافق ہو اس ملت کے نمائندوں کو اختیار ہو کہ اس کو منظور نہ ہونے دیں بشرطیکہ ان میں سے تین چوتھائی اراکین اس کے خلاف رائے دیں۔ اس کے پوئی نہیں کہ مسلم اقلیت کسی نئے مسودہ قانون یا نئی تحریک کو جو مسلموں کے لئے سودمند ہو باوجود مسند اکثریت کی مخالفت کے منظور کر اسکے گی۔ اپنی اقلیت کے لئے سودمند تھاویز کو منظور کرانے کے لئے وہ ضرور مسند اکثریت کی دست بگر رہے گی۔ لیکن جو حالت آج اس کی ہے اس کو مسند اکثریت کا غلبہ کم از کم بچاؤ نہ سکے گا اور وہ بد سے بدتر نہ ہونے پائے گی۔ جو صورت حالات انگریزی حکومت نے اس کے لئے پیدا کر دی ہے سوراج اس کو خراب نہ کر سکے گا۔

آپ نے دیکھا کہ مذہبی آزادی وغیرہ کو سب طرح محفوظ رکھنے کی تدبیر سوچی گئی ہے اور موجودہ صورت حالات کو کم از کم ٹھٹھے نہ دینے کی کیا تدبیر سوچی گئی ہے لیکن موجودہ صورت حالات کی بہتری کا یہی انتظام کرنا چاہئے اور وہ اسی وقت ہو سکتا ہے کہ یا تو اکثریت ہماری ہو یا اکثریت کی ذہنیت فاضلانہ اور غیر مضطرب ہو

غیر منطوق اور خالص ملی مسلم اور غیر مسلم طبقہ ہائے انتخاب اس ذہنیت کو درست نہیں کر سکتے۔ البتہ اس کو اور بھی بگاڑ سکتے ہیں اگر ان کی جگہ عام ملکی اور مخلوط طبقہ ہائے انتخاب قائم کئے گئے تو اکثریت تو یہ رہ سکتی ہے کہ اگر چند نشستیں بھی اقلیت کی نمائندگی کے لئے مخصوص نہ کی جائیں تو اقلیت کی نمائندگی ہی نہ ہونے دے اور اگر چند نشستیں اقلیت کے لئے مخصوص کر دی جائیں تو ان کو اپنے بیشتر التعداد و دوٹوں کے ذریعے سے ایسے مسلمان امیدواروں سے چڑ کر دے جو ان کے آدرے ہوں اور محض "بھس برے مسلمان" ہوں۔ ان کا نام مسلمانوں کا سا ہو اور کسی مسلمان کے گھر پیدا ہوئے ہوں مگر سیاست میں ہرگز مسلمان نہ ہوں اور منہور اکثریت ہی کے مطیع و متقاد اور ہمیشہ اسی کے متقلد اور متبع ہوں خواہ اس سے مسلمانوں کی کتنی ہی صدمہ و تحقیر تلغی کیوں نہ ہو مگر لیکن اقلیت بھی اتنا تو کر سکتی ہے کہ جب دو منہور و امیدوار مقابلے میں آئیں داوریہ تقویٰ یا آئریہ ہوگا، اپنی رائے اس منہور امیدوار کو دے جو مسلمانوں کے ساتھ زیادہ منصفانہ طریقے پر سلوک کرتا رہا ہو اور زیادہ رواداری کا ثبوت دیتا رہا ہو اگر منہور کی اکثریت صوبہ جات متوسط کی طرح ۵۰ فی صدی ہو اور مسلمانوں کی اقلیت ۵۰ فی صدی یا دونوں کا تناسب مدراس کی طرح ۹۳ فی صدی اور ۷ فی صدی ہو یا بہار اور اڑیسہ کی طرح ۷۰ فی صدی اور ۳۰ فی صدی یا صوبہ جات متحدہ کی طرح ۵۰ فی صدی اور ۵۰ فی صدی بھی ہو تو صاف ظاہر ہے کہ اسی تناسب سے منہور اکثریت مسلمانوں کی نشستوں کے لئے امیدواروں کو کامیاب بنانے پر اثر ڈال سکتی ہے اور مسلمانوں کی اقلیت منہوروں کی نشستوں کے لئے امیدواروں کو کامیاب بنانے پر اثر ظاہر ہے کہ مسلمان بہت ہی ضعیف سا اثر ڈال سکیں گے اور منہوروں کا اثر ایک سیلاب کی طرح ہوگا جو مسلمان اقلیت کے دوٹوں کو بڑی آسانی سے بہا لے جایا کرنے کا یہ امر یقینی ہے کہ مسلمانوں کی حقیر سے حقیر اقلیت بھی منہوروں کی بڑی

سے بڑی اکثریت پر اتنا اثر تو ضرور ڈال سکے گی کہ ڈاکٹر موسیٰ کی طرح دریدہ دہن  
 ابیدار بھی ڈور سے تلکیں گے کہ کہیں برہی جت اصنیکر مسلمانوں کے چند دوڑوں کی  
 مدد سے تنہا نہ ہو جائیں اور لالہ لاجپت رائے بھی جن کی گوشت خوری مشہور زمانہ  
 ہے یہ نہ کہہ سکیں گے کہ کسی ہندو سبائی کے فلات اور کسی سوداچی منہد کے لئے  
 دودھ دینا گوارا نہیں کیا جاتا ہے لیکن یہ بھی ممکن ہو سکے گا کہ وہ گز بغینی نہیں کہ اکثریت  
 اپنا ایک بھی صبیح ناماندہ نہ منتخب کر سکے اور جو اس کے ناماندے بن کر جائیں وہ  
 کبھی بھی اس کے موافق لب کشائی نہ کر سکیں۔

اس لئے یہ تدبیر کافی نہیں ہے کہ خالص ہٹی علقہ اے انتخاب کی جگہ عام  
 ملکی اور مخلوط علقہ اے انتخاب قائم کر دئے جائیں۔ البتہ یہ تدبیر مسلم اقلیت کی کافی  
 اور موثر حفاظت ہو سکے گی کہ مسلم اقلیت کو اکثریت کر دیا جائے۔ یہ اس طرح تو  
 نہیں ہو سکتا جس طرح انگریزی عمال حکومت نے اپنی اقلیت کے "حقوق" کی  
 "کافی" اور موثر حفاظت کے لئے کیا تھا کہ ہر جگہ اپنی اقلیت کو اکثریت کر دیا تھا۔  
 مگر یہ اس طرح ہو سکتا ہے کہ چند صوبوں میں مسلمانوں کی بھی اکثریت کر دی جائے۔  
 آج بھی پنجاب اور بنگال میں ان کی خفیف سی اکثریت ہے۔ اس کو مسلم لیگ کی  
 نجادیز کے مطابق خفیف تر کرنا ہرگز درست نہ ہو گا نہ "کنکرنو پکیٹ" کے طریقے پر  
 اس اکثریت کو پنجاب میں برائے نام مساوات اور حقیقی اقلیت کر دینا اور بنگال میں  
 صاف اور صریح اقلیت کر دینا۔ اس کا نقطہ اس طرح کیا جائے کہ خواہ رلے دہلی  
 کے لئے آمدنی کی کوئی شرط بھی کیوں نہ رکھی جائے پنجاب اور بنگال کے اتنے مسلمانوں  
 کو حق انتخاب ضرور دے دیا جائے کہ منہد حق انتخاب رکھنے والوں کے مقابلہ میں  
 ان کا تناسب بالکل وہی ہے جو آبادی میں مسلمانوں اور ہندوؤں کا تناسب ہے۔ ان  
 کے علاوہ دو چھوٹے چھوٹے صوبے اور ہیں جہاں سہاری اکثریت ہے صوبہ سرحد کی

اور بلوچستان حقیقتاً یہ تو ہندوستان کے اجزا بھی نہیں ہیں۔ برما کی طرح انگریزی انتہائی فتوحات نے انھیں ہندوستان میں ملا دیا ہے لیکن جب تک یہ ہندوستان میں شامل ہیں اور اگر ہم نے ان کے ساتھ اچھا سلوک کیا تو غالباً یہ ہندوستان ہی کے اجزا بنے رہنا پسند کریں ان کے ساتھ اسی طرح برتاؤ کرنا چاہئے جس طرح ہندوستان کے دیگر اجزا کے ساتھ کیا جاتا ہے اور ان کو اصلاحات دے دی جائیں۔ ہندوستان کا ایک اور جزو بھی ہے جہاں ہماری صاف اور صریح اکثریت ہے گو انگریزوں نے اسے چند اور اجزائے منفرد سے ملا کر صوبہ بنائی کا ایک جزو بنا دیا ہے۔

کاگر ۱۹۲۰ء ہی میں اتفاق رائے تمام ہندو کے اسے ایک علیحدہ صوبہ بنایا گیا ہے۔ اس کو بھی سے علیحدہ کر دیا جائے تو ان تین چھوٹے چھوٹے صوبوں میں مسلمانوں کی اکثریت اسی طرح زبردست ہوگی جس طرح ہندوؤں کی اکثریت پنجاب اور بنگال کے سوا ہر صوبے میں ہے۔ اس تقسیم کے خلاف یوں بھی کوئی غصہ نہیں پیش کیا جاسکتا لیکن جس طرح صوبہ سرحد کو اصلاحات دینے کے خلاف الوی جی اور تقریباً تمام سوراچی ہندو بھی جہاں تک کہ پیٹ سوئی لال اور لالہ لاجپت رائے کو الوی جی سے علیحدہ رکھنے کے لئے مجتمع ہو گئے تھے اور سر صوبہ اسوامی آئیر اور سر رنجا چاریر نے اپنے تعصب اور اپنی تنگ نظری کو ہزاروں آدمی اور عورتوں کے عزائم میں ڈھانکا تھا اور صوبہ سرحدی کو اصلاحات دینے کے لئے ہندو صاحبان صرف اسی طریقے پر تیار تھے کہ وہ اپنی ذاتی ہیئت کو بالکل کھو دے اور صوبہ پنجاب میں ملحق ہو جائے اور بس طرح سارے ہندوستان کے ہندوؤں نے اس تقسیم بنگالہ کے خلاف طوفان اٹھایا تھا جس نے مشرقی بنگال میں مسلمانوں کو ہندوؤں پر اکثریت دے دی تھی اس طرح آج بھی متعصب تنگ دل اور تنگ نظر ہندو ہندو مت کی ممی سے علیحدگی کے خلاف آدمی آدمی سے عزائم ڈھونڈ کر بنگال رہتے ہیں۔ اور تینوں امور میں اصل وجہ

ایک ہی تھی یعنی روہی صوبے میں بھی مسلمان اکثریت کے ماتحت رہتا نہیں چاہتے۔ ہم نے اسی لئے یہ تدبیر سوچی ہے کہ پانچ صوبوں میں وہ بھی مسلمانوں کی اکثریت کے ماتحت رہیں جس طرح کہ باقی تمام صوبوں میں جو وسعت اور آبادی میں ان سے کئی گنے ہیں مسلمان ان کی اکثریت کے ماتحت رہیں گے۔ ہم کب چاہیں گے کہ مسلمان اقلیتیں صوبجات متحدہ، صوبہ ممبئی، صوبہ مدراس، صوبہ بہار، اڑیسہ، صوبجات متوسط، صوبہ آسام، صوبہ دہلی، صوبہ اجمیر، میر و اڑوہ اور صوبہ گڑگ میں منہدوؤں کی اکثریت کے ظلم و تعدی کا شکار ہو؟

اس لئے ہم اپنے ان بھائیوں کو اکثریت کے ظلم و تعدی سے بچانے کے لئے پنجاب، انگل، سندھ، صوبہ سرحدی اور بلوچستان میں ہرگز سندھ اقلیت پر ظلم و تعدی کو روا نہ رکھیں گے۔ اس سے بڑھ کر کیا ضمانت دی جاسکتی ہے؟ لیکن اگر ہماری اقلیتوں پر ان صوبوں میں سندھ اکثریت نے ظلم و تعدی کو روا رکھا تو اس کی سندھ اقلیتوں کے ذریعے سے اصلاح کرانے کی ہیں بھی پانچ صوبوں میں ضرورت ہوگی۔ ہم سندھوؤں کو کافی ضمانت اپنی نیک چلنی کی دیتے ہیں اور وہی ضمانت ان سے ان کی نیک چلنی کی طالب کرتے ہیں۔ یہ ”مسلم اقلیت کی کافی اور موثر حفاظت“ ہے اور اسی باعث دہلی میں مالوی جی سے اور پٹنہ میں ڈاکٹر مونسے سے اس کا کوئی جواب نہ بن چڑا اور جمباحثہ سندھ مہاسیجہ کی سمجھت کمیٹی میں ہوا ہے اس سے اب تک پردہ نہیں اٹھایا جاسکا۔ ڈاکٹر مونسے کو اپنا خطبہ صدارت اس کی اعلیٰ نشست کے بعد بھی بدلتا پڑا اور گو جھنے نار مہاسیجہ کے جلسے سے قبل آتے تھے۔ سب ظاہر کرتے تھے کہ اسی امر پر طرط بحث و مباحثہ ہو رہا ہے لیکن آج تک نہ معلوم ہوسکا کہ ڈاکٹر مونسے صاحب نے اپنے صدارتی ایڈریس میں ترمیم کی تو کیا اور سمجھت کمیٹی نے فیصلہ کیا تو کیا کیا۔ البتہ ایو سی ایڈریس نے نہایت وقوں سے لیڈروں کے



آنے اور ہمسایہ کا جلسہ شروع ہونے سے چند دن پہلے ہی اطلاع دی تھی کہ فیصلہ وہی  
 ہوگا جو دہلی میں ہوا تھا یعنی کوئی فیصلہ نہ ہوگا۔ مسلمان اگر یوں ہی خالص مسلم طبقہ لئے  
 انتخاب چھوڑ کر اپنی اقلیت کو ہر صوبے میں ہندو اکثریت کے رحم پر چھوڑنے کو تیار  
 ہیں تو ”نبھا“ ورنہ ہندو ”قوم پرور“ موجودہ صورت حال ہی پر قانع ہیں۔ وہ  
 ہر صوبے میں مسلمانوں کو اقلیت میں رکھنا چاہتے ہیں اور ایک صوبے میں بھی ہندو  
 کو اقلیت میں رکھنے کے روادار نہیں۔ اس طرح ہمارے ۲۰ مارچ کے فیصلے نے  
 ان ”قوم پروروں“ کی ”قوم پروری“ کا بھانڈا پھوڑ دیا۔ کل انشا اللہ پھر اسی موضوع  
 پر لکھوں گا اور ثابت کروں گا کہ ہندو عاقبتی اس امتحان میں جو ہم نے لیا تھا کس  
 بُری طرح نیل ہوئی۔

## (۴) ہندو جاتی کی قوم پروری کا بھانڈا پھوٹتا ہے

مہمہ ۲۰ اپریل ۱۹۲۷ء

برہمن سیاست دان کی داد دیجئے، کل جس وقت میں "مہمہ" میں اس سرخی کے نیچے مقالہ اقتصاد میں لکھ رہا تھا کہ حقیقتاً ہمارے بعض مسلمان بھائیوں سے کہیں زیادہ یہ ہندو سبھائی ہمارے (۲۰ مارچ کے) فیصلے کی حقیقت کو سمجھتے ہیں اور ان کا سکوت ہمارے ان مسلمان بھائیوں کے اختلاف سے کہیں زیادہ آج اس فیصلے کی تلافی کر رہا ہے۔ خدا نہ کرے کہ کہیں ان کے اظہار اختلاف سے یہ ہندو سبھائی 'قوم پرور' فائدہ اٹھالیں اور کہہ دیں کہ ابھی اس پر غور کرنے اور اس کا جواب دینے کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ خود مسلمان بھی اس سے متفق نہیں ہیں! ٹھیک اسی وقت ہندو سبھائی "قوم پرور" ہمارے ان بے صبر اور (اگر معاف کریں تو کہوں) بے سمجھ بھائیوں کے اظہار اختلاف سے فائدہ اٹھا رہے تھے اور کہہ رہے تھے کہ ابھی مسلمان لیڈروں کے ۲۰ مارچ کے فیصلے کا جواب دینے کی ضرورت نہیں ہے، اس لئے کہ خود مسلمان بھی اس سے متفق نہیں ہیں! غائب ہو یا ادلی الالباب! آج صبح اٹھتے ہی میں نے ایسوسی ایٹ پریس کے تار منگائے اور دیکھا کہ ۱۸ اپریل کو سبکدستی اور اس کی خاص سبکدستی کی حکومت سے وہ ریزولوشن جلوت میں آگیا جو ہمارے فیصلے کا جواب تھا اور بجائے اس کے کہ ہندو سبھائی اس پر کوئی بحث و مباحثہ ہو اسے "ڈنئے باز" صدر جناب ڈاکٹر موہنجے کرمی صدارت سے پیش فرمائیں گے۔ وہ جواب یہی تھا کہ ابھی جواب دینے کی کچھ ضرورت نہیں۔ کیا اب بھی ہمارے مکتبہ میں بھائی قائل نہیں ہوئے کہ ہمارا فیصلہ "لا جواب" تھا۔

جو ریزولوشن سبکدلیٹی کے پردہ اخفاے گفتوں کی گرما گرم بحث کے بعد نکلا ہے اس کا دیباچہ وہی منہد جاتی کی پالیسی ہے جس کا اظہار گذشتہ سال کی ہما سجا منعقدہ دہلی میں کیا گیا تھا۔ میں نے اس ریزولوشن کو بہت ڈھونڈھا مگر نہ ملا تاہم بلا شک و شبہ کی ذرا سی بھی گنہائش کے یقین کیا جاسکتا ہے کہ وہ یہی ہو گا کہ وہ منہد جاتی جس میں بقول لالہ لاجپت رائے ہی کے ملاحظہ ہو سال گذشتہ کی ہما سجا میں چھوٹ پھات کے ہنگامہ خیز اور شور و آغیز ریزولوشن پر لالہ جی کی گول مول تقریر ”ایک الموی دوسرے الموی کے ساتھ بیٹھ کر کھانا بھی نہیں کھا سکتا۔ جس میں ۲۲ کروڑ میں سے کم از کم ۵ کروڑ اچھوت منہد اپنے ہم مذہبوں کے مدارس میں داخل نہیں کئے جاسکتے (البتہ نقد ل لالہ جی و حاضرین جلسہ کے ایک غیر منہد حکومت کے مدارس میں سے انھیں کوئی نہیں نکال سکتا) جس میں اسی تناسب سے اچھوت منہد اپنے ہم مذہبوں کے کنوئوں سے پانی نہیں بھر سکتے (البتہ بقول ایضاً ایک غیر منہد حکومت کی قائم کردہ سینیٹوں کے کنوئوں سے انھیں پانی بھرنے سے کوئی نہیں روک سکتا) جس میں اسی تناسب سے اچھوت منہد اپنے ہم مذہبوں کے مندروں میں داخل ہو کر پوجا نہیں کر سکتے (انوس ہے کہ ایک غیر منہد حکومت اور اس کی قائم کردہ سینیٹوں نے پوجا پاٹ کے لئے کوئی مندر نہیں بنوائے ورنہ بقول ایضاً ان مندروں سے انھیں کوئی نہیں نکال سکتا) وہ منہد جاتی مسلمانوں کی افتراق پسندی پر خون کے آنسو بہاتی ہے اور ایک مشترکہ قومیت کے قیام کے لئے اس کا دل سخت بے چین ہے اور گویا ہر صدی کو وہ اس لئے اصلاحات دینا پسند نہیں کرتی کہ وہاں اس کی اقلیت ہے اور مسلمانوں کی اکثریت ہے۔ وہ تمام ان صوبوں میں جہاں اصلاحات دی جاتی ہیں اور جہاں مسلمان اقلیت میں ہیں یا باوجود اکثریت کے اقلیت میں رکھ دئے گئے ہیں، صرف یہ تقاضائے قوم پروری اس کو بھی گوارا نہیں کر سکتی کہ مسلمان اپنے

نمائندوں کا خود ہی انتخاب کر لیا کریں یا ان کی نمائندگی کا تناسب ان کی آبادی کی اقلیت اور ان کے افلاس و جہل کی اکثریت سے ذرا بھی زیادہ ہو۔

اس دیباچے کے بعد ارشاد ہوتا ہے کہ بنابرین کہ دالٹ مسلمان ہماری طرح سمجھ دار نہیں ہیں کہ دیکھیں کہ ہم کیا کہتے ہیں بلکہ نہایت احمق واقع ہوئے ہیں اور باوجود ادعائے وحدت اسلامیہ اور تنظیم کی چیخ و پکار کے اس فیصلے پر بھی متفق نہیں ہیں جس پر ہماری بدعتی سے رائے سینا کے جلسے کے حاضرین مسلم لیڈر حیرت انگیز طریقے پر متفق ہو گئے تھے بلکہ ہر وہ مسلمان جو لیڈری کا دعوے دار ہے اور اسی لئے جن کو اب تک لیڈر کہا جاتا ہے ان کا جانی دشمن ہے اور جو فولیڈروں کے اس جلسے میں شریک نہ تھا اور اگر اس میں شرکت کے لئے مدعو کیا گیا تھا تو غیر حاضر ہونے سے شرمندہ نہیں ہے بلکہ اسی باعث اپنے نہیں حاضرین کے فیصلے کے لئے ذمہ دار نہیں سمجھتا اور اس سے اپنی برأت کے اظہار کو فرض سمجھتا ہے۔ اور اگر مدعو نہیں کیا گیا تھا تب تو اپنی اس حق و تدبیر و تحقیر کو حاضرین جلسے کے خلاف اعلان جنگ کے لئے کافی سبب سمجھتا ہے، اپنا مذہبی، سیاسی، اقتصادی، معاشرتی، تاریخی، جغرافیائی وغیرہ وغیرہ فرض سمجھتا ہے کہ حاضرین جلسے سے دست و گریباں ہو جائے اور جب تک ساری ملت اسلامیہ کو ان کے خلاف ابھار کر اس فیصلے کو منسوخ نہ کرائے اور اس طرح ان کو دنیا بھر میں ذلیل و خوار نہ کرائے۔ اس پردن کا چین اور رات کی نیند حرام ہے اور اب رائے سینا کے جلسے کے حاضرین نے ایمان داری کو کام میں لا کر اور اضیاء کو برت کر صاف صاف کہہ دیا تھا کہ فیصلہ ابھی تمام مسلمانانِ منہد کا فیصلہ نہیں کہا جاسکتا۔ ابھی یہ ہم حاضرین ہی کا فیصلہ ہے (اور ممکن ہے کہ بعض ہم میں سے بھی جا کر ان غیر حاضرین سے جن کا ذکر دالٹ، میں اوپر کیا جا چکا ہے اور جو ہم سے اپنی عدم شرکت کے باعث ناراض اور اسی لئے ہمارے فیصلے سے بیزار ہیں کہنا شروع کر دیں کہ انا معکم انا نحن مستحقون ہم ہیں تو تمھارے

سی ساتھ لکھ کر کیا کریں مجبور تھے۔ وہاں اوروں کے ساتھ اتفاق ہی کرنا پڑا بلکہ ہم تو یہ بھی کہہ آئے یہ تیسری درحقیقت ہماری ہی ایما دے۔ ہم نے فلان سنہ قبل مسیح میں فلاں یا دودھ میں یہی تجویز پیش کی تھی مگر تم ذرا پروا نہ کرو۔ اگر تمہیں یہ منظور نہ ہو تو صاف مخالفت کرو۔ ہم کہیں سنجیدگی سے تو رائے دے نہیں آئے ہیں ہم تو فقط منہ بستے تھے۔

تمام ہندوستان کے مسلمانوں کا فیصلہ اس وقت ہو گا جبکہ ہماری تمام جمعیتاں دلی کے نمائندے اس پر غور کر کے فیصلہ صادر کریں (جس کی ہم ہندو سبھاؤں نے اس طرح تقلید کی کہ ہم نے اپنے دلی کے جلسے میں ایک سب کمیٹی اس لئے بنادی کہ ۲۲ کروڑ والی ہندو جاتی کے ہر ایک فرد سے پہلے اس کی رائے دریافت کرے اور ”جلد سے جلد“ یعنی اس کنبہ کے میلے کے بعد دوسرے کنبہ کے میلے تک اپنی رپورٹ پیش کر دے جس کے بعد ہم ایک اور سب کمیٹی بنادیں گے کہ وہ اس سب کمیٹی کی رپورٹ پر غور کرے اور پھر ایک ”تیسری سب کمیٹی“ بنادیں گے کہ وہ اس دوسری سب کمیٹی کی رپورٹ پر غور کرے اور یہی سلسلہ جاری رہے گا یہاں تک کہ ۱۹۲۹ء تک کمیشن آئے اور چلا جائے، اور رج، سٹریٹنٹس یہ ایک عجیب و غریب بات کہی ہے کہ مسلمانوں کے فیصلے میں ایک حصہ شرط کا ہے اور دوسرا اس کی جزا کا اور مخلوط حلقہ لئے انتخاب کی جزا ہم ہندو سبھاؤں اس وقت تک قبول نہیں کر سکتے جب تک اس انوکھی اور نرالی شرط کو بھی قبول نہ کر لیں کہ پنجاب، بنگال، سندھ، صوبہ سرحدی اور بلوچستان سب میں کونسلیں ہوں اور ان کے لئے نمائندے انتخاب کرنے والوں میں اسی طرح مسلمانوں کی اکثریت ہو جس طرح کہ بمبئی، صوبہ بھارت، سندھ، بہار، اڑیسہ، متوسط، آسام، دہلی، اجمیر، گڑگ، اور مدراس میں اور اگر سرسنگھن اور مسلمانوں کے خاص عزیت فرما کا سال گذشتہ کا کونسل آف اسٹیٹ والا مدراس کونسل کا امسال، الازیز ویشن منظور ہو جائے تو مدراس کی جگہ نامل ناٹو آمدھرا اور بقیہ صوبہ مدراس میں ہندوؤں کی اکثریت رہے گی اور اگر

ہیں یہ یہودہ لخوا اور تباہ کن شرطا منظور نہیں ہے تو مسلمانوں کو وہ ہماری محبوب ہیں  
ہیں دل سے مطلوب اور کیا کہیں کس قدر مغرب جزا بھی منظور نہ ہوگی کہ مسلمان  
اپنی حقیر اقلیتیں ہماری عظیم الشان اکثریتوں کے رحم و کرم پر چھوڑ دیں اس لئے اس  
سے مطلق فائدہ نہ ہوگا کہ ہم اس وقت اس فیصلے پر شرط سمیت کوئی ایسی رائے دیں  
جس کو کوئی سمجھ سکے اور ہم پابند ہو جائیں۔

تاہم یہ کیسے ہو سکتا تھا کہ ہندو مہاسبھا کا بیٹے میں اجلاس ہو اور یہ "قوم برہمن"  
ہندو جاتی ایک صاف و صریح رائے اس مردود شرط کے خلاف نہ دے جس میں اس  
باغیانہ خیال کے اظہار کی جرأت اور جرات کی گئی ہو کہ اس اچھوت تہذیب والی  
ہندو جاتی کی اقلیت خوں خوار اسلامی تہذیب والی ملت کی اکثریت پر اعتماد اور  
بھروسہ کرنے کے لئے تیار ہو۔ اس لئے ہندو مہاسبھا اس باغیانہ کوشش کے  
خلاف اظہار نفرت کرتی ہے کہ کسی صوبے میں قانون ساز کونسلیں بالخصوص اس  
غرض کے لئے بنائی جائیں کہ کسی خاص ملت کو ان میں اکثریت حاصل ہو جائے  
گو جب ۱۹۵۶ء میں لارڈ کرزن نے تقسیم بنگالہ اس طرح کر دی تھی کہ ایک صوبے  
میں ہندو جاتی بھی اقلیت میں رہ گئی تھی تو ہماری ہندو جاتی نے ایک حشر برپا کر دیا  
تھا اور اس وقت تک راضی نہ ہوئی جب تک کہ بادشاہ سلامت نے خود دہلی  
تشریف لا کر اور اپنی نانچ پوشی کے ایک عرصے بعد تاج پوشی کا اعلان کرنے کے  
بہانے سے پرنس ٹھیس انگریزی عمال حکومت کے مملات ایک دوسرا اور حقیقی اعلان  
نہ کر دیا کہ تقسیم بنگالہ تو قائم رہے گی مگر اب نئی تقسیم اس طرح ہوگی کہ بجائے ایک  
ٹکڑے میں بنگالی مسلمانوں کی اکثریت ہونے کے اور دوسرے ٹکڑے میں ہماری ہندو  
کی اکثریت ہونے کے دونوں ٹکڑوں میں حقیقتاً ہندوؤں ہی کی اکثریت ہوگی گو ایک  
ہی آبادی کے لحاظ سے مسلمانوں کی خفیت سی اکثریت ہوگی لیکن افلاس اور جہل

میں بھی ان کی اکثریت ہوگی اور بہت عظیم اشاں ہوگی اس لئے اس کا کچھ خوف نہ کرنا چاہئے۔

لیکن کیا کیا جائے کہ ششہ سے ایک سیاسی انجمن ہندوستان میں موجود ہے جو باوجود ۷ کروڑ مسلمانوں اور کروڑوں راجپوت اور مرہٹہ ہندوؤں اور سکھوں کی عدم شرکت کے ”ہندی“ اور ”قومی“ کہلائی جاتی تھی ”شیر پنجاب“ نہیں تھیں اب وہ پنجاب کے ”کیسری“ ہیں اور شاید جلد ہی ”پانچ جلوں کے کیسری“ ہو جائیں اس لئے کہ نہ ”شیر“ ہندو جاتی کی بھاشا شیر ہے نہ ”پنچ“ ہے نہ ”آب“ ہی ہٹا لالہ جی کے صوبے میں انگریزوں نے ہندو مسلمان، سکھ سب کا خون نہایت بیدردی سے بہایا۔ سب کو زمین پر سانپ اور بھوک کی طرح پیٹ کے بل چلایا اس لئے کہ ۱۹۱۲ء کے آخر میں پہلی بار ان سیاسی انجمن میں شریک ہو سکے اور گو مسلمانوں کے لئے ناممکن ہے کہ وہ اس میں اکثریت حاصل کر لیں تاہم ان کی بھی ایک جماعت اس میں شریک ہے اور خدا کے فضل سے سوراہیوں کی بنیاد کے بعد بھی اس میں کچھ ایسے مندوبانک ہیں جو ہندوستان کو فقط ہندوؤں کا ملک اور ان کی ملک نہیں سمجھتے نہ اس ڈیسے کہ کہیں ڈیڑھ کروڑ افغانی اور ۷ کروڑ ہندوستانی مسلمان مل کر ۲۱۰ کروڑ ہندوؤں کو باوجود ان کے نیپالی بھائیوں کے لاؤ اب تو جاپانی اور چینی بھائیوں کے بھی ہضم نہ کر جائیں انگریزوں کی غلامی پر صابر و شاکر ہیں۔ ہندو بھائیوں نے اس سیاسی انجمن اور اس کے سوراہی ارکان کی گذشتہ انتخابات میں پوری پوری مخالفت کی اور شمالی ہندوستان میں اسے ہر اکر چھوڑا مگر اس کو کیا کرے کہ مدراس میں جھگڑا ہندو مسلمانوں میں نہیں ہے برہمن اور غیر برہمن ہندو ہی میں ہے اور وہاں ہندو بھائیوں کا اس قدر زور نہیں اس لئے کہ وہاں ہندو ہی ہندوؤں کو عام شہریوں پر راستہ تک نہیں چلنے دیتے۔ پھر شکتھن کیا ہو بہر حال

ابھی انڈین نیشنل کانگریس پھر ہندو بھاسا نہیں بنی ہے اس لئے ہندو بھاسا اسے حکم دیتی ہے کہ جس طرح ہندو بھاسا اس وقت تک جب تک کہ ۱۹۲۹ء کے کمیشن کی رپورٹ اور اس پر برطانیہ کی پارلیمنٹ کا فیصلہ نہ ہوئے مسلمانوں کے فیصلے کو ردی کی ٹوکری ہی میں ڈالے رکھے گی۔ بالکل اسی طرح انڈین نیشنل کانگریس بھی اسے ردی کی ٹوکری ہی میں ڈالے رکھے۔

پہلے دیباچے میں وہی پرانے قوم پروری کے دعوای کا اعادہ اور گفت و شنید کے لئے آدمی کا اظہار پھر اس پر بھی مسلمانوں کے لیڈروں کے فیصلے پر لئے دسیئے سے اس لئے انکار کہ کوئی مستحول جواب بن نہیں آتا تاہم اس پر اصرار کہ کہیں بھی ہندو اقلیت میں نہ رکھے جائیں اور مسلمانوں کے خالص مسلم حلقہ ہائے انتخاب کے چھوڑنے کے لئے جو شرط لگا دی اس کے قبول کرنے سے بیزار ہیں لیکن اس پر بھی اصرار کہ وہ کانگریس جس کی ہندو بھاسا اس قدر کھلم کھلا مخالفت کی تھی مسلمانوں سے گفت و شنید کر کے کوئی ایسا فیصلہ نہ کرے جس سے ہندو مسلم کشیدگی دور ہو اور ملک میں اتحاد و اتفاق کی پھر بہار آئے۔ یہ ہے ہندو بھاسا کا جواب لیکن اس میں ایک چیز بھی قربان نہ تھی۔ شروع سے اخیر تک منغیانہ ہی منغیانہ پہلو نظر آ رہا تھا۔ اس لئے ان مابین سیاست نے جن کی سب کمیٹی کے یہ ریزولوشن سپرد ہوا تھا یا خود سب کمیٹی نے یہ سطرے فرمایا کہ آخر میں ایک دو لفظ ایسے بھی کہہ دئے جائیں جس سے معلوم ہو کہ ہندو بھاسا آخر چاہتی کیا ہے۔ چنانچہ پہلی چار رو قعات کے بعد اس ضابطہ پر ایک ہندو بھاسا میں ایک آخری پانچویں دفعہ بھی رکھ دی گئی مگر اس میں بھی یہ ارشاد نہ ہوا کہ ہندو بھاسا چاہتی کیا ہے بلکہ صرف اسی قدر ارشاد ہوتا ہے کہ ”تاہم بھاسا حسب ذیل اصولوں کو بطور موضوع بحث کے تجویز کرتی ہے“ وہ موضوع بحث ”تسینہ کے قابل اصول کیا ہیں؟ سب سے اول تو وہ جزا ہے جو محبوب، مطلوب اور مرغوب ہے۔“



ہے یعنی (البتہ) تمام صوبجات کے لئے مخلوط حلقہ ہائے انتخاب۔ زیر مسلمانوں کی رعایت سے اس میں اس قدر اور بڑھا دیا گیا ہے کہ ایک خاص مدت کے لئے بے مختلف پارٹیاں اتفاق رائے سے منتخب کر دیں نشستیں مخصوص کر دی جائیں مگر نمائندگی ایک ہی اصول پر مبنی ہو مثلاً آبادی یا فہرست رائے دہندگان یا ٹیکسوں کی ادائیگی کی رقم میں تناسب کے مطابق یعنی اگر مسلمان چاہیں تو جس اقلیت میں وہ تقریباً تمام صوبوں میں بحباب آبادی ہیں اسی کے مطابق ان کے لئے نشستیں بھی مخصوص ہو جائیں۔ ”کنھنڈ پکیٹ“ کی طرح پنجاب و بنگال میں اس سے کم بھی نہ ہوں گوان کا پُر کرنا پنجاب و بنگال کے سوا جہاں ہندو تقابلاًں زمینداروں اور دیہاتوں کا اثر ہے ہر صوبے میں ہندو اکثریت ہی کے ہاتھ میں ہو یا پھر اس سے بھی کم تناسب سے نشستیں مقرر کی جائیں اور مفلس و نادار اور جاہل مسلمانوں کو کم نشستیں دی جائیں اور متمول اور تعلیم یافتہ ہندوؤں کو زیادہ دی جائیں۔ (ب) ہر صوبے میں رائے دیئے کا حق ہندو مسلمانوں کو یکساں طریقے پر دیا جائے۔ یہ نہ ہو جیسا کہ رائے نمٹا اصلاحات اور انٹیکو چیمبر ڈا اصلاحات دونوں میں مسلمانوں کے اظہار پر نظر رکھ کر کیا گیا تھا کہ خالص ہندو حلقہ ہائے انتخاب میں مقابلتہ کم نشستیں مسلمانوں کو بھی رائے دیئے کا حق دیا گیا تھا ورنہ مسلمان رائے دہندگان کی فہرست نہایت سی مختصر ہوتی۔ (ج) مذہبی حقوق (مناسک) اور مذہبی جیسے رسوم کا کوئی تحفظ حسن غامض یہ ہے کہ اب بھی ہندو جاتی کی رائے معلوم نہیں ہوئی۔ اس کے لئے جس طرح دہلی کے خواص کے جلسے نے ایک سب کمیٹی بنا دی تھی کہ جلد سے جلد کمیشن بننا ہر سالہ کے کمیشن کے چلے جانے کے بعد رپورٹ پیش کرے اسی طرح ہر سالہ کے کمیشن میں اور بیٹے کی جہاں سب کے بعد بھی مجلس عاملہ ایک کمیٹی بنا دیگی کہ یہ خوب چھان بین کر کے ہندوؤں کی رائے دریافت کرے پھر اپنی تجویز کو سامنے

ہیں ڈھالے مسلم لیڈروں سے بھی گنت و شنید کرے اور بالآخر ”آل انڈیا ہندو مہاسبھا“ کی منظوری کے لئے پیش کر دے۔

یہ تو ہندو مہاسبھا کا جواب ہوا، لیکن اب ہم کیا کریں؟ ہم دیا جے کا جواب اس طرح دیں کہ صاف کہیں کہ ”تھاری“ قوم پروری کا بھانڈا بھنٹ گیا۔ اب اس راگ کو نہ الاپو اور جو جی چاہے لگاتے رہو۔ دفعہ (۲) کا یوں جواب دیا جائے کہ شروع میں ہی میں تمام مسلم جمعیوں کا جلسہ بمبئی میں منعقد کیا جائے اور ہندو مہاسبھا پر غصہ کر دیا جائے کہ مسلمانوں کا فیصلہ متفقہ ہے اور نیز یہ کہ جڑا بلانٹھ کی منظوری کے منظور نہیں ہو سکتی۔ ہمارے فیصلے کے اجزاء نہیں ہیں وہ ایک ہی فیصلہ ہے جس میں شرط و جزا دونوں شامل ہیں۔ ہم نئے بقال نہیں ہیں کہ مول تول کریں۔ ہاتھ کا گندھی کی طرح؟ ہم نے ناقابلِ تحفیف اقل مطالبہ پیش کیا ہے اور عیب کا خواجہ والے گوروں سے کہا کرتے ہیں ”خوشی ٹیک خوشی نہ ٹیک“۔ دفعہ (۳) کا یہ جواب ہے کہ ہم اپنی اقلیت اکثریتی کے رحم پر اسی حالت میں چھوڑ سکتے ہیں کہ تم بھی کم سے کم ان پانچ پرلے اور تے صوبوں میں اپنی اقلیت کو ہماری اکثریت کے رحم پر چھوڑ دو۔ ہم بھی زبان یا کسی اور شے کے اختلاف کو بنائے تمیز سمجھ کر ہندوستان کے صوبجات کی تقسیم پر آمادہ ہیں مگر سندھ آج بھی ہمیں سے انتظامی حیثیت سے کسی قدر میسر ہے۔ بہر حال اس کی ہمیں سے علیحدگی کا مطالبہ آج ہم زیادہ تر اسی لئے کر رہے ہیں کہ اس صوبے میں ہماری نمایاں اکثریت کو بھی ”تھاری“ اور صوبوں میں اکثریت کو بے قابو اور بے لگام نہ ہونے دینے کی قدرت حاصل ہو جائے۔ دفعہ (۴) کا جواب کانگریس کے سوریاجی ہندو کے ہاتھ میں ہے۔ وہ اٹھیں اور آل انڈیا کانگریس کمیٹی سے ہمارے نہایت منصفانہ شریفانہ اور معقول فیصلے کی داد و لوائیں درہنہ اس ڈھکوسلے کا خاتمہ کریں اور

سب کے سب ہندو ہا سبھامیں جا کر شریک ہو جائیں اور اسی کا نام ”انڈین نیشنل کانگریس“ رکھیں۔ یہی دعوہ ۵۵) اس کے متعلق ہیں کچھ کہنا نہیں۔ ہندو بھائی اگر اپنی اقلیتوں کے لئے کچھ مراعات طلب کرتے ہوں تو طلب کریں اور گوہ آج تک ہمارے اقلیتوں کے لئے تمام مراعات کو قومی شریعت کے مطابق حرام ہی بتاتے رہے مگر ہم اب انھیں حرام نہ کہیں گے اور جو مراعات وہ اپنی اقلیتوں کے لئے مانگیں گی وہی ہم بھی اپنی اقلیتوں کے لئے قبول کر لیں گے اور اگر وہ ہماری اکثریتوں ہی پر بھروسہ کرنے کی ہمت کر لیں گے تو ہم بھی ان کی اکثریتوں ہی پر بھروسہ کریں گے اور پھر دکھا دیں گے کہ ملت اسلامیہ کس طرح صلح و سلامتی اور امن و آشتی کو عزیز رکھتی ہے اور کس طرح تمام انسانوں کے ساتھ انصاف مساوات اور رواداری کا سلوک کرتی ہے۔ خدا سارے ہندوستانہوں کو توفیق دے کہ ہمارے منصفانہ فیصلے کو قبول کریں۔ آمین ثم آمین۔

ہندو مسلم سمجھوتے کی کوشش



# ۱، دہلی میں سیاسی فرقوں کا شعوری ایک متفقہ دستور اساسی وضع کے جانے کی توقعات

ہمدرد ۲۲ مارچ ۱۹۳۹ء

معلوم ہمدرد کے قارئین کرام اپنی اسرائیل اور بادشاہت پسندی کے بارے میں میرے متعدد اور خاصے طولانی مضامین پڑھتے پڑھتے تھک تو نہیں گئے۔ ابھی اس سلسلے میں ایک یا دو مضامین اور لکھنا ہیں لیکن مجھے خوف ہے کہ باوجود اپنی اسرائیل کی اس قدر مذمت پڑھنے کے کہیں وہ بھی انھیں کی طرح نہ کہنے لگیں کہ کن نصیبر علیٰ اطعنا وواحد۔ روح صحافت خود نازہ پتہ نازہ نو بہ نو ہے اس لئے میں نے مناسب چاہا کہ آج اس سلسلے کو تھوڑی دیر کے لئے منقطع کر کے ہندوستان کی موجودہ سیاست کے متعلق کچھ عرض کر دوں۔ حقیقتاً ایک عرصے سے میں نے اس موضوع پر کچھ بھی نہیں لکھا ہے اور قارئین ہمدرد کی یہ شکایت ایک حد تک واجبی ہے کہ تم سارے ملک میں تو مارے مارے پھرتے ہو مگر ہمیں اتنا بھی نہیں بتاتے کہ جہاں گئے وہاں تم نے کیا کیا؟ اور شکایت اسی تک ختم نہیں ہوتی بلکہ یہاں تک بھی پہنچتی رہتی ہے کہ تم ہمدرد اور دہلی کو چھوڑ کر باہر جاتے ہی کیوں ہو۔ میرے اور ہمدرد کے ایک نہایت عزیز اور بڑے ہمدرد نے جو ہمیشہ ہی دونوں کی مدد کرتے رہتے ہیں اور جن کی یاد بھی اگر وہ خود تشریف نہیں لاتے اگر دل کو سرد اور تازہ کی خوشی رہتی ہے اور جن کا وجود گرامی باوجودیکہ وہ ایک کھدر پوش صاحب ہیں جن کی مولیانہ وضع کو ہر ظاہر اس سے کوئی مناسبت نہیں مجھے آج کے ہجوم افکار میں بے اختیار ملے دیکھئے مضامین محمد علی جلد اول

غالب کا یہ شعرا دو لانا ہے کہ

اچھا ہے سر انگشت خانی کا تصور

دل میں نظر آتی تو کج رنگ بوند لہو کی

مجھے حال ہی میں لکھا ہے کہ تمام امور پر غور کر کے اب میں اس نتیجے پر پہنچا ہوں کہ آپ دونوں بھائی کم سے کم ایک سال کے لئے نو دہلی اور دہلی سے کہیں باہر نہ جائیں۔ اس کا جواب میں انشاء اللہ ضرور دوں گا مگر مجبوراً طولانی ہو گا اور ۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء سے ۲۰ مارچ ۱۹۲۸ء تک کا پورا روزنامہ پیش کر کے دریافت کیا جائے گا کہ فرمائیے جہاں جہاں میں اس سال بھر بیٹ گیا ہوں ان میں سے کونسا مقام ایسا تھا کہ جہاں میرا جانا ناگزیر نہ تھا اور جو کام میں نے کئے ہیں ان میں سے کونسا کام ایسا تھا جس کو میں چھوڑ سکتا تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ ملک و ملت کی اصلاح کے لئے صحافت نہایت ضروری ہے اور اسی لئے سہمدرد کے مالک اور ایڈیٹر نے اس فائدہ منی کا ثبوت دیا جو جنوں سے کسی طرح کم نہیں اور سیم نقصانات کے باوجود بھی قرض دام لے کر اسے تین ساڑھے تین سال تک تنگنا ہی رہا تا آنکہ اب کوئی قرض بھی نہیں دیتا اور ممکن ہے ہفتے دو ہفتے میں خانہ بدوش ہی نہیں بلکہ مطبع بدوش ہی ہونا پڑے۔ لیکن صرف صحافت ہی سے کام نہیں چلتا کنوئیں کو پیاسے کے پاس تلے ہی نہیں بلکہ قدے بھی جانا پڑتا ہے

صد اطوطی کی شتا کون ہے نقار خانے میں

سہمدرد جانا کنوئیں کے پاس ہے کہ اسی پر قناعت کی جائے۔ جب اہل دہلی ہی اس قدر بے اعتنائی کرتے ہیں تو مجبور ہو کر ہر جمعہ کو مسجد جامع کے تکبیر پر سے اہل تکبیر بلند کرنا ہوں جب دہلی کے باہر بھی ہر طرف سنگمہ آرائی ہوتی ہے اور ملک و ملت کو نقصان پہنچانے میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا جاتا تو کم کردہ راہ یا

گمراہ کن رہنما دونوں کو منزل مقصود سے کوسوں دور لے جاتے ہیں اور صاف دکھاتا  
ہوں کہ سہ

پیدا ہوئے ہیں یا رکے خواہاں نئے نئے

مندوسے نئے ہیں مسلمان نئے نئے

تو پھر دہلی کو بھی چھوڑ کر باہر جانا پڑتا ہے اور جو آواز دوسرے کوئی نہیں سنتا وہ کان  
کے پردے کے پاس ہی سے گلا پھاڑ پھاڑ کر مٹا پڑتی ہے اور یہ کام اتنا بڑا ہے  
اور اس میں اتنا وقت صرف کرنا پڑتا ہے اور اس میں اتنی جان مارنا پڑتی ہے کہ  
قارئین مہدرو کو اس کی اطلاع دینے کی بھی فرصت نہیں ملتی کہ میں کہاں کہاں  
گیا اور میں نے کیا کیا کیا۔ قارئین کرام مجھے معاف فرمائیں مگر میں ان سے پوچھتا ہوں  
کہ تاریخ لکھنا اچھا یا تاریخ بنانا۔

یہ میری بد قسمتی ہے کہ تاریخ بنانا بھی مجھی کو پڑتا ہے اور تاریخ لکھنا بھی  
مجھی کو پڑتی ہے۔ بارہا یہ ہوا ہے کہ دن بھر زقائے سکار کے ساتھ مجلس شوریٰ  
میں حصہ لیا اور بحث و مباحثے کے بعد بالآخر ان کو قائل کیا اور صحیح راہ عمل اختیار  
بتائی اور اسی پر انہیں ڈالا اور جب بالآخر وہ تھک کر سو رہے تو تاریخ بنا چکنے  
کے بعد میں تھکا ہارا تاریخ لکھنے کو بیٹھا اور ساری رات آنکھوں میں گندار دی۔  
وہ یہ محنت ہے جس نے صحت سے بھی پورا پورا خراج وصول کر لیا اور اس عمر  
میں اتنا بوڑھا کر دیا کہ سہ

ہو کہیں غالب بلائیں سب تمام

ایک مرگ ناگہانی اور ہے

یہ شیعہ دونوں طرف سے صل رہی ہے جلد مل نہ بھیجے تو کیا ہو؟ انبال  
کے مہنہ آج ہزاروں ہیں۔ اگر ان کی جگہ میں ان کے پچھلے کلام کا دل دادہ



ان کا کلام آج دہرائوں تو نامناسب نہ ہوگا۔

من کہ بہر دیگران سوزم چو شمع	بزم خود را گریہ آموزم چو شمع
دل بدوش و دیدہ بر فردا ستم	در میان انجمن تنہا ستم
در جہاں یارب ندیم من کجاست	غفل بینا ییم کلیم من کجاست
ظالم بر خود تنہا کردہ ام	قتلے را در بغل پروردہ ام
شعلہ غارت گرسامان ہوش	آتشے آگندہ در دامان ہوش
عقل را دیوانگی آموختہ	علم را سامان مستی سوختہ
شمع را سوز عیاں آموختم	خود نہاں از چشم عالم سوختم
شعلہ با آخر زہر موم و مید	از رگ اندیشہ ام آتش چکید
سینہ عصر من از دل خالی است	می تپد محزون کہ محل خالی است
شمع را تنہا تپیدن ہل نیست	آہ یک پروانہ من اہل نیست
اتظارے غم گارے تا کجا	جستجوے راز دارے تا کجا

من شال لالہ صحرایم  
در میان محفل تنہا ستم

خیر یہ تو پھر وہی فسانہ غم دل ہے اب کب تک سناؤں۔ اس وقت اس قدر عرض کرتا ہے کہ میں بھی اپنے آکسفورڈ کے کالج لندن کے مشہور ریاستل اور مورخ فلسفی اور ادیب لارڈ مائے کی طرح اسی کا قائل ہوں کہ ایک ایسی کتاب کے تصنیف کرنے سے جس سے مصنف کا نام ہمیشہ کے لئے زبان زد خلایق ہو جائے یہ بہتر ہے کہ ایک ایسا قانون وضع کر دیا جائے جس سے خلق خدا کو امن اور چین نصیب ہو جائے۔ آج ہندوستان کا بھی گوشہ گوشہ دار المصنفین بنا ہوا ہے لیکن باوجود ادعاے ہر فن مولائیت آپ کے اس بھائی نے ایک کتاب

بھی آج تک تصنیف نہیں کی لیکن خدا شاہد ہے کہ جب سے وہ طالب علمی کی زندگی کو خیر باد کہہ کر آیا ہے ملک و ملت کی اصلاح کا کوئی کام ایسا نہیں ہوا ہے جس میں اس نے پورا پورا حصہ نہ لیا ہو اور اس کی کوشش نہ کی ہو کہ خلق خدا کو امن اور چین نصیب ہو جائے۔

مسلمانوں کے ۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء کے تاریخی فیصلے کے بعد سے جو تجاویز دہلی کے نام سے مشہور ہے اس وقت تک یعنی پورے سال بھر اس کی کوشش کی ہے کہ ہندو اور مسلمان، سکھ اور دوسری ملتیں سب اس کو قبول کر لیں اور یہ بین الملل جھگڑے ختم ہو جائیں، سارا ہندوستان متحد اور متفق ہو کر تمام ان وسائل اور ذرائع کو کام میں لائے جن تک آج ہماری دسترس ہے تاکہ اس استبدادی ازمینی حکومت کا خاتمہ ہو اور ہندوستان میں ہندوستانیوں کا راج اور خدا کی بادشاہت قائم ہو اور دعوے سے کہہ سکتا ہوں کہ سات کروڑ مسلمانوں میں سے ایک بھی ایسا نہیں ہے جس نے کم از کم اس کام میں مجھ سے زیادہ وقت صرف کیا ہو اور مجھ سے زیادہ جان کھپائی ہو۔

جو کانفرنس پورے بیٹے بھڑک دہلی میں ہوتی رہی اور جواب ۱۹ مئی تک کے لئے ملتوی کر دی گئی ہے اس میں شرکت کے باعث وقت ہی کہاں لٹا تھا جو ہمدرد کی خدمت کر سکتا۔ دوسرے بہت سی ایسی باتیں تھیں جن کو ظاہر کرنے کا میں مجاز بھی نہ تھا۔ تیسرے یہ کہ فارمیں ہمدرد کو اپنی رائے سے بھی مطلع نہ کرنا اس قدر بڑا گناہ نہ تھا جس قدر کہ دوران گفت و شنید میں ایک حرف بھی منہ سے نکال کر ان حضرات کو ناراض کر دیتا جن کی رضامندی حاصل کرنے کے لیے یہ کانفرنس منعقد کی گئی تھی۔ اب البتہ وقت آیا ہے کہ اقباط کے ساتھ اپنے خیالات ظاہر کرنا چاہوں تو کر سکتا ہوں لیکن پھر بھی سخت اقباط کی ضرورت ہے۔

خیال خاطر احباب چاہئے ہر دم  
 انہیں نہیں زندگ چاہئے آجینوں کو  
 ہم کو تو آزادی کی نعمت بھوک لگی ہے اسی نے تو ہمیں چکنا چڑھا کر دیا ہر ایک  
 کے آگے ہاتھ پھیلاتے ہیں ہر ایک کو راضی کرنا چاہتے ہیں کبھی ٹھڈی میں ہاتھ ڈالتے  
 ہیں کبھی بے چین اور بے قرار ہو کر جیتے چلا تے ہیں گورج  
 قہر درریش برجان درریش

سے زیادہ اس جیتے چلا تے کی بھی کچھ حیثیت نہیں۔ بھوکے کے لئے ہر شے حلال  
 ہے ”ومن اضطر غیر باغ ولا عاں فلا اشعر علیہ“ لیکن ہمارے بہت کم بھائی  
 آزادی کے اس طرح بھوکے ہیں۔ انہیں موجودہ غلامی میں بھی بہر حال موت لایموت  
 سے کچھ زیادہ ہی مل جاتا ہے اس لئے جو چیز ہم ان کے سامنے پیش کرتے ہیں وہ اپنے  
 ناک بھوں چڑھاتے ہیں اور اس میں ہزار عیب نکالتے ہیں۔ یہ نہیں کہ ان ٹکالوں  
 میں کوئی نقص ہی نہیں مگر کرتی کیا۔ اس وقت اس سے بہتر غذا میرے نہیں اور انگریزی  
 حکومت کی غلامی میں بھوک ہی مگر اس میں جو نجاست کی ایک بوند غلامت کی ایک  
 پھٹک پڑ گئی ہے اس کے بعد ہی اسے قبول نہیں کرتا اس لئے آزادی کی بھوک  
 سے تنگ آکر ہم تو بھکی بھکی روکھی سوکھی پر حلال چیز کو قبول کرنے کے لئے آمادہ اور  
 تیار ہیں۔

۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء کی تجاویز کو میں ہمیشہ ایک تاریخی فیصلہ کہتا آیا ہوں اس  
 کی وجہ یہ ہے کہ اس دن پہلی بار ایک ایسی اسکیم وضع کی گئی ہے جس میں مسلمانوں کے  
 لئے ایک چیز یعنی ایسی نہیں مانگی گئی جسے رعایت کہا جاسکے نہ کوئی ایسی چیز ہی طلب  
 کی گئی جو مفاد ملک کے خلاف ہو۔ جداگانہ حلقہ لئے انتخاب میں یقیناً وہ تمام  
 غریبیاں نہیں ہیں جو ہمارے منہ بہ منی ۱۹۲۶ء کے انتخابات سے پیشتر ان

میں بنایا کرتے تھے مگر جن کا ذکر اب ہندوہا سبھا کی سوریج پارٹی کو صوبجات متحدہ اور پنجاب میں شکست دینے کے بعد وہ ذرا دبی زبان ہی سے کیا کرتے ہیں تاہم حقیقت ناقابل انکار ہے کہ اگر ہندو مسلمانوں میں ملت اور جاتی کی جنگ چھڑ جائے تو جدا گانہ حلقہ ہائے انتخابی کا وجود اس جنگ کو بڑھا سکتا ہے اور بڑھانا ہے گھٹا نہیں سکتا اور بڑھا نہیں رہا ہے۔ دونوں طرف سے زیادہ تروپی سورما اور غازی منتخب ہو کر آئیں گے جو دوسری ملت یا جاتی کی مخالفت کا بیڑا اٹھا کر آئیں گے۔ کسی صلح جو امیدوار کی کامیابی کی کم امید رستی ہے تاہم میں کہوں گا کہ مسلمانوں نے صوبجات متحدہ اور پنجاب دونوں میں اپنے جدا گانہ حلقہ ہائے انتخاب سے مقابلہ نہ کر کے زیادہ صلح جو امیدواروں کو منتخب کیا۔

دہلی کی تجاویز میں جدا گانہ حلقہ ہائے انتخاب سے چند شرائط پر دست برداری کے لئے مسلمانوں نے رضامندی کا اظہار اور اعلان کر دیا تھا اس لئے ان پر کوئی اس کا الزام نہیں لگا سکتا کہ وہ ایک ایسی چیز براۓ ہوئے ہیں جو مفاد ملک کے خلاف ہے۔ مثلاً مارنے اسکیم میں ان جدا گانہ حلقہ ہائے انتخاب کے علاوہ مسلمان عام ملکی حلقہ ہائے انتخاب میں بھی شرکت کرتے تھے لیکن ۱۹۱۶ء کے لکھنؤ کے مذاق سے اسے بالکل اڑا دیا اور یہی وہ نمک غلطی تھی جس کے باعث اور وجود سے پہلے ہی تفریق رنگ نیکی۔ اگر مسلمانوں کو سندھوؤں کے دونوں بدوش رائے دیئے کا حق بھی حاصل ہوتا جیسا کہ ۱۹۱۹ء تک انھیں حاصل تھا تو کوئی ہندو امیدوار بھی اس طرح مسلمانوں پر وار نہ کرنا جس طرح ڈاکٹر مونجے اور ان کے ہندوہا سبھا کے بہت سے ممبر آج ان پر وار کر رہے ہیں۔ ناگپور کی طرف سے خود صدر ہندوہا سبھا مسٹر ابھیکر کے مقابلے میں صرف ۲۵ ووٹ سے جیت کر اسمبلی کے ممبر بنے ہیں۔ اگر مسلمانوں کو ۱۹۱۹ء تک کی طرح اب بھی حلقہ ہائے انتخاب میں رائے دیئے کا حق ہوتا تو ڈاکٹر مونجے ہرگز

اس صفائی کے ساتھ مسلمانوں کی مخالفت نہ کرتے اور اس طرح خم ٹھونک کر اکھاڑے میں نہ اترتے۔

دوسری مملکت غلطی ۱۹۱۶ء کے لکھنؤ والے یثاق میں یہ ہوئی کہ چند صوبوں میں چند زیادہ نشستیں لینے کے لئے مسلمانوں نے ہر صوبے میں اپنے رئیس اقلیت میں رکھ دیا۔ اگر دونوں ملتیں مساوی ہوں تو مخالفت بڑھ جائے اس کے وقت جدا گانہ حلقہ بٹائے انتخاب کا یہ اثر ہو تا کہ دونوں کی نکواریں انتخاب کی سان پر چڑھ جائے کے باعث پہلے سے بھی زیادہ تیز ہوئیں لیکن جب ایک ملت کی اقلیت ہے اور دوسری کی اکثریت تو جدا گانہ حلقہ بٹائے انتخاب کا صرف یہی اثر ہو سکتا تھا کہ جو ملت اکثریت میں تھی اس کا ڈنڈا اور بھی دزنی ہو جائے اور لوہے سے منڈھ دیا جائے اور جو ملت اقلیت میں تھی اس کا شیشہ اور بھی نازک تر ہو جائے اور ایک ہی دار میں چور ہو جائے۔ لکھنؤ کے یثاق کی ایک ہی غلطی ملک و ملت دونوں کے نقطہ نظر سے مملکت غلطی لیکن اس دوسری غلطی نے تو ملت اسلامیہ کو ہلاک ہی کر ڈالا جب ۱۹۱۶ء کے بعد انٹیکو جیمز اسکیم کے مطابق کونسلوں کے انتخابات ہوئے اور اکثریت کا اقلیت پر زور ملنے لگا تو انھیں مسٹر جینا نے جنھوں نے ہماری نظربندی کے زمانے میں ہمارے مسلم لیگ سے لکھنؤ کے یثاق کو منظور کرایا تھا وہی اب اس کے خلاف اپنے مسلم لیگ سے لاہور علی گڑھ اور دہلی سے زہ رزولوشن منظور کرانے لگے جو یثاق لکھنؤ میں ترمیم و اصلاح کے طالب تھے اب ہر صوبے کی مسلم اکثریت کے لئے کم سے کم ۵۱ فی صدی اکثریت ہر مطالبہ شروع ہوا اگر ہر صوبے کی مسلم اقلیت کے لئے اسی تحفظ کا تحفظ کیا جائے تو جو بنگال اور پنجاب کی مسلم اکثریتوں کو مٹانے کے صلے میں باقی ماندہ صوبوں میں مسلم اقلیت کو عطا ہوا تھا۔

جب ۱۹۱۹ء میں مارے منڈ اسکیم نے پہلی بار مسلمانوں کو عام حلقہ بٹائے

انتخاب میں شرکت کے علاوہ چند شہتوں کے لئے جداگانہ حلقہ بے انتخاب بھی دئے گئے تو اسی وقت یہ بھی مسلمانوں پر کرم ہوا تھا کہ ان کی سیاسی اہمیت کا لحاظ کر کے ان کو ان کی آبادی کے تناسب سے زیادہ نمائندگی بھی دی گئی تھی۔ ہندو جداگانہ حلقہ بے انتخاب ہی کے خلاف تھے اور چاہتے تھے کہ مسلمان اقلیت بالکل ان کی دست نگر ہی چھوڑ دی جائے لیکن جب مسلمانوں کی سیاسی اہمیت کی بنا پر انھیں ان کی آبادی کے تناسب سے زیادہ نمائندگی مرحمت ہوئی تو اس امتیاز پر ہندو دنیا بنور نے سخت شور مچایا۔ چھوٹا مسلمانوں کی سیاسی اہمیت سیاسی سبب واقعی کے مترادف تھی اس لئے کہ جب امور مملکت کا فیصلہ اکثریت کے مطابق ہونے لگے تو اقلیت کی خاک اہمیت ہوتی ہے۔ وہ تو اس وقت ذرا بھی قبیح نہیں رہتی۔ سیاسی اہمیت کے اس وقت صرف یہ معنی تھے کہ جس ملت نے باوجود اقلیت میں ہونے کے ہندوستان پر صدیوں تک حکمرانی کی اس کی اتنی اہمیت تو ضرور تسلیم کی جائے کہ اس کی وقعت کو اسے اکثریت کی غلامی میں بے کر خاک میں نہ لایا جائے۔ *Political Importance* حقیقتاً *Political Importance* کا دوسرا نام تھا۔ لکھنؤ کے میثاق نے بھی اگر مسلمانوں کے چند صدیوں میں ان کی آبادی کے تناسب سے زیادہ نمائندگی انھیں عطا کی تو یہ مرحمت نسر و انہ نہ تھی بلکہ اس حماقت کی قیمت تھی کہ بنگال اور پنجاب میں اس وقت کی مسلم لیگ نے مسلمانوں کی اکثریت کو ہندو کے ہاتھ بیچ دیا۔ ۱۹۱۶ء کے لکھنؤ والے میثاق کے بعد کسی ہندو کو ہماری سیاسی اہمیت کی شکایت نہ رہی بہت سے ہندو کی ذہنیت آج تک یہی ہے کہ جہاں جہاں مسلمانوں کو ان کی آبادی کے تناسب سے زیادہ نمائندگی ملی ہے وہ ان کے ساتھ رعایت ہے۔

الھمد للہ کہ ۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء کی تجاویز میں مسلمانوں کے لئے کوئی رعایت نہیں  
 مانگی گئی اور جو کچھ مانگا گیا وہ یہ تھا کہ اگر صد پہ صدی اور سترھ میں جہاں ہندو اقلیت  
 میں ہوں گے ان کو کوئی رعایت دے کر دے ہو تو جہاں جہاں مسلمان اقلیت میں ہوں  
 ان کے ساتھ بھی اسی طرح رعایت کی جائے البتہ مرکزی مجالس قانون ساز میں  
 مسلمانوں کے لئے اتنی رعایت اب بھی طلب کی گئی کہ گوان کی آبادی ایک  
 چوتھائی ہے ان کو نہایت ہی ایک چوتھائی کی دی جائے جس طرح کہ اس وقت  
 بھی انہیں دی گئی ہے۔ یہ تجاویز اتنی محفول تھیں کہ ۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء کو جس وقت  
 رمضان المبارک میں روزے کے افطار سے چند ہی منٹ قبل یہ منظور ہوئیں کہ  
 میرے دل نے گواہی دی کہ اب ہندوستان کا دستور اساسی انشرائڈ کامل  
 اتفاق کے ساتھ بن سکے گا۔ اور جب ۱۶ مئی کو آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے بھی  
 ان کو منظور کر لیا تو پھر فائدہ مست سے سالہائے گذشتہ سے خساروں کی پرواہ نہ کیے  
 مہر دو کو ایک سال تک اور قرض وام لے کر نکالنے اور خود بھی تمام سیاسی مجالس  
 میں شرکت کرتے رہے کا فیصلہ کر لیا اور مہر دو کی عید ی کی جو رقم عید الفطر سے  
 لے کر عید اضحیٰ تک وصول ہوئی تھی اس کی مقدار کا مطلق لحاظ نہ کیا اور اللہ کا نام  
 لے کر کام کرنا ہی گیا۔

افسوس کہ ان وقت و قمر گذشتہ میں شملہ کی کانفرنس کامیاب نہ ہوئی لیکن  
 اکتوبر میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے پھر تجاویز کو پسند کیا اور دسمبر میں تو  
 مدراس کانگریس نے ایک پوری حکیم منظور کر لی الھمد للہ کہ مسلم لیگ کے ارکان نے  
 بھی ہمدت کی اور باوجود لاہور کے اشتیاع کے خوف سے دہلی کی تجاویز سے گریز  
 نہیں کیا۔ ایسا وہ تجاویز تھیں کہ تجاویز میں نہ تھیں بلکہ کانگریس اور مسلم لیگ کی تجاویز  
 تھیں اور سب پر ایدہ پناہ تھی ان کے لئے اور رعایتیں بھی ان تجاویز کو منظور

کر لیں گی اور سائنس کمیشن کا مقاطعہ ہی نہ ہوگا بلکہ ہماری گول میز کانفرنس یا سہارا اپنا سائنس کمیشن متفقہ اور متحدہ طور پر ایک دستور اساسی بنا دے گا جس میں ہر ملت اور ہر طبقے کے حقوق کا پورا پورا تحفظ کیا جائے گا تاکہ اس کو لے کر پوری ہندوستانی قوم اٹھے اور ہندوستان کو غلامی سے نجات دلائے۔

قارئین کرام اس سے تو واقف ہوں گے کہ علاوہ دستور اساسی کی ان پانچ اہم مدت کے جن پر اب تک صرف ایک کمیٹی نے غور کیا ہے کہ (۱) قانون ساز جماعتیں ایک ایوانی ہوں یا دو ایوانی (۲) انتخاب نمائندگان میں رلے دیئے کا حق کس کو دیا جائے (۳) شہریوں کے وہ بنیادی حقوق کیا کیا ہوں جن کا لحاظ دستور اساسی میں کیا جائے تاکہ ان کا ہمیشہ ہمیشہ پوری طرح تحفظ کیا جاسکے (۴) مزدوروں اور کاشتکاروں کو جو ایک کمر در طبقہ ہونے کی وجہ سے برابر رکھے اور دے جاتے رہے ہیں کیا خاص حقوق دے جائیں جن سے ان کا تحفظ ہو سکے اور (۵) ہندوستانی ریاستوں سے ہندوستان کی عام حکومت کا کیا تعلق ہو۔ دستور اساسی کی جو مدت کانفرنس میں زیر بحث رہیں وہ زیادہ تر وہی دلی کی تجاویز تھیں جو اب کانگریس اور مسلم لیگ کی منظور شدہ تجاویز ہیں۔ یہ بھی قارئین کرام کو معلوم ہو گا کہ زیادہ تر بحث سندھ کی حلقہ بندی سے علیحدگی پر ہی ہوتی رہی یا پھر آخر میں صوبہ پنجاب میں اکثریت کے لئے بھی نشستوں کے تعین کے متعلق تھی جس کی مخالفت نہ صرف ہندو جمہا سبھا کی طرف سے ہوئی بلکہ سکھوں کی طرف سے بھی ہوئی۔

کانفرنس اب دو ماہ بعد انٹرمیڈیٹ منعقد ہوگی اور اس عرصے میں دو کمیٹیاں ان دو امور پر غور کر رہی ہیں (۱) سندھ اپنے اخراجات کا بوجھ خود اٹھا رہا ہے یا نہیں اور اگر کم از کم اس وقت وہ اپنا بوجھ خود نہیں اٹھا رہا ہے تو آگے



چل کر بھی اٹھائے گا یا نہیں (۲) اکثریتوں کے لئے نشستوں کا تعین نہ بھی کیا جائے تب بھی تناسب نمائندگی کے طریقے (پنجاب وغیرہ) میں مسلمانوں کی حقیقی نمائندگی کا تحفظ کیا جاسکتا ہے یا نہیں۔ جب تک ان دونوں کیٹیوں کی رپورٹیں تیار نہ ہو جائیں آئندہ کے متعلق یقینی طور پر کچھ کہنا ایک جوشی کی پٹین گوئی سے بھی زیادہ ہمت کا کام ہوگا لیکن جو چیزیں اس وقت خود میرے سامنے ہیں اور جن پر میں خود غور کر رہا ہوں ان کو قارئین کرام کے سامنے پیش کرنا مناسب نہ ہوگا تاکہ وہ بھی ان پر غور کر سکیں اور مجھے مدد دے سکیں۔ اگر میں صحیح راستے پر جا رہا ہوں تو میری سمجھتا افزائی کریں اور اگر غلط راستے پر جا رہا ہوں تو مجھے ہدایت فرمائیں۔

امودتنا زعمدنیہ میں سے الحمد للہ صوبہ سرحدی تو اب نکل گیا۔ منہد ہما سہما کی طرف سے باضابطہ ایسا تک اس کے متعلق بھی اطمینان بخش جواب نہیں ملا ہے۔ کانفرنس کی ساری جماعتیں اس پر متفق ہیں کہ سرزمین منہدستان کا ایک پیہ بھی ایسا نہ ہو جہاں کے شہری پوری طرح آزاد اور خود اپنے اوپر حکمراں نہ ہوں۔ اس لئے نہ صرف صوبہ سرحدی اور بلوچستان کے لئے نئے دستور اساسی میں بالکل وہی جگہ رکھی گئی ہے جو دوسرے صوبہ بکانتا کے لئے رکھی گئی ہے بلکہ دہلی اجیر ریڈ کرگ اور اضلاع مندرجہ جدول اور ان صوبوں کے لئے بھی جو دوسرے صوبوں کو نوٹ کر بنائے جائیں بالکل وہی جگہ رکھی گئی ہے۔ البتہ اخبارات سے معلوم ہوتا ہے اور یہ بھی بار بار اسنا گیا ہے کہ منہد ہما سہما کی ایک بڑی یوجوش جماعت اب تک صوبہ سرحدی کو سرزمین بے آئین بنائے رکھنے پر تھی جو فی سبب اور جبل یوزین منہد ہما سہما کا جو سالانہ جلسہ ہوتا ہے اس میں بھی اسی پر زور دے گی۔ مجھے امید ہے کہ صوبہ بکانتا متوسطہ کے کانگریسی منہد ہما سہما کے لئے منہد ہما سہما کو جبل پر

میں دعوت دی ہے اس جماعت کو کامیاب نہ ہونے دیں گے اور اپنی حربہ بندی  
 حسب وطن اور بے تعصبی کا پورا ثبوت دیں گے لیکن اگر اس پر بھی ہندو ہاسپیٹ  
 اسی پر اڑی رہے گی تو یقیناً سارے ہندوستان کو اور سارے برطانوی سامراج  
 کو بلکہ ساری دنیا کو وہ اپنی تنگ نظری اپنے تعصب اور اپنی نادانی اور عدم تدبر  
 کا ثبوت دے گی اور انسانوں کے نزدیک اور پرہیزگار کے نزدیک وہ ہندوستان  
 کی مزید غلامی کی ذمہ دار ہوگی۔ جو تقریر لالہ لاجپت رائے نے سب سے پہلے جس کے  
 دوران میں کی ہے اور جس طرح اس پر ڈاکٹر مونجے تک نے سر ملایا ہے اس سے  
 تباہی کی جاتی ہے کہ اب ہندو ہاسپیٹ کی وہ پڑبوش اور تنگ خیال جماعت جس  
 کا طرہٴ اوپر اشارہ کیا گیا ہے وہ بھی شاید اس طرز عمل سے تائب ہو جائے اور  
 بہنیاں خامرہ نہ نکالیں۔

رہا صوبہ سندھ کی حلقہ بندی سے علیحدگی کا مسئلہ تو خود سندھ میں ہندو کی ایک  
 ایسی جماعت اپنی آواز بلند کرنے لگی ہے جو اس علیحدگی کی طالب ہے۔ سندھ ہیشہ  
 ایک علیحدہ صوبہ رہا اس کی زبان جدا اس کا موسم جدا اس کے باشندوں کا  
 لباس اور طرزِ ماند و بود جدا اس کی تاریخی روایات جدا۔ صرف اس لئے کہ سیٹ  
 انڈیا کمپنی سچلے چلتے ۱۸۴۲ء میں اسے بھی غلام بنا لیا اور چونکہ پنجاب اس  
 وقت تک برطانوی ہند میں شامل نہیں ہوا تھا بلکہ اس پر مصیبت سات برس بعد  
 ۱۸۴۹ء میں آئے والی فوج اس لئے وہ حلقہ بندی میں شامل کر دیا گیا ہے اور  
 آج تک شامل ہے حالانکہ ایک طرف ہندو اور دوسری طرف صحرا اسے بھی حلقہ  
 کے اور ٹکڑوں سے جدا کرتے ہیں۔ صوبہ سندھ کی علیحدگی جن ہندو کو ناگوار ہے وہ  
 زیادہ تر اسی تنگ خیال متعصب اور تدبیر سے محروم جماعت سے تعلق رکھتے ہیں  
 جسے یہ گوارا نہیں کہ صوبہ سرحدی پنجاب سے جدا ہی رہے اور وہ اسی طرح

آزاد صوبہ بھی جو جس طرح اور صوبجات آزاد ہیں۔ دونوں جگہ ایک ہی چیز سنگ راہ ہے اور وہ یہ کہ ہندوؤں کی ایک منتصب اور تنگ خیال جماعت یہ نہیں چاہتی کہ وہ کسی صوبے میں بھی حقیقی اقلیت میں رہیں۔

بار بار یہ جماعت پوچھتی ہے کہ سندھ کی علیحدگی یا صوبہ سرحد کی آزادی کو جہاں گانہ طہنہ بٹائے انتخاب سے مسلمانوں کی دست برداری کو کیا تعلق؟ اس خیال عارفانہ طبیعت کو قابو میں رکھنا بعض وقت مشکل ہو جاتا ہے میں بار بار جواب دے چکا ہوں اور اب پھر دہاتا ہوں کہ حقیقت یہ ہے کہ آج تک ہندوستان میں اکثریت کی حکومت نہیں ہوئی نہ اشوک کے وقت میں نہ بکرماجیت کے عہد میں نہ محمود غزنوی کے زمانے میں نہ محمد غوری کے دور میں نہ پرتھوی راج کی سلطنت اکثریت کی تھی نہ اکبر کی نہ اورنگ زیب کی نہ شیواجی کی نہ رنجیت سنگھ کی نہ آج لارڈ دارن کی حکومت ہی جو ابھی پہلی کی اکثریت کے سارے فیصلوں کو سنیشن کے ذریعے سے روک رکھی ہے اور سائن کیشن کو اکثریت کے مخالفانہ مظاہروں کے باوجود ہر جگہ بھیج رہی ہے اور جو ویٹو کے ذریعے ہماری اکثریت کے منظور کردہ قوانین کو نافذ ہونے سے روک سکتی ہے۔ آج پہلی بار وہ دستور اساسی بنا رہے ہیں جس میں نہ سنیشن کا کسی کو اختیار ہوگا نہ ویٹو کا، بلکہ ہر فیصلہ اکثریت ہی کے مطابق ہوگا۔ پھر اس بدعت حسنہ کی ابتدا کے وقت اگر ایک جاتی جیسے برطانوی ہند میں بھی ۶۶ فیصد اکثریت حاصل ہے اسی دستور اساسی پر پوری طرح مطمئن ہو لیکن ایک اور نکتہ جو باوجود اس سے بھی خفیہ تر اقلیت کے ہندوستان پر صدیوں حکومت کر چکی ہو اور جو ۲۵ فی صدی کی اقلیت میں ہوا اس پر پوری طرح مطمئن نہ ہو تو تعجب کی کوئی بات ہے؛ صوبہ سرحد کی آزادی یوں بھی واجب ہے اور اس طرح اس کی علیحدگی بھی۔ لیکن اس کی علیحدگی قائم رکھنے پر انصرار اور پنجاب کے ساتھ اس کے دوبارہ

الحاق سے انکار اور سندھ کی علیحدگی کا مطالبہ مسلمان اس لئے بھی کر رہے ہیں کہ ان پر ثابت ہو کہ منہرہ بھی اقلیت میں رہتے پر کہیں یہ تو راضی ہیں۔ جب تک یہ نہیں ہوگا سندھ مسلمانوں میں اتفاق ناممکن ہے اور اگر بلا اتفاق کے سندھوستان کی اس غلامی سے نجات بھی ناممکن ہے تو سندھوستان کی آزادی بھی ناممکن ہے۔ کل انشراحہ میں پنجاب کے مسلمانوں کے حقوق کے تحفظ کے متعلق بھی کچھ عرض کروں گا۔ قارئین کرام انتظار فرمائیں۔

# (۲) سندھ کی علیحدگی

صوبہ سرحد و بلوچستان کی حکومت خود اختیاری

مہاسبھائی ذہنیت کا مظاہرہ

سہرورد ۲۸ مارچ ۱۹۲۸ء

سہرورد سورخ ۲۸ مارچ میں اس عنوان سے جو مضمون شائع ہوا تھا اس میں چند ان اہم ترین مسائل کی مختصر سی تاریخ دی گئی تھی جو ہندو اور مسلمانوں کے درمیان تنازعہ فیہ ہیں تاکہ قارئین کرام ان کے تعلق خود بھی صحیح رائے قائم کر سکیں۔ اکثر دیکھا گیا ہے کہ اخبار پڑھنے والا طبقہ مضمون نگاروں کی لفاظی سے متاثر ہو کر نہایت پر جوش الفاظ میں ان کی تائید کرنے لگتا ہے اور ان میں بہت بلد سیاسی فوجی بن جاتا ہے لیکن مسائل قضا و عہد فیہ کے سن و سمن کی نہ یہ مضمون نگار خود ہی واقف ہوتے ہیں نہ اپنے مضامین کے پڑھنے والوں ہی کو واقف کر سکتے ہیں

ادونشین گم است کر ار میری کسند

جس طرح شرفخص چاہتا ہے کہ سارے جہاں کو اپنا ہم خیال بنائے اسی طرح میں بھی اس کا تمہنی ہوں کہ لوگ مجھ سے اتفاق کریں لیکن میں ہرگز نہیں چاہتا کہ لوگ اندھا دھند میری تقلید کرنے لگیں اور میرے خیال میرے ہی پیچھے چلیں۔ میری زندگی کا ہرگز یہ مقصد نہیں کہ لوگ اس طرح میرے پیرو اور مقلد

بن جائیں۔ اس قسم کی کامیابی و حقیقت میری سب سے بڑی ناکامی اور نامرادی ہوگی۔ میری کامیابی تو اس میں ہے کہ لوگ سمجھ سوچ کر خود ہی فیصلہ کرنے کے خوگر بن جائیں اور اس کی اہمیت اپنے اندر پیدا کر لیں اور اگر اس کے بعد وہ میرے ہم خیال بھی بن جائیں تو 'ذلک الفوز العظیم'۔ اپنی رائے کو پرجوش اور متاثر الفاظ میں پیش کرنا مجھے آتا ہے اور میں بھی اس طرح لوگوں کو اپنا پیرو بن سکتا ہوں لیکن بقول غالبؔ

جانتا ہوں نواب طاعت وزہد  
پر طبیعت ادھر نہیں آتی

میں دلائل و براہین سے نہ کہ صرف پرجوش اور متاثر الفاظ سے قارئین کرام کو قائل کرنا چاہتا ہوں۔ اسی لئے رضامین میں طوالت ہو جاتی ہے۔ دہلی کی ان تجاویز کی تائید میں جو ۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء کو خدادند کریم نے ہم کو سمجھا دیں میں مستعد و طویل و طویل مضامین شائع کر چکا ہوں اور سمندر کے معاصرین کے پاس بھی انھیں خاص طور پر ارسال کر کے ان کی خدمت میں درخواست کر چکا ہوں کہ اگر ممکن ہو تو ان کو اپنے خیالوں میں بھی جگہ دیں تاکہ ان کے قارئین کرام کو بھی ان تجاویز سے متنوع فہم برعزور کرنے کا موقع ملے اور وہ خود بھی غور و خوض فرما کر ان پر تبصرہ کر سکیں لیکن اس جبکہ آل انڈیا کانگریس کمیٹی منعقدہ بمبئی نے ۱۶ مئی ۱۹۲۷ء کو اور مدراس کی کانگریس اور کلکتہ کی مسلم لیگ نے بھی ان کو منظور کر لیا اور دہلی میں سیاسی فرقوں کے شرعی پس منہد و جہاں سبھا کے تنگ نظر ارکان کے علاوہ باقی سب نے انھیں یا تو منظور کر لیا یا بہ نظر استحسان دیکھا۔ میں نے پھر اس عنوان والے پہلے مضمون میں ان امور سے بحث کی جنھوں نے ۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء کو مجبور کر دیا تھا کہ ہندوستان اور مسلمانان ہندوستان دونوں کے مفاد کے خیال سے ان تجاویز ہی پر متفق ہو جائیں۔

ہندو مہاسجائے تنگ نظر ارکان تجاہل عارفانہ سے بار بار پوچھتے ہیں کہ صوبہ سرحدی اور بلوچستان کو حکومت خود اختیاری دینے اور سندھ کو حلقہ الیمینی سے علیحدہ کرنے کو منظور حلقہ ہائے انتخاب قائم کرنے سے کیا تعلق ہیں اس کا جواب پہلے بھی دے چکا ہوں اور پچھلے مضمون میں بھی میں نے اس کا جواب دے دیا ہے اور وہ یہی ہے کہ آج تک ہندوستان میں امور سیاسی کا فیصلہ کثرت رائے پر منحصر نہ تھا نہ ہندو راجاؤں کی یہ راج بنی تھی نہ مسلمان بادشاہوں کی نہ اکبر کی نہ اورنگ زیب کی نہ سیواجی نہ رنجیت سنگھ کی اور نہ آج برٹش گورنمنٹ نے اسے ہندوستان کے دستور اساسی میں شامل کیا ہے۔ اب تک سب کا حافظہ اس شعر پر عمل رہا ہے کہ

امور سلطنت خویش خیر و اماند

نقیہ گوشہ نشینی تو حافظہ مغرور و شش

آج بھی اس بل کی کثرت رائے کے مطابق امور سلطنت کا فیصلہ نہیں ہوتا۔ جس چیز کو اس بل منظور کر دے اسے ”ویٹو“ کے ذریعہ سے وائسرائے ایک جنرل قلم مرتبہ کر دیتا ہے اور جسے اس بل سے رد کر دے اسے وائسرائے بیک جنرل قلم منظور کر کے اسے سٹیٹس یعنی فرمان واجب الامعان کہہ کر سٹیٹس بنا دیتا ہے۔ ہندوستان سے منوالیت ہے۔ سوراخ کے یہی معنی ہیں کہ نہ ویٹو نہ بیک یہ اختیار کسی کو حاصل ہونہ شکار کا بلکہ باشندگان ہندوستان کے نمایندوں کا جرنیل مل موچی سارے ہندوستان میں جاری رسائی ہو اور آج کل کی دنیا کے دستور کے مطابق۔ اسی کو ہندوستان کا فیصلہ کہا جاسکتا ہے جو باشندگان ہندوستان کے نمایندوں کی اکثریت کا نتیجہ ہو لیکن یہ فیصلہ سب کو اسی وقت قبول ہو سکے گا جبکہ سب کو یقین ہو کہ یہ بل باشندگان ہندوستان کے مفاد کا خیال رکھ کر لایا گیا ہے۔ اگر ملتوں اور جماعتوں کے تعصبات کا دور دورہ ہو اور ایک ملت یا جماعت کی اکثریت ہو اس سے فیصلہ ہوتی ہو تو ایسا کیوں کر

اعتماد کر سکیں گی کہ اس کا یہ فیصلہ تعصبات ملی پر مبنی نہیں بلکہ مثبت ملاتوں اور باتوں کے مفاد کا خیال رکھ کر کیا گیا ہے۔

یقیناً ہندو جاتی سارے عالم میں اپنی تنگ نظری میں نمایاں ہے۔ دینا بھر میں کسی ملت نے خود اس تنگ نظری کا ثبوت نہیں دیا ہے کہ خود اپنے ہی فرقوں کو اچھوت سمجھا مو۔ حدیوں سے سب ہندو نہ ایک دوسرے کو بیٹھے دے سکتے ہیں نہ ایک دوسرے کے ساتھ بیٹھ کر روٹی کھا سکتے ہیں اور یہی نہیں بلکہ سب ہندو ایک منذ تک میں یک جا نہیں ہو سکتے نہ سب جگہ سب کے لئے عام سڑکیں ہی کھلی ہوئی ہیں۔ جو جاتی اس درجے خود غرضی کا شکار ہو اسی پر دوسری ملتیں کس طرح اعتماد کر سکتی ہیں۔ جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب اس قدر فرقہ بندی کا سبب نہیں بنے جس قدر کہ ہندو کی فرقہ بندی خود ان کا سبب بنی۔ وہ فرقہ بندی کا سبب بننے سے کہیں زیادہ ہندو فرقہ بندی کا نتیجہ ہیں۔

اب جبکہ گذشتہ چند سالوں کے تلخ تجربے کی بنا پر ہندوستان پر یہ بات روشن ہو گئی کہ جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب اس فرقہ بندی کو کم نہیں کرتے بلکہ اسے اور بھی بڑھا رہے ہیں اور پائدار کر رہے ہیں اور مسلمانوں کی اقلیت انھیں اس فرقہ بندی کے ذریعے سے اور بھی تباہ و برباد کر رہی ہے اور مناسب یہی ہے کہ ان کا خاتمہ کیا جائے اور مخلوط حلقہ ہائے انتخاب ان کی جگہ قائم ہوں تو ضرورت اس کی ہے کہ برطانوی حکومت کے پیچھے سے نکل کر ہندوستان کی عنان حکومت جن لوگوں کے ہاتھ میں جائے ان پر مہلت اور ہرجاتی اعتماد کر سکے کہ یہ تو فرقہ بندی اور ملی تعصبات اور تنگ نظری کے مرض میں مبتلا نہیں ہیں۔ اگر وہ چاہتے ہیں کہ ان پر اعتماد کیا جائے تو وہ خود اپنی بے تعصبی اور فراخ دلی کا ثبوت دیں۔ صوبہ سرحدی اور بلوچستان کی آزادی کی مخالفت کر کے ہندو قائدین نے



اسی تک اسی کا ثبوت دیا ہے کہ وہ خود منصب اور تنگ نظر اور تنگ دل ہیں۔ الحمد للہ کہ اب ان کو کسی قدر اس کی سمجھ آئی اور لالہ لاجپت رائے کی اسمبلی کی حال کی تقریر اور ڈاکٹر موسیٰ کئے انڈیکس کے طور پر سر ملانے سے اس کا پتہ چلتا ہے کہ اب ہندو جہاں مسیحائیوں کو بھی یقین ہو چلا ہے کہ رائے عامہ اس معاملے میں سراسر ان کے خلاف ہے۔ دیکھیے جبل پور میں ہندو جہاں کا سالانہ جلسہ کیا فیصلہ کرتا ہے۔ برطانوی حکومت کے گرسے اور وہ ہندو دنیا جو ہندوستان کی آزادی کے حصول سے کہیں نہ یادہ اپنی سرداری کے قیام کے خواہاں ہیں اور وہ ہندو جو ایسے خدا ر بھی نہیں ہیں نہ ایسے خود غرض ہیں لیکن منصب اور تنگ دلی نے انھیں اس طرح برفان کے حق میں مبتلا کر دیا ہے کہ انھیں کوئی چیز اپنے حقیقی اور اصلی رنگ میں نظر نہیں آتی، دیکھئے ان کی فتح ہوتی ہے یا ان ہندو کی جو اب غلامی سے تنگ آگئے ہیں اور صند اور مٹ دھرمی سے کام نہ لے کر بلکہ انصاف کو اپنا شعار بنا کر سارے ہندوستان کو آزادی دلانا چاہتے ہیں خواہ کسی صوبے میں ان کی اقلیت ہی کیوں نہ ہو۔

ہندو قومین کی دوسری آوازیش سندھ کی علیحدگی کے مطالبے کے بعد ہوئی۔ اگر ہندو چاہتے ہیں کہ مسلمان ان کی اکثریت پر اعتماد کریں تو وہ اس مسئلے میں اپنے طرز عمل سے ثابت کریں کہ وہ مسلم اکثریت پر بھی اعتماد کرنے کو تیار ہیں۔ ان دونوں متنازعہ فیہ مسائل کا براہ راست ہندوستان کے دستور اساسی کے پہلے اصول سے تعلق ہے کہ ہندوستان کی تاریخ میں پہلی بار تمام امور سلطنت کا فیصلہ آئینہ کثرت رائے سے ہوا کرے گا۔

صوبہ سرحدی سنہ ۱۹۰۲ء سے ایک علیحدہ صوبہ ہے مگر اس کے باشندوں کو کثرت رائے سے کسی چیز کے فیصلہ کرنے کا بھی آج تک اختیار نہیں یہی حال

بلوچستان کا بھی ہے۔ چونکہ یہاں مسلمان اکثریت میں ہیں جس طرح مدراس، ہندوستان، متوسط اور بہار و اڑیسہ وغیرہ میں ہندو اکثریت میں ہیں اس لئے اس سرزمین کو سرزمین بے آئین رکھا جا رہا ہے اور امور سلطنت کا فیصلہ اسی انگریزی حکومت کے ہاتھ میں چھوڑنا پسند ہے جس کی اس قدر جرائی کی جاتی ہے (اور سبجا طور پر کی جاتی ہے) اور امور سلطنت کا فیصلہ اس کے باشندوں کی اکثریت کے ہاتھ میں چھوڑنا گوارا نہیں۔ ہاں اگر وہ دوبارہ صوبہ پنجاب میں مدغم ہو کر مسلمانوں کی ۹۲ فی صدی اکثریت کو گھٹا کر پنجاب کے ”پچوچیا“ میں کھو بیٹھے تو پھر اس کے باشندوں کو بھی وہی حقوق دے دئے جائیں گے جو پنجاب والوں کو دئے جا چکے ہیں یا دئے جائیں گے۔ سندھ والوں کو وہی حقوق حاصل ہیں لیکن آج وہاں کی مسلمانوں کی اکثریت سندھ کے ہجرات یا مہاراشٹر میں مدغم ہو جانے سے اقلیت بنی ہوئی ہے، اس لئے سندھ کو علیحدہ نہیں کیا جاسکتا۔ اگر سندھوینیاؤں کی یہی ذہنیت رہی تو کیا مسلمان اقلیت ان پر اعتماد کر سکتی ہے؟ ہرگز نہیں۔

میں عرض کر چکا ہوں کہ صوبہ سرحدی و بلوچستان کے متعلق تو ہزاروں بہانے بنانے کے بعد بھی سندھ و سبھاؤ نیتا آج مجبور ہو گئے کہ ان کو آزادی دلانے کی مخالفت کرنا اپنے تعصب اور اپنی تنگ نظری کو عالم آشکار کرنا ہے۔ لیکن ابھی سندھ کی علیحدگی کے خلاف بہانے بنائے جا رہے ہیں۔ گو مجھے یقین ہے کہ یہ بھی صرف چند روز ہوتا رہے گا اس کے بعد اس بارے میں بھی ان ہندو نیتاؤں کو یقین ہو جائے گا کہ یہ بہانے بازمی خود ان کے تعصب اور ان کی تنگ دلی کا دنیا بھر میں ڈھنڈھوراپیٹ دے گی۔ صوبہ سرحدی کے متعلق تو زیادہ پٹھانوں کی جہالت ان کی بد مزاجی اور دراز دستی وغیرہ کو پیش کیا جاتا تھا یا مدراس کے سورا جکی نقطہ نظر سے ہم شمالی ہند والوں کو درس دیا کرتے تھے

اور بتاتے تھے کہ ہندوستان کے تحفظ کے لئے ضروری ہے کہ اس کی سرحدوں پر مرکزی حکومت ہی براہ راست انتظام قائم رکھے۔ صوبہ سرحد کی مالی حالت کے متعلق بھی باصرہ لکھا جاتا تھا کہ وہ بیخیز زمین اس کے اخراجات کی کفالت نہیں کر سکتی اور جب اس کے اخراجات کے کفیل اور ہیں تو اسے حکومت خود اختیار کر سکتی کس طرح دی جاسکتی ہے۔ لیکن اس مالی نقطہ نظر پر کہیں زیادہ اصرار سندھ کی علیحدگی کی بحث میں کیا گیا ہے۔

سندھ کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ کبھی ایک علیحدہ صوبہ نہیں رہا ہے۔ تاریخی حیثیت سے وہ ایک علیحدہ ملک کی طرح رہ چکا ہے اور آج بھی انتظامی طریقے پر وہ بمبئی سے علیحدہ ہی ہے۔ اس کی جغرافیائی حیثیت گجرات اور بہار اشٹرو سے بالکل جدا لگانہ ہے۔ وہ حلقہ بمبئی سے ایک ہزار میل کے فاصلے پر ہے اور ایک طرف صحرا اور دوسری طرف سمندر اسے حلقہ بمبئی سے جدا رکھتے ہیں۔ اس کی زمین اس کا موسم اس کی نباتات بالکل جدا لگانہ ہیں۔ اس کے باشندوں کی زبان اور ان کا طرزِ زندگی بالکل جدا لگانہ ہے۔ حلقہ بمبئی میں جو چیز اس کو شامل کے ہوئے ہے وہ سوائے برطانوی غلامی کے حلقے کے کچھ نہیں۔ اس پر بھی اگر وہ ۱۸۵۷ء میں اس حلقہ غلامی کو اپنے گلے میں نہ ڈال چکا ہوتا جب کہ پنجاب اس حلقہ غلامی سے محفوظ تھا اور بجائے اس کے ۱۸۵۷ء کے بعد جب کہ یہی حلقہ پنجاب کے گلے میں بھی ڈالا گیا اس کا قلمروئے برطانیہ میں داخلہ ہوا ہوتا تو وہ یقیناً بجائے بمبئی کے پنجاب میں شامل کیا گیا ہوتا۔ حلقہ بمبئی میں شمول کے باعث اس کے انتظامات میں ہزاروں خرابیاں پیدا ہو گئی ہیں جن کی شرکایت سندھ کے منہ و سے زیادہ کسی نے نہیں کی۔ حلقہ بمبئی کے بڑے بڑے عہدے دار جن کی تنخواہوں پر سندھ سے باشندوں کا بھی لاکھوں روپیہ صرف سہرا ہے

بہت کم وقت سندھ میں صرف کرتے ہیں۔ یہی نہیں بلکہ سندھ کے نشوونما پر ہرگز اتنا روپیہ صرف نہیں کیا جاتا جتنا کہ حلقہ برہمنی کے دوسرے حصوں اور بالخصوص شہر برہمنی پر کیا جاتا ہے۔ بیک ٹائپ پر جو کروڑوں روپیہ بھینکا گیا اس سے کون واقف نہیں؟ برہمنی کے بندر پر جتنا روپیہ صرف کیا گیا ہے اس سے کہیں زیادہ اس روپیہ کا بندر گاہ کراچی مستحق تھا۔ یہ برہمنی کے مقابلے میں یورپ سے بغداد و دون کی مسافت کے قریب تر ہے اور اگر برہمنی پہلے سے باب الہند نہ بنادیا گیا مہوتا تو کراچی ہی آج باب الہند ہوتا۔ سندھ کو مواصلات یعنی ریلوں اور ریلوں کی جس قدر ضرورت ہے وہ ہر وہ شخص سمجھ سکتا ہے جسے اس کے ریلے راستے طے کرنے پڑے ہوں لیکن شہر برہمنی کو ریلوں کے دھوئیں سے بچانے کے لئے کرڈٹوں روپیہ بجلی کی ریل چلانے پر صرف کر دیا گیا لیکن غریب سندھ بسا تک ڈھانی ریلوں کے دھوئیں سے بھی محروم ہے۔

خدا خدا کر کے محکمہ زراعت کو اب اس کی طرف توجہ دلائی گئی ہے اور محکمہ آب پاشی نے اب جا کر کہیں سکھر کے بند کی تجویز کو عملی جامہ پہنانا شروع کیا۔ اب گو اسباب یہ خوفناک پیدا ہو چلا ہے کہ جہاں چراغ کے تلے ہی اندھیرا ہو اور انجنیری کے محکمے والوں نے برہمنی گورنمنٹ کی ناک کے نیچے ہی ”بیک بے“ اسکیم کے سلسلے میں وہ کچھ کیا ہو جو باروی اور نریمان کے مقدسے میں ظاہر ہوا ہے تو نہ معلوم برہمنی سے آگے نہر انڈیل کے واسطے پر کیا کچھ نہ ہو گا یقیناً سندھ کے ریگستان کو آبپاشی اور فلاحی گلستان بنا سکتی ہے لیکن سندھ کو ہی بندوبست جو آج تک یہی گناہ شکوے کئے جاتے تھے آج صرف اس وجہ سے حکومت برہمنی کی توجہ میں رہا۔ اللہاں میں اور اس کے شکر یہ اور اس کی توجہ کے تعیدے سنائے جاتے ہیں کہ کہیں سندھ کو برہمنی کی غلامی سے نجات نہ مل جائے اور بجائے برطانوی

غلامی کے سندھ کو ان مسلمانوں کی اکثریت سے سابقہ نہ پڑے جو محمد بن قاسمؒ کی  
جہازی فوج کی اولاد ہیں، یا ان کی جوان بیغین اسلام کے ہاتھ پر مشرف باسلام  
ہوئے تھے۔ ایک طرف تو مسلمانوں سے شکایت کی جاتی ہے کہ تم ہندوستان کو  
اپنا وطن نہیں سمجھتے اور دوسری طرف ان مسلمانوں سے جنہوں نے سب سے  
پہلے ہندوستان کو اپنا وطن بنایا یا جو ان ہندو کی اولاد میں جنہوں نے سب  
سے پہلے ان کی قدر پہچانی اس قدر مغائرت ہے۔

خیر یہ تو سب سمجھتے ہیں مگر ذرا اس پر غور کریں، ایک نظر ڈال لی جائے  
جو سندھ کی علیحدگی کی مخالفت میں بنایا گیا ہے۔ جب تک اعداد سے دلیل د  
برہان کا کام زیادہ نہیں لیا جاتا تھا تو ایک ماہر علم الاعداد نے خوب کہا تھا کہ  
انسان جھوٹ بولا کرتے ہیں مگر اعداد جھوٹ نہیں بولا کرتے۔ لیکن اب جبکہ  
اعداد کو دلیل و برہان کے طور پر پیش کرنے کا رواج عام ہو گیا ہے، انسان کوئی  
جھوٹ ایسا نہیں بولتا جس کی تائید میں اعداد کی جھوٹی شہادت پیش نہ کرانی جاتی  
ہو۔ آج سندھ کی علیحدگی کے خلاف بھی اعداد سے طرح طرح کی جھوٹی گواہیاں  
دلوائی جا رہی ہیں۔ دہلی کے سندھی پروفیسر جیالانی جو علم الاقتصاد کے ماہر ہیں  
اور دہلی کے ہندوستان ٹائمز کے سابق سندھی ایڈیٹر سری جت جے رام داس  
دولت رام کے دست راست ہیں اور برابر وہ مضامین شائع کر رہے ہیں اور  
وہ پمپٹ نکال رہے ہیں جن کے ذریعے سے سندھ کی علیحدگی قیامت گبری  
سے بھی بڑھ کر مصیبت تسلیم کرنی جاسکے۔ میں اس وقت ان مضامین اور  
پمپٹوں کا جواب نہیں دے رہا ہوں گو میں پروفیسر جیالانی صاحب کی اس  
قدر تعریف ضرور کروں گا کہ یقیناً ان کے مضامین خواہ وہ کتنی ہی تنگ نظری اور  
کتنے ہی تعصب کا ثبوت دیتے ہوں ان کی نااہلیت اور ہوشیاری کا بھی ثبوت

دیتے ہیں اور وہ یقیناً اس کے مستحق ہیں کہ ان کا سنجیدگی کے ساتھ تبصرہ کیا جائے۔ کسی سندھی منہوے ان سے زیادہ قابلیت کا اس سلسلے میں ثبوت نہیں دیا ہے گو اچار یہ گڈوالی اور اچار یہ کرپلائی جیسے قابل سندھی بھی ان سے کسی طرح کم تنگ نظری کا ثبوت نہیں دے چکے ہیں۔

پروفیسر جھاپلائی نے سرسہری لائسنس بھٹی کے سابق رکن حکومت اور وزیر مالیات کے بیان سے جو اٹھوں نے کوئی پانچ برس ہوئے بھی کونسل میں دیا تھا اعداد و دے کر اور اپنی طرف سے آئندہ کے مزید اخراجات کا تخمینہ دے کر اور اندازہ کر کے یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ منہوہ اس وقت اپنے اخراجات کی خود کفالت نہیں کر سکتا اور نہ ظاہر آئندہ بھی مدتوں تک نہیں کر سکے گا۔ منہوہ کے موجودہ اخراجات اور اس کی موجودہ آمدنی کے لئے صحیح اعداد کیا ہیں اور آئندہ کے مزید اخراجات کا اور آئندہ بڑھنے والی آمدنی کا صحیح تخمینہ اور اندازہ کیا ہے۔ ان سب امور پر وہ کبھی غور کرے گی جن میں منہوہ کے منہوہ اور مسلمان دونوں شریک کئے گئے ہیں۔ یقینی اس پر بھی غور کرے گی کہ اگر آج منہوہ اپنے اخراجات کی کفالت نہیں کر سکتا تو کیا طریقہ اختیار کیا جائے کہ آئندہ ایسا کر سکے۔

جس چیز کی طرف میں اس وقت توجہ دلانا چاہتا ہوں وہ یہ ہے کہ فرض کر لیجئے منہوہ آج اپنے اخراجات کی کفالت نہیں کر سکتا یا ناقیامت بھی ان کی کفالت نہ کر سکے گا پھر کیا اگر منہوہ ان کے ہر ٹکڑے کا یہ فرض ہے کہ وہ اپنے اخراجات کی کفالت خود کرے اور منہوہ ایسا نہیں کر سکتا تو سوائے اس کے کیا چارہ ہے کہ خدا سے دعا کی جائے کہ وہ اس کھال و دوسروں کے دمت مگر حصہ ملک کو ایک نیا طوفان توجہ کر اچھی کے منہوہ گاہ سے لاکر غرق کر دے یا دریائے سندھ ہی میں وہ طغیانی آئے کہ اس نام کار گیتی فی ملک بھی ڈوب جائے اور صحر ا مبدل بہ دریا ہو جائے۔

جس قطعے کے لئے جائز نہیں کہ وہ ہندوستان کے مرکزی خزانے سے کچھ امداد لے کر گذراوقات کر سکے اور اس کی شرم کا تقاضا یہی ہے کہ وہ اپنے اخراجات کی خود کفالت نہ کر سکے تو علیحدہ صوبہ بنائے جائے گا بھی مطالبہ نہ کرے۔ اس کے لئے یہ کب جائز ہے کہ وہ پورا چارجاٹ اور ہمارا سٹر کی روٹیاں توڑا کرے؟ اس کے لئے یہ تو جائز ہے کہ قطعہ سببی میں شامل رہ کر سکھر کے بند کے لئے کروڑوں روپیہ ہندوستان کی مرکزی حکومت سے قرض لے لیکن یہ جائز نہیں کہ اس قرضے کو خود اپنے نام منتقل کرے؟ وہ بھی کی بیک بے اسکیم کے لئے کروڑوں کے قرضے کی ادائیگی کی ذمہ داری تو گجرات اور ہمارا سٹر کے ساتھ مل کر لے سکتا ہے لیکن اس ذمہ داری سے سبکدوش ہو کر ص سے اسے کوئی بھی فائدہ نہیں اور میرا نقصان ہے وہ سکھر کے بند کے قرضے کی ذمہ داری بلا شرکت غیرے نہیں لے سکتا جس سے اسے توقع ہے کہ وہ مالال ہو جائے گا۔ یہ نیا علم الاقصاد ہے اور پروفیچر چھاپا بلانی اس کے حصہ ماہر ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ ہندوستان ایک ملک ہے اور گوجھ سے زیادہ کوئی بھی اس کا خواہاں نہیں کہ اس کے مختلف صوبجات کی حکومت کو بندرتج زیادہ سے زیادہ اختیارات دیے جائیں تاکہ مختلف صوبجات کے باشندے ان کے انتظامات میں زیادہ سے زیادہ دلچسپی لیں اور ان کی زیادہ سے زیادہ خدمت کریں اور میں نے اس سب کمیٹی میں جو دستور اساسی کے بعض اہم ترین مسائل کے حل سوچنے کے لئے ابھی مٹی مٹی اس مسئلے پر غور کرتے وقت کہ فلاں اختیارات صوبجات کی کونسلوں کو دئے جائیں یا مرکزی مجالس قانون سازی کے لئے محفوظ رکھے جائیں زیادہ تر صوبجات ہی کی کونسلوں کے حق میں رائے دی۔ تاہم مجھ سے زیادہ اس سے کوئی بھی مخالف نہیں ہے کہ کہیں مختلف صوبجات باطل مطلق العنان نہ بن جائیں جس طرح سلطنت مغلیہ میں اورنگ زیب عالمگیر کے بعد مختلف صوبجات نہ رہیں۔

صدی عیسوی میں مطلق العنان نواب، وزیر اور پھر بادشاہ بن بیٹھے تھے۔ ہندوستان امریکہ کی طرح نہیں ہے کہ مختلف ممالک مل کر ایک مملکت وفاق بن بیٹھے۔ یہ ایک ملک ہے۔ اس کے کھڑے مختلف ممالک نہیں ہیں۔ جبرانیاتی، تاریخی، عمرانی، معاشرتی، مذہبی اور سیاسی سب چیزوں سے یہ ایک ہی ملک ہے۔ جب ہم دیسی راستوں کو اس سے علیحدہ نہیں کر سکتے اور انہیں الٹ کی حیثیت دیتا ہیں اس قدر بھی گوارا نہیں جس قدر آئرلینڈ کی آزاد مملکت کو آج گوارا ہے، تو پھر ہم ہندوستان کے مختلف صوبوں کو ایک دوسرے سے بالکل علیحدہ نہیں سمجھ سکتے وہ خود بھی ایک انفرادی حیثیت رکھتے ہیں لیکن اسی طرح جس طرح کہ انسان کے دو ہاتھ یا دو پیر اور گودوں کے افعال یکساں ہیں اور ہر ایک اپنا اپنا فعل علیحدہ علیحدہ کر سکتا ہے تاہم یہ بھی صحیح ہے کہ

چو عضوے ہر د آورد روزگار  
وگر عضو را ماند تار

خدائے چاہا تو سندھ آج نہیں توکل اپنے افواج کی کفالت کرنے لگے گا اور دریائے سندھ کی بدولت وہ اس قدر سرسبز شاداب ہوگا اور اس کی تجارت کو بندرگاہ کراچی کی بدولت اس قدر فروغ ہوگا کہ وہ ہندوستان کی مرکزی حکومت اور اس کے دراندہ صوبجات والوں کی مدد کیا کرے گا، لیکن اگر یہ بھی نہ ہو تب بھی کیا ہم اس کی مدد سے دریغ کریں گے اور کہیں گے کہ ہمارا اصول وہی ہے جو قیامت کے دن مصیبت زدہ گھمگھم گاروں کا ہوگا کہ پکارتے پھرتے ہوں گے نفی نفسی لا تزروا ذرۃ وزرا خریٰ! کیا اسی کا نام قومیت ہے۔ یہ ذہنیت سندھو سجا کو مبارک ہو۔ ہماری ذہنیت تو یہ ہرگز نہیں ہو سکتی۔ ہم نے تو غیر ملکی ترکوں اور عربوں کی اس سے کہیں زیادہ مدد کی ہے۔ ہم سندھ علیحدگی کے خواہ خواہ کسی مذہبی تعصب



کی بنا پر طلب گار نہیں ہوئے ہیں۔ سندھ اسی طرح علیحدگی کا متحق تھا جس طرح کہ صوبہ سرحدی آزادی کا متحق ہے اور ہم سے زیادہ متحق ہے اس لئے کہ ہم نے دونوں کا مطالبہ کرنا قبول کر لیا۔ اگر سندھ علیحدگی کا متحق نہ ہوتا تو ہم ہرگز اس کا مطالبہ نہ کرتے۔ ہم نے مشرقی بنگال کی علیحدگی کے بعد اس کا مغربی بنگال سے الحاق لطیف خاطر قبول کر لیا گو برطانوی حکومت نے ہم کو اس معاملے میں سخت دھوکہ دیا اور ہم کو بنگال کے ہندو سے خواہ مخواہ اپنی جگہ میں لٹوا کر ہم سے پورے بغیر ان سے صلح کر لی اور ہمیں ان کے رحم پر چھوڑ دیا لیکن جب سندھ کی علیحدگی کے خلاف ایک دہائی بھی دونوں نے نہیں اور اس کی علیحدگی سے ہمیں یہ موقع ملتا ہے کہ ہم ہندو کی بے تعصبی اور درواداری اور انصاف پسندی کا امتحان بھی لے لیں اور اگر وہ کامیاب آئیں تو اپنے مسلمان بھائیوں کو یقین دلادیں کہ دیکھو تین کروڑ مسند و اقلیت میں رہنے پر راضی ہیں اگر پورے دو کروڑ مسلمان بھی اقلیت میں رہے تو کیا مضائقہ ہے تو ہم کہیں اس کی علیحدگی کا مطالبہ نہ کریں۔ اگر اس طرح ملک کی تقسیم ہو گئی تو مسند و اقلیت مسلمانوں کے ہاتھ میں ایک ضمانت ہوگی اور ہم دونوں اس کا خیال رکھ کر ایک دوسرے کے ساتھ انصاف و درواداری کا رتا کر کے رہیں گے۔ یہ زندگی کا سنہری اصول ہے کہ دوسروں کے ساتھ وہی کرو جو تم چاہتے ہو کہ دوسرے تمہارے ساتھ کریں۔ یہ اس کا مثبتانہ اور مذہبی پہلو ہے لیکن اس کا ایک منفیانہ اور سیاسی پہلو بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ دونوں فریقوں کو اسی طرح ایک دوسرے کو چیلنے دینا چاہئیں تاکہ اگر ہم دوسروں کے ساتھ نا انصافی نہ کریں تو دوسروں کو بھی اس کا موقع حاصل ہو کہ دوسرے بھی ہمارے ساتھ نا انصافی کر سکیں اور ہم دونوں اگر نریشی مثل کے مصداق ہوں کہ اس کھیل کو دونوں کھیل سکتے ہیں۔ ہمارے ہندو بھائی اس ملک میں ۶۶ فی صدی ہیں اور ہم فقط ۲۵

فی صدی ہیں۔ وہ چاہتے ہیں کہ آئندہ اکثریت ہی کی رائے کے موافق اور ملکیت کا فیصلہ ہو اور وہ نہ چاہیں گے تو کون چاہے گا۔ اتفاق سے یا یہ کہنے کہ مشیتِ ایزدی سے ہندوستان کی تقسیم صوبوں میں کچھ اس طرح ہوئی ہے کہ مسلمانوں کی یہ چوتھ بھی بعض صوبوں میں اکثریت میں ہے اور اگرچہ میثاقِ لکھنؤ میں مسٹر جینا اور دوسرے ماہرینِ سیاست نے ہر جگہ مسلمانوں کو اقلیت ہی میں رکھ دیا تاہم بہت جلد اس میثاق کے تقاضے ہمیں نظر آنے لگے اور اب ہم اپنے تحفظ کے لئے اسے ضروری نہیں سمجھتے کہ ہم اپنے نمائندوں کو بلا شرکتِ غیرے خود ہی منتخب کیا کریں بلکہ اس کو ضروری سمجھتے ہیں کہ ہماری بھی جن صوبوں اور قطعاتِ ملک میں اکثریت ہے وہ با اختیار ہوں اور ہم بھی اس نعمت سے مستفیض ہو سکیں۔ اقلیتوں کا ضرور تحفظ کیا جائے اور اس کے لئے بھی ہم نے بہترین طریقے وضع کئے ہیں لیکن اقلیت کے تحفظ کا سب سے بہتر طریقہ یہی ہے کہ ایک ہی ملت ہر جگہ اقلیت میں نہ رہے کہیں ایک کی اقلیت ہو تو کہیں دوسرے کی۔ تاکہ اس ضربِ القتل پر دونوں کا عمل ہو سکے کہ ”ہر جہہ بخود نہ پسندی یہ دیگران پسند۔“

## (۳) سنبھالا

ہمدرد ۱۲ اپریل ۱۹۲۸ء

ہمارے محبت سے لیا تیرے سنبھالا  
لیکن وہ سنبھالے سے سنبھل جانے لگا تھا

(ذوق)

کیا ہمدرد کے انگریزی اور ڈیسی زبانوں کے معاصرین میرے اس پیغام  
کی اشاعت میں مدد دے کر اس پر تبصرہ فرمائیں گے۔ (محمد علی)  
میں ۲۱ مارچ ۱۹۲۸ء کو ایک یادگار تاریخ سمجھتا ہوں اس لئے کہ اس  
دن خداوند کریم نے متعدد سربراہ اور وہ مگر مختلف الحیال مسلمانوں کو ایک ایسا راستہ  
سمجھا دیا جس پر انشاء اللہ سارا ہندوستان ایک نہ ایک دن ضرور چلے گا اور جس پر  
چل کر وہ انشاء اللہ ضرور اتفاق اور آزادی کی منزل مقصود پر پہنچے گا۔ اگر محمد شفیع  
کی طرح کے پنجاب کے چند سربراہ اور وہ مسلمان یا انھیں کی سیرت اور انھیں کی  
خصلت و خیالات کے صوبجات متحدہ یا بنگال کے چند سربراہ اور وہ مسلمان مجھ سے  
لاہور میں آل انڈیا مسلم لیگ کے نام سے جلسہ کیا تھا ان تجاویز کو مسترد کرتے ہیں  
جو ۲۰ مارچ ۱۹۲۸ء کو دہلی میں منظور ہوئی تھیں تو وہ صرف اپنی تنگ نظری اور  
صرف اپنی خود غرضی کا اعلان کرتے ہیں۔ اسی طرح ڈاکٹر موسیٰ کی طرح کے بہرہ اور  
ہندو اور ہندو مہاسیجا میں ان کے ہزاروں پیروان تجاویز کو مسترد کرتے ہیں تو وہ  
بھی صرف اپنی تنگ نظری اور صرف اپنی خود غرضی کا اعلان کرتے ہیں۔ اگر اس  
میں کچھ اضافہ کیا جاسکتا ہے تو صرف اسی قدر کہ یہ ہندو مسلمان حکومت کی اس

مشہور معروف مکت علی کا ڈھنڈھو راہ پٹے ہیں کہ ”پھوٹ ڈالو اور راج کرو۔“  
 افسوس ہے کہ باوجود سہاری کوشش کے اب تک ہندو ہاسیجا اور  
 سر محمد شفیع کے ہم خیال مسلمانوں نے دہلی کی تجاویز کو قبول نہیں کیا لیکن آل انڈیا کانگریس  
 کمیٹی نے انہیں ۱۶ مئی ۱۹۲۷ء ہی کو قبول کر لیا تھا اور اس کے بعد ۱۶ اکتوبر ۱۹۲۷ء  
 کو انہیں صوبجات متحدہ کی مسلم لیگ نے میرٹھ میں اور ۵ دسمبر ۱۹۲۷ء کو جمعیت العلماء  
 نے شاد میں، آل انڈیا نیشنل کانگریس نے ۲۷ دسمبر ۱۹۲۷ء کو مدراس میں، اور آل انڈیا  
 مسلم لیگ نے ۳۱ دسمبر ۱۹۲۷ء کو کلکتے میں منظور کر لیا اور جب آل انڈیا کانگریس کو  
 کانگریس کی مجلس عاملہ نے ۱۲ فروری ۱۹۲۸ء کو مدعو کیا تھا اس کے بھی اکثر افرائے  
 اور سوائے ہندو ہاسیجا کے باقی تمام سیاسی انجمنوں کے نمائندوں نے ان سے  
 اتفاق کا اظہار کیا۔ گو آبادی کے تناسب سے قانون ساز مجالس میں نشمنوں  
 کے تین سے سیکھ لیگ کے نمائندوں نے اختلاف کیا۔ مہاتما گاندھی کے تیز کئے  
 جانے کے بعد ہندو ہاسیجا کو جو عروج ہندو میں حاصل ہوا ہے اس کو پیش نظر رکھتے  
 ہوئے ہندو ہاسیجا کی مخالفت کو نظر انداز کرنا ناممکن ہے لیکن متنبی مقبولیت دہلی کی  
 تجاویز کو اور جماعتوں میں حاصل ہوگئی ہے اس کو نظر انداز کرنا بھی حماقت سے  
 کم نہیں۔

میں نہیں کہہ سکتا کہ پورے سال بھر کی ان تھک کوشش کے بعد بھی صرف  
 اسی قدر کامیابی کے حصول پر میرا دل کتنا کڑھتا ہے اور خدا شاہد ہے کہ میری  
 صحت کی خرابی ایک بڑی حد تک ان ہی افکار کا نتیجہ ہے جو دن کے صبح اور رات  
 کی نیند کو حرام کئے ہوئے ہیں اور جنہوں نے بارہا میرے بستر کے نیچے کو اشک کو رو  
 کر دیا ہے لیکن جب خیال کرتا ہوں کہ ہندو مسلمان ایک دوسرے سے کتنی صدیوں  
 سے الگ تھلگ رہے کب سے ایک دوسرے سے لڑائے جارہے ہیں اور

لڑ رہے ہیں تو موجودہ حالت کو بھی ناکامی و نامرادی نہیں کہا جاسکتا۔ ۲۰ مارچ کے مسلمانوں کے تاریخی فیصلے کے بعد بھی ہندو مسلم مناقشات برابر جاری رہے بلکہ یوں کہئے کہ انھوں نے اور بھی زور پکڑا لیکن یہ اسی فیصلے کا نتیجہ تھا کہ آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے دو مہینے بعد ان سے اتفاق کیا اور مسٹر جیکر اور مسٹر کیلکر بھی اس میں بالآخر شریک ہو گئے اور کانگریس کے مختلف گروپوں کو اختلاف کرنے کی جرأت نہ ہو سکی۔ یہ اسی کا نتیجہ تھا کہ جمعیت خلافت کی مجلس عاملہ کی تحریک پر شملہ میں ہندو مسلم کانفرنس منعقد ہوئی اور گوہندو مہاسیجھا کے نمایندوں نے اس کانفرنس کو بار آور نہ ہونے دیا لیکن اسی ہاکام کانفرنس کا نتیجہ تھا کہ اس کے ایک ماہ کے بعد کلکتے میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے سرچیت سری نواس آئنگر کی اس تجویز کو قبول کر لیا جسے شملہ کانفرنس میں انھوں نے ہندو مہاسیجھاؤں کی تنگ نظری سے تنگ آکر پیش کیا تھا اور جسے ہندو نے قبول کرنا تو درکنار سننے تک سے انکار کیا تھا مگر جسے مسلمانوں نے اسی وقت خود اپنی طرف سے پیش کر دیا تھا۔

اس طرح آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے ۱۶ مئی ۱۹۳۶ء کو بمبئی میں سیاسی امور متنازعہ فیہ کا اور ۳ اکتوبر ۱۹۳۶ء کو کلکتے میں نام نہاد مذہبی امور متنازعہ فیہ کا قضیہ چکانے کی کوشش کی اور بالآخر ۲ دسمبر ۱۹۳۶ء کو مہاتما جی اور نیڈت مینن بالوبی دونوں کو شریک کر کے مدراس کی کانگریس نے متحدہ ہندو مہاسیجھاؤں کی موجودگی میں تمام امور متنازعہ فیہ پر اپنا فیصلہ صادر کر دیا اور ایک عالم کو سنا دیا اور ۱۲ دسمبر کے آخری دن ڈاکٹر انصاری اور مولانا ابوالکلام آزاد، مسٹر میٹ اور نیڈت مینن بالوبی کی موجودگی میں اور ان کو شریک کر کے آل انڈیا مسلم لیگ نے بھی وہی فیصلہ بتغیر الفاظ و انداز بیان صادر کر دیا اور ایک عالم کو سنا دیا۔

میرا دعویٰ ہے کہ یہ اسی اتحاد و اتفاق کا نتیجہ ہے کہ وہ شرمناک لڑائیاں

جور و زہد مسلمانوں کے درمیان واقع ہوا کرتی تھیں بند ہو گئیں۔ خدا کرے کہ دہلی میں ۱۱ نومبر ۱۹۴۷ء کو جس دن قاضی عبدالرشید مرحوم و مغفور کا جنازہ نکلا تھا اور دہلی میں پھر فرسا دہراپا ہوا تھا اس دن ان شرمناک رٹائیوں کا بھی جنازہ نکل گیا ہو۔ یقیناً جس طرح سہاری اور مہاتا گاندھی کی قید کے بعد شہمی اور شکستن تبلیغ اور تنظیم کا غلط فہم بند ہوا اور ہندوستان میں ایک حشر بپا ہو گیا اسی طرح ۲۰ مارچ ۱۹۴۷ء "تاریخی فیصلے" نے ہندوستان اس فتنے کو فرو بھی کر دیا اور جس طرح وہ فتنہ حیرت انگیز تھا اسی طرح اس کا فرو ہونا بھی حیرت انگیز ہے۔

میں اس سے ناواقف نہیں ہوں کہ اسی زمانے میں سائن کمیشن کا بھی تقرر ہوا اور دونوں نیرو آرمیا سی فریقوں کے سورا اس میدان میں ایک تیسری جماعت کے مقابلے میں کیاں شکست فاش کھا کر ایک حد تک آپس میں متحد اور متفق ہو گئے اور بعض لوگ کہیں گے کہ ہندو مسلمانوں کی منہگامہ آرائی کو اس نئے منہگامے ہی سے بند کر دیا۔ میں اپنے دوست مسٹر آر تھر مور او ڈیٹر اخبار شیشپٹھن کے اس قول کو سہرہ دیں کہی باز خراج تحسین ادا کر کے دہرا چکا ہوں کہ بظاہر خداوند کریم نے برطانیہ کو اسی غرض سے بنایا کہ وہ ہندوستان کی تریب المرگ قومیت کو اپنے مدبرین کی حماقتوں سے از سر نو زندہ کر لیا گئے۔ یقیناً لارڈ برکن ہیڈ اور ان کے مشیران خاص کی حماقت اور ان کے تکبر نے ہندوستان کی اس نیم مردہ قومیت کو پھر زندہ کیا ہے جس کو جنگ عجمی میں سہاری و ناداری نے سپرد خاک کر دیا تھا مگر جسے اوڈییر اور ڈایر سے تم باؤنی کہہ کر چلا دیا تھا لیکن یہ بیرونی میسجمنسی بھی ہمارے کام نہ آتی۔ اگر ۲۰ مارچ ۱۹۴۷ء کے تاریخی فیصلے نے آئی سوئی اہل کو سہاری الپس سے رخصت نہ کر دیا ہوتا۔

یقیناً ۳۱ مارچ ۱۹۴۷ء کو جبکہ سر جان سائن اور ان کے رفقاء کار نے

اپنے قدم ساحل ہندوستان سے اٹھا کر پھر جہاز پر اسی نیت سے رکھے کہ اپنے وطن کو واپس ہوں۔ ہندوستان کی وہ فضا نہیں ہے جو اس سے چھ ماہ پہنچتی تھی جبکہ ستمبر ۱۹۴۷ء کی آخری تاریخوں میں شملہ کانفرنس کا یہ مظاہرہ کامی کے ساتھ خاتمہ ہوا تھا لیکن کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ اگر شملہ کانفرنس اس طرح ختم نہ ہوتی تو وہ کمیشن جس کا حامیان تعاون برسوں سے خواب دیکھ رہے تھے یکایک مقرر کر دیا جاتا اور شروع نومبر ۱۹۴۷ء میں دائرائے ہم کالوں کے سرداروں پر اس کی ایض اللونی کا بصیفہ راز اظہار کر کے ۸ نومبر کو اس راز کو فاش کر دیتے جس طرح ستمبر ۱۹۴۷ء میں شملہ کانفرنس کی ہندو سبھاؤں کی بدولت ناکامی و نامرادی نے اس کمیشن کا فوراً تقرر کرایا۔ بالکل اسی طرح اکتوبر ۱۹۴۷ء میں کانگریسیوں کی بدولت کلکتہ کانفرنس کی کامیابی نے اس کمیشن کی ناکامی و نامرادی کا نتیجہ بھی ہو دیا۔ ہندو سبھاؤں یا مسلم لیگ والے کچھ بھی کیوں نہ کہیں لیکن ایک ایسے کمیشن کے یکایک تقرر نے جس میں نہ کوئی ہندو سبھاؤں ہی شامل کیا گیا تھا نہ کوئی مسلم لیگ والا دونوں کو اس خواب غفلت سے بیدار کر دیا جو ان کے جنگ و جدال کا لازمی نتیجہ تھی اور جس میں بے ہوش ہو کر وہ اس حقیقت کو بھول گئے تھے کہ نہ ہندو سبھاؤں کو حقیقتاً کچھ مل سکے گا نہ مسلم لیگ والوں کو جب تک کہ دونوں ہندوستان کی آزادی کے لئے متحد و متفق ہو کر قیصرے فریق سے جنگ نہ کریں۔

لیکن ہندوستان کی فضا میں جو نمایاں تغیر موادہ و حقیقت اس سنبھالے سے زیادہ ذلت نہیں رکھتا جو موت سے پہلے مرض سنبھال لیا تھا۔ اس لئے میں نے اس مضمون کا یہی عنوان رکھا ہے اور باوجودیکہ مجھ سے زیادہ کوئی بھی فضا کے اس تغیر سے سرور نہیں تاہم بار بار ذوق کا یہ شعر میری زبان پر آ رہا کہ  
 بیمار محبت نے لیا تیرے سنبھالا      لیکن وہ سنبھالے سے سنبھال جائے تو اچھا

میں ابھی اس سنبھالے پر ہرگز مطمئن نہیں ہوں۔ میرے دل میں اس مخالفت کی جس سے سندھوستان کی تقریباً تمام سربراہان اور وہ سیاسی جماعتوں نے اتفاق کر کے سائنس کمیشن کا استقبال اور خیر مقدم کیا، کوئی بڑی وقعت نہیں اس لئے نہیں کہ سائنس کمیشن کے استقبال اور خیر مقدم کے جو گھڑے ہوئے افسانے خود سائنس جہاز ان کے رفقائے کار نے یا حکومت نے حکومت کی کارندہ خبر سراں یا مینس کے ذریعے سے سارے ملک کو منسلک ہیں ان کو سچ سمجھتا ہوں۔ جس استقبال اور خیر مقدم کے گھڑے ہوئے افسانے اخبارات کو بھیجے گئے وہ یقیناً زیادہ تر حکومت اور اس کے خود غرض گرگوں کا کرایا ہوا تھا اور ان لوگوں کا بھی اس میں بہت ہی کم حصہ تھا جو اپنی اس غلامانہ ذہنیت کے باعث واقعی اس قدر خوش اعتقاد ہیں کہ اس بے فیض حکومت سے اب تک کو لگائے بیٹھے ہیں اور ایک دوسرے کے خلاف غیبت کرنے اور اس کی خوشامد کرنے کے لئے تیار اور اس کے صلے میں اپنے فرقے کے لئے کچھ نہ کچھ لے بھاگنے کی آس باندھے بیٹھے ہیں۔ اس کے خلاف جس طرح مخالفین کمیشن نے اس کا استقبال اور خیر مقدم کالے جھنڈوں اور ”سائنس لوٹ جاؤ“ کے نعروں اور اعلانوں سے کیا ہے یقیناً وہ ان لوگوں کے دلی جذبات کا اظہار تھا لیکن ابھی ملک کا ایک بہت بڑا حصہ یہی بڑا تصور ہے اور نہ اس تک سیاسی لیڈر پہنچے ہیں کہ اسے جاگریز کریں اور نہ وہ بیدار ہو رہے۔ کانگریسی لیڈروں کے علاوہ بہت کم لیڈر ایسے ہیں جو ملک کے اس بڑے حصے سے کچھ زیادہ دلچسپی لیتے ہوں بلکہ اکثر تو اس سے بیحد خائف ہیں اور جب ہر بالغ سندھوتانی کو حق انتخاب دیے جانے کا مسئلہ پیش ہوگا تو قارئین کرام دیکھ لیں گے کہ یہ لیڈر ملک کے اس بڑے حصے پر کس طرح بے اعتمادی کا اظہار کرتے ہیں اور اس کی کس طرح حق تلفی کرنا چاہتے ہیں لیکن



کانگریسی لیڈر بھی اگرچہ عوام پر اعتماد کرتے ہیں اور ان کی حق تلفی کرنا نہیں چاہتے تاہم ان تک پہنچنے کی زحمت وہ بھی کم اٹھاتے ہیں۔ ان پر ان کا لاکھ ایمان ہے لیکن عمل صالح سے وہ بھی زیادہ تر محروم ہیں جس وقت انہی میں سائنس کمیشن پر بحث ہو رہی تھی اور لارڈ برکن ہینڈ کی آخری تقریر کے وہ فقرے مخالفت کی بچوں پر سے مڑے لے کر سنائے جاتے تھے اور ان کا مفہم اڑایا جاتا تھا جن میں دعویٰ کیا گیا تھا کہ دسیوں لاکھ مسلمان کمیشن کے ساتھ ہیں تو بے اختیار جی چاہا کہ پریس گیلری میں سے بول اٹھوں کہ دسیوں لاکھ مسلمان نہ سر ذوالفقار علی خاں کے ساتھ ہیں نہ مسٹر جیٹا کے۔ اگر کچھ ہیں تو ان خلافتی اور سوراچی کانگریس والوں کے ساتھ ہیں جو مساجد میں کبھی کبھی نظر آ جاتے ہیں لیکن اس سے بھی زیادہ ان خلافت والوں کے ساتھ میں جو کانگریسی تو ہیں مگر مسجد السوراجی اہلک نہیں ہیں اور جو اسمبلی اور کونسلوں میں جا کر بادشاہ اور اس کے وارثوں کی وفاداری سکا حلف نہیں اٹھاتے بلکہ اس دروغ علفی سے بیزار ہیں اور کلیئہ ان کے ساتھ بھی اسی وقت ہوں گے جب وہ بھی جہانگاہ مذہبی کی طرح گاؤں گاؤں پیر کران کی اقتصادی حالت سدھارنے کی کوشش کریں گے۔

سوائے چند خوشامد پسند اور خود غرض لیڈروں کے تمام سیاسی جماعتیں آج کمیشن کے خلاف ہیں۔ لیکن ”ٹائمز“ جھوٹ نہیں کہتا کہ کانگریس والوں کے سوا اوروں کی مخالفت زیادہ تر شخصی اور ذاتی اغراض پر مبنی ہے۔ کانگریس والے تو کسی کمیشن کے طالب نہ تھے خواہ اس میں سب کے سب گوری زنگت کے بجائے سکالی زنگت ہی کے کیوں نہ ہونے لیکن ہندو سبھائی لبرل اور کلکتہ مسلم لیگ والے بھی الاماشارہ الٹہ اس کمیشن کو قبول کر لیتے جس میں ان کو بھی سر جان سائن کی ہر کا بنی کا شرف عطا کیا گیا ہوتا۔ گو نتیجہ بھی اس کا بھی دہی نہ تھا جو اسکین کیٹی

کی تنفقہ رپورٹ کا ہوا ہے اور عہدوں کی پینل صاف آئی کہ دیکھو اپنی گھر والی سے  
 ہر کام میں مشورہ ضرور کر لیا کرو لیکن کیا وہی کرو جو خود تمہیں مناسب معلوم ہوتا ہو میں  
 ان خیالات کا اپنے پہلے ہی مضمون میں جو اس کمیشن کے تقرار اور اس کے خطرات  
 سیاسی لیڈروں کے اتفاق پر لکھا گیا تھا اور سہروردہ مورخہ ۱۱ نومبر ۱۹۷۲ء میں شائع  
 ہوا تھا اظہار کچکا ہوئی۔ خدا کرے کہ انکمیشن کی تنفقہ رپورٹ کا جو حشر ہوا ہے اس  
 سے میرے ہم نام بھائی محمد علی عینا کو ہمیشہ کے لئے سبق مل گیا ہو اور وہ اس حکومت  
 کے ساتھ تعاون کو اسی طرح حرام سمجھیں جس طرح میں سمجھتا ہوں لیکن ڈیلیٹیگیٹ  
 کی سندوستانی خبروں کی سرخیاں اب تک خوف دلارہی ہیں کہ سندو بھائی اور مسلم لیگ  
 والے کہیں جلد راضی نہ کر لے جائیں اور سر جان سائن اور ان کے رفقاء کے کار  
 لاڈ برکن ہیڈ اور ان مشیروں کو جن میں سنا جاتا ہے کہ لاڈل ریڈنگ کو خاص امتیاز  
 حاصل ہے ملک معظم سے ایک رائل کمیشن کا حتمیہ نہ نکلا دیں جس میں سندو بھائی اور  
 مسلم لیگ والے اور برل شامل کر دئے جائیں۔ سنا جاتا ہے کہ لاڈل ریڈنگ ہی سائن  
 کمیشن کی ایض الملوی کا زیادہ تر باعث ہوئے تھے اور لاڈل برکن ہیڈ کو یہ ترکیب  
 بھی انھیں نے سبھائی کہ کمیشن کو اپنا کام شروع کرنے کے لئے تو سال بھر بعد  
 بھیجنا لیکن دو مہینے کے لئے اب کے جاڑوں ہی میں چل قدمی کرنے کے لئے  
 بھیج دو تاکہ مخالفین کی مخالفت اس وقت خارج نہ ہو جب کہ کام کا وقت گئے  
 بلکہ پہلے ہی بیڑک بھڑک کر ٹھہر جائے اور بھن جل کر ٹھنڈی ہو جائے۔ ترک تعاون  
 کی تحریک کا بھی لاڈل ریڈنگ کو سہی کرنا تھا اور ان کو اپنے اس گمان پر پورا وثوق  
 ہے کہ سندوستانی دیر تک ترابیاں جاری نہیں رکھ سکتے اور ان کی مخالفت کا زور  
 سوڈا واپٹ کی بوتل کی طرح ہے کہ جس وقت کھلتی ہے تو اس کی شور اشوری دیکھنے  
 کے قابل ہوتی ہے مگر کھل چکنے کے تھوڑی ہی دیر بعد اس کی بے نیکی بھی قابلِ دید  
 لے دیکھئے معائنہ محمد علی جلد اول

ہوتی ہے۔ اس دو مہینے میں اس سوڈے کی تول کا سارا جوش ٹھنڈا پڑ جائے گا۔ اس کے علاوہ ہندوستان میں برطانیہ میں نیپولین کے دوسرے ملکوں اور امریکہ میں اور تمام مشرق میں بھی جو مغرب کے زیر حکومت ہے سائنس کیشن اٹھارہ بازی کر کے سب کو یقین دلاوے گا کہ ہندوستانیوں نے اس کا بڑے جوش خروش سے خیر مقدم کیا۔

علاوہ ازیں برطانیہ کی پرانی حکمت عملی پر چلنے کے لئے یہ دو مہینے اچھے ریل جائیں گے۔ اس پارکیشن مدراس پنجاب اور صوبہ سرحدی میں چل قدمی کر کے برہمن غیر برہمن اور ہندو مسلم اور سکھ کے درمیان بھوٹ ڈلوادے گا اور پھر جب اکتوبر میں کام کا دورہ ہوگا تو وہ راج کر لے لگے گا۔ چنانچہ یہی ہو رہا ہے۔ اب تک ہمارے سیاسی لیڈر تقریباً تمام ملک میں ۳۲ فروری کی ہڑتال کرائے، اسمبلی اور دو ایک کونسلوں میں کامیابی کے ساتھ مخالفت کرنے اور کالی جھنڈیوں اور ”سائنس لوٹ جاؤ“ کے نعروں سے کیشن کا خیر مقدم کرائے کے سوا کچھ نہیں کر سکے، لیکن خدا بھلا کرے سبھاں چندر بوس اور اس کے برائے قید خانے کے ساتھیوں کا کہ انھوں نے برطانوی مال کا مقاطعہ کرنے کی تحریک بھی بنگال میں شروع کر دی مگر اس وسیع پیمانے پر برطانوی تجارت کا مقاطعہ کامیابی کے ساتھ کرنا آسان کام نہیں۔ مہاتما گاندھی سے زیادہ کسی نے بھی برطانوی حکومت کی جڑ بنیاد اکھڑنے کی ترکیب نہیں کی، گویا ردوئی کے فیصلے میں انھوں نے بھی وہ ملک غلطی کی جس نے حکومت کی جڑ کو اور بھی زیادہ مضبوطی کے ساتھ جما دیا۔ ہندو مسلم تنازعات کے رفع کرنے میں فوری کامیابی حاصل نہ ہونے پر بھی انھوں نے اسی قسم کی ایکسا اور ہملک غلطی یہ کہ ہندو کو ہندو سبھا کے ہاتھ چھوڑ کر وہ ان کی اصلاح سے دست کش ہو گئے اور اس میں مجھے ذرا بھی شبہ نہیں کہ اسمبلی اور کونسلوں کی سیاسیات

سے کہیں زیادہ مفید سیاسی کام وہ جزوہ نگار کے ذریعے سے کر رہے ہیں اور اسید کی جاتی ہے کہ وہ بہت جلد برطانوی کیڑے کا مقاطعہ پہلے سے زیادہ زور شور سے اور گزشتہ تجربے سے فائدہ اٹھا کر لوگوں کی ذہنیت کا لحاظ کرتے ہوئے شروع کر دیں گے۔

سوپاش چندربوس اور ان کے رفقاء مجلس کی مقاطعہ کی تحریک کو اگر مہاتما جی نے اس انداز سے چلایا تو سائنس کمیشن کا مقاطعہ اسمبلی اور کونسلوں، لیڈروں اور بڑے بڑے شہروں میں ان کے پیروں سے نکل کر ہر شہر کی ہر گلی کوپے میں اور ہر ضلع کی ہر تحصیل اور شاید ہر گاؤں تک میں پھیل جائے گا اور سائنس صاحب اور ان کے رفقاء کا رجو بائیل کی زبان میں سر فروری کو ہندوستان میں جاسوس بن کر آئے تھے تاکہ اس زمین کی بری حالت دریافت کریں۔ وہ جب اکتوبر میں پھر آئیں گے دہلی شریک انھوں نے اس کی سمیت کی تو وہ سارے ہندوستان کو اپنے خلاف پائیں گے اور لارڈ ریلنگ بھی اپنے تجربے کو ناقص تسلیم کرنے پر مجبور ہوں گے اور جہاں وہ خود کامیاب ہو گئے تھے وہاں ان کے جانشین لارڈ اردن باوجود اپنے اخلاق کریمانہ کے اسی سیاست میں جو ہر برطانوی کی سیاست ہے اور جس میں یہ ظاہر تبدیل و تحول کی گنجائش ہی نہیں، ناکام و نامراد رہیں گے۔

لیکن یہ سب اسی وقت ہو گا جبکہ مہاتما گاندھی اور پنڈت مدن موہن مالوی پنڈت موتی لال نہرو اور پنڈت جواہر لال لالہ لاجپت رائے اور سیٹھ گفتم داس برلا، مسٹر جیکر اور مسٹر کلیر ہندو جاتی کو ڈاکٹر موہنجے اور ان ہی جیسے ذہنیت والوں کے پیچھے سے نجات دلائیں گے اور ہندو مہاسبھا سے بھی ۲۰ مارچ ۱۹۳۷ء کی دہلی کی تجاویز کی تائید کرائیں گے جن کو ۲۸ دسمبر ۱۹۳۷ء

کو کانگریس نے اور ۳۱ دسمبر ۱۹۲۵ء کو مسلم لیگ نے منظور کر لیا اگر جبل پور میں بھی ہندو جمہا سبھانے اپنے سالانہ جلسے میں وہی کیا جو اوجہ دھیا میں اودھ کی ہندو سبھا نے ڈاکٹر موہنجے کی صدارت میں کیا ہے تو نہ جہا تاجی کی ساری جدوجہد و لائسنی کپڑے کے مقابلے کو نہ سبھاش چندر بوس کی دلی تمنا برطانوی مال کے مقابلے کو کامیاب بنا سکیں گی یا سائمن کمیشن اس کے خلاف مظاہرے پھر بھی ہو سکیں گے اور کچھ نہ کچھ سیاسی لیڈر اس سے ہر حال میں بیزار رہیں گے لیکن اس کا قطعی طور پر مقابلہ صرف اسی طرح ہو سکتا ہے کہ خود ہمارا سائمن کمیشن سارے ملک کو اپنے فیصلے پر راضی کرے اور جس فیصلے پر سارے ملک کو راضی ہونا چاہئے۔ وہ وہی فیصلہ ہے جو دہلی میں مختلف انجیال لیڈروں نے ۲۰ مارچ ۱۹۲۵ء کو کیا تھا۔

یہ میرا پیغام ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ ہمارا گاندھی جی تک بھی پہنچے اور موتی لال جی تک بھی مالی جی بھی اس پر غور فرمائیں اور مسٹر جینا بھی۔ میں بہت ممکن ہے کہ اسی ہیبت میں ایک اہم ترین فیصلہ ایسے طریقہ معاش کے متعلق کروں جس کے بعد قرین قیاس یہ ہے کہ نہ میں ایسے ملک کے زیادہ کام آسکوں گا نہ اپنی ملت کے۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ میں اس فیصلے کے بعد ولائتی کپڑے کے مقابلے میں کوئی مفید حصہ لے سکوں یا نہیں یا سائمن کمیشن ہی کے مقابلے میں لیکن خواہ میں خود ان دونوں میں کوئی حصہ لے سکوں یا نہیں میرا یہ اعتقاد ہے کہ ہندوستان اب ایک قدم بھی آگے نہیں بڑھ سکتا جب تک کہ دہلی کی تجاویز کو ہندو مسلمان سب مل کر منظور نہ کر لیں اور اٹھی کے مطابق ہندوستان کا دستور اساسی نہ بنے۔ سائمن کمیشن کو ہمارے مظاہروں اور مجاہدوں کے شکست نہیں مل سکتی اسے صرف اسی طرح شکست مل سکتی ہے کہ ہمارا سائمن کمیشن یعنی ہماری آل پارٹیز کانفرنس ۱۶ مئی یا اس سے بھی پیشتر پھرتی ہو کر ایک متفقہ دستور اساسی بنا ڈالے اور سائمن دہلی کی تجاویز کے کسی اور بنیاد پر اس کی تعمیر طعی ناممکن ہے۔ اس سے زیادہ ہر جاتی اور ہر ملت کے

ساتھ کسی اور طریقے پر انصاف نہیں کیا جاسکتا اور اس سے کم پر سلم اقلیت کا کسی طرح اطمینان حاصل نہیں ہو سکتا۔ موتی لال جی کنیڈا کو جارہے ہیں۔ سرسیت سری نواس آئنگر اور مسٹر جینا ولایت جارہے ہیں اور شاید مہاتما جی بھی ہندوستان سے باہر جائیں۔ میں ان بزرگوں کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ خدارا اس وقت کو ہاتھ سے نہ جانے دو۔ شاید پھر ایسا وقت کبھی نہ آئے۔ ریاست سے کھیلنا مدبروں کا کام نہیں۔ جس طرح ۱۱ مارچ کو کانفرنس ملتوی کی گئی اسی طرح ۱۹ مئی کو اس کا پھر منعقد کرنا فضول ہو گا۔ اسی وقت انجام کو سوچ کر اس کام کا پھر آغاز کرو اور اس کو انجام تک پہنچائے بغیر مرکز ملک کے باہر قدم نہ رکھو۔ آج فصنا بہت کچھ سدھ گئی ہے۔ جیل پور میں اور امرت سر میں جو طے ایک دو ہفتوں میں ہونے والے ہیں اگر ان میں دہلی کی تجا دیر منظور نہ ہو سکیں تو پھر کچھ بھی نہ ہو سکے گا۔ مریض نے ضرور سنبھالا لیا ہے لیکن کہیں یہ سنبھالا مرض الموت کے دھوکہ دینے والے سنبھالے کی طرح نہ ہو۔ ۵

بیمار محبت نے لیا تیرے سنبھالا  
لیکن وہ سنبھالے سے سنبھل جائے تو اچھا



کانگریسی سیاست سے بے اعتمادی





# ۱) کانگریس سے علیحدگی کا اعلان

## خلافت کانفرنس میں صدارتی خطبہ

مہمہ ۱۵ جنوری ۱۹۲۹ء

جون ۱۹۲۸ء میں مولانا ملاح کی غرض سے یورپ شریف لے گئے تھے۔ ان کی غیر حاضری میں نہرو رپورٹ مرتب ہوئی اور آل انڈیا پارٹیز نے اسے منظور کر لیا۔ مولانا مدراس کانگریس کے فرقہ دارانہ فیصلوں کو برقرار رکھنے کے حامی اور نہرو رپورٹ کے خلافت تھے۔ ہندوستان میں واپس آتے ہی انھوں نے نہرو رپورٹ کی مخالفت کی اور دسمبر ۱۹۲۸ء میں جب کانگریس نے کلکتہ کے مقام پر نہرو رپورٹ کو قبول کر لیا تو مولانا کانگریس سے علیحدہ ہو گئے۔

یہ صدارتی خطبہ جو خلافت کانفرنس منعقدہ کلکتہ میں انھیں دنوں میں مولانا نے زبانی دیا تھا کانگریس سے علیحدگی کا اعلان ہے۔

”خلافت“ کے نائنڈس نے غلط کو بھینہ قلم بند کرنے کی کوشش کی تھی لیکن وہ بالکل مولانا کا مفہوم ضبط تحریر میں لاسکا اور اس پر کہ غلطی کا اصل سبب عبارت سے سمجھ میں نہیں آتا اس کی حیثیت مولانا کی تحریک علیحدگی کا اعلان ہے۔  
برادران ملت! آپ مجھے معاف کریں گے اگر میں بہت ہی اختصار کے ساتھ چند واقعات اپنی سلیک زندگی کے ایک خاص غرض سے عرض کروں۔  
میں برس سے زیادہ کا عرصہ ہوا کہ مجھے آپ نے ملک کے سامنے آتے

ہوئے دیکھا ہوگا۔ خواہ علی گڑھ کالج کے پرانے طالب علم کی حیثیت سے یا لیگ کے صدر کی حیثیت سے اور آخر میں کانگریس کے ایک رکن اور پھر ایک صدر کی حیثیت سے اس کے بعد خلافت پاکستان اور وفد کے ممبر کی حیثیت سے اور آج خلافت کا نقشہ کے صدر کی حیثیت سے آپ کے سامنے آیا ہوں۔ لیکن میرے عزیز ترین دوستوں اور عزیزوں کو اس کا علم نہ ہوگا اور بڑے بھائی جو میری پرائیویٹ زندگی کے حال سے بھی واقفیت رکھتے ہیں، کو بھی اس کا علم نہ ہوگا کہ میں نے کسی جلسے کی خواہ وہ پرائیویٹ ہو یا ریاستی یا ملکی، چھوٹا بڑا کیا ہی جلسہ ہو، کبھی صدارت نہیں کی اور کسی جماعت کا کوئی منصب یا عہدہ قبول نہیں کیا۔ میں اپنے ذمہ ساقیوں میں عہدے اور منصب کی خواہش کو دیکھا کرتا تھا جو جوانوں میں بہت سی رقابت کا باعث ہوتی ہے اور کام خراب کرتی ہے۔ میں نے جو کچھ تعلیم حاصل کی تھی اس سے سبق مل گیا تھا کہ اگر دنیا میں کوئی نام و نمود چاہتا ہے تو وہ صرف کام ہی سے حاصل ہو سکتا ہے اور کام کے لئے عہدے کی ضرورت نہیں۔ جس وجہیت میں کام کرتا ہوں تو وہ اس رکن کی حیثیت سے کام میں حصہ لینے سے عہدے داروں سے زیادہ کام کرنا پڑتا ہے۔ اس لئے جب کسی دوست نے مجھ سے کہا کہ فلاں عہدہ آپ کے لئے تجویز کرتے ہیں تو میں نے انکار کر دیا، مگر میں نے سوچ لیا تھا کہ چالیس برس سے پہلے جبکہ رسول کریم ﷺ اہل اذنی فرمان اور رب کا پیغام غار حرا سے لے کر چالیس برس کے بعد ہی نکلے تھے کسی مسلم نوجوان کو یہ حق نہیں کہ وہ کوئی منصب لے لیکن یہ بھی اتفاقی امر تھا کہ میں نے جس منصب کے لئے کبھی کوشش نہیں کی اور نہ کر سکتا تھا، کیوں کہ چھند وارے کی نظر بندی کے زمانے میں کوئی سیاسی کام نہیں کر سکتا تھا، تھو کو ایک منصب عطا کیا جاتا اور وہ اسی شہر میں مسلم لیگ کی صدارت تھی جس کا سنگ بنیاد ۱۹۰۶ء میں ڈھاکہ کے اندر رکھا گیا تھا۔ اسی سال ۱۹۱۱ء میں منسٹرینٹ کو کانگریس

صدارت عطا ہوئی اور گورنمنٹ نے انہیں کم خطبہ تک سمجھ کر آزاد کر دیا تھا کیونکہ گورنمنٹ  
 خوب سمجھتی تھی کہ جو لوگ ڈومینین اسٹیٹس پر قانع ہوتے ہیں پرستیت ان کے کم خطبہ تک  
 ہوتے ہیں جو آزادی کامل کے خواہاں ہیں۔ پیشتر اس کے کہ حکم امتناعی کی خبر مجھے  
 ملے جو میرے حق میں صادر ہو چکا تھا میں نے بلا خواہش اور اطلاع کے ایک غزل  
 لکھی تھی۔ اس غزل میں ایک مقطع عرض کیا تھا۔ میں چاہتا ہوں کہ تقریر سے پہلے  
 اس مقطع کو پڑھ دوں تاکہ آپ کو معلوم ہو جائے کہ جو توقعات آپ کو مجھ سے ہیں  
 ان کو میں پوری کر سکتا ہوں یا نہیں۔ میں حقیقت میں آپ کی توقعات پوری کرنے  
 نہیں آیا ہوں اور غلط توقع کو تو کبھی پوری کر ہی نہیں کر سکتا جس وقت مسٹر مانڈیکو  
 ہندوستان آئے ہوئے تھے تو میری آزادی اور رہائی کی تحریک جاری تھی تو مسٹر  
 مانڈیکو کا دفتر ہندوستان کے دولاکھ تاروں سے بھر گیا تھا۔ اس وقت میں یہ  
 غزل تحریر کر رہا تھا۔

یوں قید سے جھپٹنے کی خوشی کس کی نہ ہوگی یہ صدر نشین ہو مبارک تھیں جو ہر  
 پرتیرے ایہوں کی دعا اور ہی کچھ ہے لیکن صلہ روز جزا اور ہی کچھ ہے  
 میں دنیا کے آزادوں کی طرح حریت کا خواہ سے دار میں کر آپ کے سامنے  
 نہیں آ رہا ہوں میں عبدیت کا طوق غلامی گلے میں ڈال کر خدا کا بندہ محمد رسول اللہ ص  
 کی غالب پا بلکہ اس سے بھی کمتر ذرہ بن کر آپ کے سامنے آ رہا ہوں اور آپ کو بھی  
 اس رشتے میں منسلک کرنے آیا ہوں چاہے وہ آپ کو پسند ہو یا نہ ہو  
 رشتہ درگروم افکنندہ دوست  
 مجا بر دہر جا کہ خاطر خواہ اوست

میں اگر آپ سے یہ عرض کر دوں کہ میں آپ سے وہ باتیں کہنے والا ہوں  
 جو آپ کی اکثریت کو پسند نہ ہوں میں آپ کو غلط توقع نہ دلاؤں گا۔ جب میں کانگریز

میں شریک ہوا تو میں نے اس کے خوش کرنے کی بھی کوشش نہیں کی آپ اگر مجھ سے  
توقع رکھتے ہوں کہ میں ہی کہوں آپ کی اکثریت کی پسند ہو، میرا بھروسہ نہ مسلم اکثریت پر ہے نہ  
ہندوستان کی اکثریت پر ہے۔ میں مسلم اکثریت سے خائف ہوں نہ ہندو اکثریت سے۔  
میرا بھروسہ اگر کسی پر ہے تو وہ توحید ہے۔ میں اللہ کا غلام ہوں۔ میں جو کچھ بھی  
عرض کروں گا اسی کی خوشنودی کے لئے ہو گا اور نہ وہی چیز جس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو  
حکم ملا تھا لکھ دینا کہہ دینا کہہ دینا خداوند کریم کی رضا جوئی کے لئے حاضر ہوا ہوں  
آپ ماریں گے، دھتکاریں گے، نکالی دیں گے لیکن آپ کی خوشنودی کے لئے خدا  
کی رضا مندی نہیں چھوڑ سکتا۔ ابھی چند روز ہوئے کہ میں ذاتی حیثیت سے آل پارٹیز  
کنونشن میں شریک ہوا اور میں نے وہ تقریر کی جو ہندوستان کے ایک طبقے کے  
موافق تھی لیکن آپ کو معلوم ہے کہ میں کس کس طرح سے روکا گیا اور میری تقریر  
میں کس کس طرح سے روڑے اٹکائے گئے (شرم شرم کے نعرے) میں نہیں چاہتا  
کہ آپ شرم شرم کے نعرے لگائیں۔ وہ بھی ہماری ہی شرم ہے کیونکہ وہ ہمارے ہی  
بھائی ہیں، لیکن میں کہنا چاہتا ہوں کہ میں کلمہ حق سنانے کے لئے گیا تھا۔ کسی کی  
پرہیز نہیں کی۔ جس چیز کو میں ہندوستانیوں کے لئے 'ہندوؤں' 'پارسیوں' سکھوں  
مسلمانوں اور انگریزوں کے لئے 'بندگانِ خدا' کے لئے برا سمجھتا ہوں میں وہ آپ کی  
خدمت میں عرض نہ کروں گا۔ خدا کے ہم سب کلمہ حق پر مجتمع ہو جائیں۔ میں غلطی پر ہوں  
تو آپ میری رہنمائی فرمائیں اور اگر آپ غلطی پر ہوں گے تو میں درست مشورہ دوں گا۔  
میں تو ایک رہی آپ کے گلے میں ڈالنا پسند کروں گا۔ باوجود مکمل آزادی کے  
دعوے کے میں آپ کو آزاد بنانا نہیں چاہتا۔ میں آپ کو بندگی کی طرف لانا چاہتا  
ہوں۔ میں نے اپنی نظر بندی کے زمانے میں اپنے بڑے بھائی کے جواب میں  
غزل لکھی تھی۔ وہ شاید حکومت پرستی کی وجہ سے ہم سے چھیند واڑے میں لئے تنک

نہ آئے میرے ان بھائی نے جو ہندوستان کے بے مثل شاعر ہیں ایک مطلع میں سب  
کا جواب دے دیا ہے

جو براعدا کے گلے تیری جدائی کے گلے  
اس دل تنگ میں ہیں ساری جدائی کے گلے  
میں نے روایت بدل کر اسی تافیہ میں غزل لکھی تھی جس کا مطلع یہ تھا  
کبھی گلے ہی نہیں آبلہ پائی کے مزے  
خضر کیا جانے بھلا راہ نمائی کے مزے  
پانچ سال کی مسلسل تید کو مد نظر رکھ کر متیول جیل میں لکھا تھا  
کثرتِ شوق سے ہر ہجر بھی ہر گنگِصال  
ہم نے بوٹے ہیں بہت تیری جدائی کے مزے  
کثرتِ شوق تھی اور لذتِ بعدِ منزل  
ہر طرف خار تھے اور راہ نمائی کے مزے  
طبعِ آزاد اسیری میں بھی پابند نہ تھی  
قیہ میں ہم نے اٹھائے ہیں اپنی کے مزے  
اور جس شعر کی طرف آپ کو متوجہ کرنا چاہتا تھا جس کے سبب سے متیول جیل  
مجلسِ شاعرہ بنادی گئی تھی وہ یہ ہے  
میری مٹی ہوئی جسے تری مٹی میں گم  
بندگی سی میں ہے ہم کو خدا کی کے مزے  
میں آپ کو اسی بندگی کی طرف لے جانا چاہتا ہوں جس میں آپ کو ساری مٹی  
کے مزے مل جائیں۔  
علمائے کرام مجھے معاف فرمائیں گے میں ان گستاخوں میں ہوں جو سب سے

زیادہ گتخی ان کی شان میں کرتا ہوں لیکن نہایت ادب سے میں ان بھائیوں سے  
 عرض کرتا ہوں جو نہ تو عام باندھتے ہیں نہ ٹخنوں سے اوپر ازار پہنتے ہیں یا تو بڑی بڑی  
 مچھپیں رکھتے ہیں یا اعتدال پر کتے ہیں تو ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے چھینکے میں کچھ چوہا یا  
 ریڑیاں نکل پڑتی ہوں اور وہ لگی رہ گئی ہو۔ شکایت کرتے ہیں کہ تم نے ہم پر علما کو مسلط کر دیا  
 ہے، وہ یہ جماعت ہے جو بغیا بنیہ نہہرہ کی پوری تفسیر ہے۔ یہ حضرات مجھے کہتے ہیں  
 کہ تم نے علما کو ہمارے پیچھے لگا دیا، تم انھیں مسلم لیگ سے جانتے ہو جو چھوٹی چھوٹی  
 باتوں پر لڑتے ہیں۔ ہمارے دنیاوی اختلافات کا باعث ہمارے مذہبی اختلافات ہیں  
 تم منہدستان کو غلامی میں مبتلا کر کے تباہ کر دے گے۔ علمائے کرام سن لیں جو مجھے سننا پڑتا  
 ہے لیکن میں ان بھائیوں سے کیا کہوں جو نہ سر پر عامہ رکھتے ہیں اور نہ ٹخنوں سے اونچا  
 پانچا پہنتے ہیں اور پھر سے پڑا ٹھی رکھتے ہیں، جس طرح یہ علما تہی کے دفت ہنکھیں  
 ملے ہوئے اٹھتے ہیں اور دھوکے لئے گرم پانی تلاش کرتے ہیں۔ اس سے زیادہ دوسری  
 قسم کے شب زندہ دار لوگ یا اگل و شرب میں مشغول یا کسی اور محفل نفس در سود میں  
 منہک یا ہوس و لعب میں غمر یا تاش و شطرنج میں شب زندہ دار بے علی الصبح اٹھتے  
 ہیں جو بجائے دفعہ کے ڈاڑھی مونڈنے کے لئے گرم پانی تلاش کرتے ہیں اور اتنا نام  
 ہوتا ہے کہ کھوٹی بھی نہ چپکنے پائے۔ شاید علما کرام اتنی تسخنی نہ کرتے ہوں جس قدر شیخی  
 کرتے ہیں کہ ٹائی کی گرہ (آسیا) ہو یا جو اگر سوٹ کا رنگ الیا ہو تو ٹائی کا رنگ کیا ہو  
 رو مال کس قدر جیب سے سکلا ہوا ہو تھوڑا سکلا ہو یا زیادہ یا تیم و روں یا نیم پروں۔ میں  
 ان حضرات سے دریافت کرتا ہوں کہ علما نے تمہیں کیا کام لیا ہے لیکن منہدستان  
 کو ان اختلافات نے برباد کر دیا ہے یا تمہارے۔ تم منہدستان کو متحد کرنا چاہتے ہو  
 اور اٹھا کے لئے اس پر راضی ہو کہ سر علی امام اور مہاتما گاندھی ایک جھٹے کے  
 نیچے جمع ہوں جس تہذیبی نشان بنے ہوئے ہوں؟ دہر گز نہیں کی آوازیں!

لیکن نہرو رپورٹ کے منوالے کے لئے جو طریقے آج اختیار کئے جا رہے ہیں وہ ہرگز صحیح نہیں ہیں۔ پہلی سیم انڈی غلط ہے۔ طوق غلامی کو گردن میں ڈالنا قبول کیا گیا ہے کہ ہم سر علی امام اور سر سنج بہادر سپرو و مسٹر مینا منی و دیگر امراء اکابر متحد و متفق ہو جائیں گے لیکن میں یقین دلاتا ہوں کہ ہندوستان میں انہی نا اتفاقی کبھی نہیں پھیلی تھی جتنی کہ آج نہرو رپورٹ کے منوالے میں پھیلی ہے۔ میں ظاہر کرنا چاہتا ہوں کہ پہلے اجلاس میں سب سے بہتر تقریر سنڈت موتی لال نہرو کی تھی جس میں انھوں نے کہہ دیا تھا کہ یہ کتاب الہامی نہیں، صحف سماوی میں سے کوئی مصحفہ نہیں کہ آپ اس کے ایک ایک حرفت سے متفق ہوں۔ ہم سے جو کچھ ہو سکا ہے بہتر سے بہتر سمجھ کر آپ کے سامنے رکھ دیا ہے۔ ہمارا کام نہیں ہے کہ فیصلہ کریں یا آپ کو مجبور کریں۔ یہ آپ کے ہاتھ میں ہے جو آپ کریں گے وہ ہم قبول کریں گے۔ ایک ایسی کمیٹی کے لئے حقیقتاً یہی طریقہ بہتر تھا۔ لیکن جناب ہم کو قرآن کریم نے بھجا دیا ہے کہ ایک مرض ایسا ہے جس میں عملار اور انہی دونوں قیلا ہو سکتے ہیں یعنی اقرار باللسان اور ہے اور اقرار بالقلب اور ہے۔

علمار کو ریاکار بنایا جاتا ہے کہ ”چوں بخلوتی می روند آں کار دگر می کنند“ میں سیاست دانوں سے پوچھتا ہوں کہ کیا نہرو رپورٹ کے ارکان جوڑ توڑ نہیں کر رہے ہیں کبھی مغامرت کے نام سے اور کبھی مسلمانوں کی اکثریت کے نام سے کبھی پنجاب کے نام سے اور کبھی یہ کہہ کر کہ اکثریت کے لئے یہ بھی مناسب ہے کمیٹیوں کو بنانے کے لئے کبھی مردوں کو کفن سے لاکر ارکان بناتے ہیں بلکہ ان کا بس چلتا تو گنگا جی سے راکھ لاکر کہتے کہ ایک جدید روح یہ بھی ہے۔ مختلف کمیٹیاں غیبی میں اور مسلمانوں کو مرعوب کیا جا رہا ہے بلکہ ہندوستان کی سب سے بڑی جماعت کانگریس کو بھی زیر دیا جائے گا۔ آپ دیکھیں کہ اس کی کارروائی بھی باطل کرنے کی کوشش کی جائے گی۔

دیکھیں سنڈت موتی لال جیتے میں یا سنڈت جواہر لال، بازی آذر کے ہاتھ رہتی ہے یا



ابراہیم کے ہاتھ بت پرست جیتا ہے یا بت شکن۔

مجھے اندیشہ ہے کہ جس طرح یہ ہی جیتا منی ان ہی راجہ محمود آباد اور ان ہی رنگا سوامی آرنے پنڈت موتی لال نہرو کو جیل میں بھیجا تھا، محمد علی کے اخبار سے وہ ضمانت لی تھی جو کسی چور سے بھی طلب نہیں کی جاسکتی۔ محمد علی کا پریس بند کیا گیا، محمد علی اور اس کے بھائی نظر بند کیے گئے، ان کو جیل میں ڈالا گیا اور ان کو قیدیوں کی ٹوپی پہنا کر کام لیا گیا۔ یہ تمام کام کس نے کیا تھا؟ کیا حکومت نے؟ ان ہی لوگوں نے جو آج درجہ نوآبادیات پر قانع ہیں حکومت نے ان ہی ہمارے صاحب محمود آباد کے ذریعے موتی لال کو قید کر لیا تھا، ان ہی سر علی امام کی حکومت نے ہمارا اخبار بند کیا اور ہم نظر بند ہوئے۔ تجربے کے متعلق ایک انگریز کا قول ہے کہ تجربہ ان اسلحہ جات سے بنا ہوا ایک جنگی نشان ہے جنہوں نے سپہیں زخمی کیا ہے۔ آج موتی لال نہرو سی جامہ پہن رہے ہیں جو کل ہمارا راجہ محمود آباد صاحب اور سر تیج بہادر سپہ نے پہنا تھا۔ کل تم جو اہر لال نہرو کو پھانسی کے تختے پر دیکھو تو سمجھ لو کہ اس کا قاتل اس کا باپ موتی لال نہرو ہے۔ جو اہر لال جب آزادی مانگنے جائے گا تو حکومت کا دفتری اقتدار کچلے گا۔ تم جو آزادی مانگتے ہو وہ بغاوت ہے اور باغی کی سزا پھانسی کا تختہ ہے۔ جس طرح صاحب محمود آباد نے میرے بھائی شیردانی کو قید کرنے کا سنکشن منظور کیا دیا تھا اگر جو اہر لال بھی پھانسی پر لٹکایا جائے گا تو موتی لال کا نام اس کے قاتل کی حیثیت سے لیا جائے گا۔ اس وقت یہ کہا جائے گا کہ یہ باغی ہیں، نو جوان ہیں، باپ سے بھی بڑا بتا چاہتے ہیں موتی لال کو سیاست جو اہر لال نے سکھلائی، میں پہلا شخص ہوں جس نے جو اہر لال کو سکریٹری بنایا مگر شاید اب تو جیتا منی سکریٹری ہیں۔ آج درجہ نوآبادیات مہاتما گاندھی جی نے بھی قبول کر لیا ہے اور ڈاکٹر انصاری نے بھی۔ جب مسٹرین گپتا

ایک تقریر کر رہے تھے میں نے ایک جملہ کہا تو موتی لال صاحب بگڑ گئے اور صدر جلسہ ڈاکٹر انصاری ان کے آلاکار میں اکٹھ بتلی ہیں جن کو وہ بچاتے ہیں میں نے کہا کہ آج آپ صدر ہیں لیکن میں نے بھی پوٹیکس سنگھی ہے کوئی پارلیمنٹ ایسی نہیں جس میں دو ایک جملے انٹرپٹ کے نہ کہے جاتے ہوں لیکن جب میں خود تقریر کرنے کھڑا ہوا تو مجھے بار بار روکا جاتا تھا اور موتی لال کی زبان سے ایک نغظ نہ نکلا اور اس وقت ڈاکٹر انصاری کو کسی نے مشورہ نہیں دیا کہ ان مداخلت کر لے والوں کو روک دیا جائے۔ بھائیو! میں ان کی خدمت میں عرض کر رہا تھا کہ یہ علمی کا طوق ہے۔ این سین گیتا نے بنایا ہے کہ اس سے رنجشیں دور ہوں گی لیکن جو کچھ ہو رہا ہے وہ اس کے برعکس ہے۔ حکومت جب جاہر لال کو بھانسی پر لٹکائے گی تو ان کے قاتل موتی لال ہوں گے جس طرح موتی لال کو قید کرانے والے سڑ پٹیا میں بھاراجہ محمود آباد اور سرسپرہ تھے۔ کسی کو شبہ ہے کہ گاندھی کو کس نے قید کرایا؟ ہندوؤں کو ہندوؤں نے، مسلمانوں کو مسلمانوں نے۔ اس وقت سراج مانگا تھا۔ انڈی پینڈی کا لفظ زبان سے نکالا تھا تو گاندھی کو چھ برس کے لئے قید کیا گیا تھا تو کیا جاہر لال کو آزادی طلب کرنے میں بھانسی پر نہ لٹکایا جائے گا۔ سڑ پٹ چنڈرپال برطانوی تعلق کی کڑی نہیں توڑنا چاہتے اور کہتے ہیں کہ یہ ہی آزادی کا بل ہے۔ اس کا جواب ایک ہے کہ جب ڈار ون نے کہا کہ انسان بند کی اولاد ہے سب ثابت مل گئے مگر دم دار انسان نہیں ملا جو ثابت کر سکتے کہ یہ بند ابھی تک اپنی دم تک نہیں چھوڑنے پایا ہے۔ اسے سائنس میں Missing Link کہتے ہیں۔ میں یقین دلاتا ہوں کہ اس دم کو بین چنڈرپال نہیں ملانے پائیں گے بلکہ دائرے توڑنا مڑنا رہے گا۔ بلور ان ملت کرچ آپ کو آپ کے ذریعے سے سارے ہندوستان کو بلکہ ساری دنیا کو میں ایسی بدیہی بات بتانا چاہتا ہوں جو میرا خیال تھا کہ دنیا تیرہ سو برس سے جان بلی تھی۔

مگر افسوس! بادجو ویکہ ایک ذات گرامی جس کے نام نامی پر میرا نام رکھا گیا ہے  
تیرہ سو برس پہلے ساری دنیا کو بتا چکی تھی۔ مگر افسوس اسی نام نامی پر ایک نام رکھنے والے  
محمد عالم صاحب کو اور افسوس اسی کے نواسے سر علی امام کی وہ بات سمجھ میں نہیں آئی کہ  
نسل اور مرزبوم وہی لفظ ہے جس کو بھومی اور جاتی کہتے ہیں۔ یہ دو چیزیں جانوروں کی  
پہچان کی ہیں انسان کی پہچان کے لئے نہیں، انگورہ کی پتی، رام پور کا پاؤنڈ، جتنا بار  
کی بھینس، اسلام نے تیرہ سو برس ہوئے کہ رسول اللہ کی معرفت تمام دنیا کو بتا دیا تھا کہ دنیا  
کے دو ٹکڑے ہوئے ایک وہ جو دنیا کو اس طرح بڑنا چاہتا ہے جس طرح بتانے والے  
نے بڑنا چاہا جو اپنی مرضی کو دخل نہیں دیتا، تب لے والے کی مرضی پر رہے اور وہ عجات  
تب لے والے کی مرضی پر نہیں چلتی اپنی مرضی پر چلتی ہے اور حقیقت کا انکار کرتی ہے اور  
ہر بات میں اللہ کو جھٹلاتی ہے اور کفر کی ترکیب ہوتی ہے۔ دنیا کے دو ٹکڑے ہیں ایک  
اسلام اور دوسرا کفر۔ رسول اللہ نے فرمایا ہے کہ کل مومن اخوتہ۔ میں ہوتا گا ندھی  
سے کیوں کہوں یا مالوی جی کو کیوں سمجھاؤں کہ کفر ایک ملت ہے اور اسلام ایک ملت  
ہے اور وہ کیوں کہتے ہیں کہ دنیا کی تقسیم یوں کی گئی ہے کہ انگلش، جرمن، فرنچ، برہمن  
اور شودر۔ آپ سے ابھی عرض کر رہا تھا کہ یہ تخصیص کہ فلاں ترک ہے فلاں افغانی ہے  
فلاں ہندوستانی ہے، نیز ہندی کو کیا واسطہ ایرانی سے، ایرانی کو افغانی سے، عجمی کو  
عرب سے، فرنچ کو انگلش سے اور انگلش کو رشین سے کیا واسطہ۔ یہ وہ غلط اصول  
ہے جو زندگی کو نہ ماننے سے پیدا ہوتا ہے۔ انبیائے کرام نے اس کو دور کرنا چاہا۔ شکایت  
مالوی جی سے نہیں کہ وہ نہیں سمجھتے کہ تقسیم تھاری ترکی و افغانی کی عیب و عجم کی اسلامی  
تفریق نہیں بلکہ صحیح تفریق کفر اور اسلام کی ہے۔ میں جب دیکھتا ہوں کہ اسی رسول اللہ  
سے نولسے سر علی امام بھی نہیں سمجھتے اور آل پارہیز کنونشن میں کہتے ہیں کہ مجھ کو جمعیت العلماء  
اور خلافت کیٹی کی آزاد پسندی پر بھروسہ نہیں کہ یہ ہندوستان کی آزادی چاہتے ہیں

یہ تو چاہیں گے کہ انگریزوں کے نئے نکل جانے کے بعد افغان کا بادشاہ راج کرے اور ستائے  
کہ مالوی جی نے ان کی پیٹھ ٹھونکی ہی نہیں۔

## ۲، مہاتما جی اور وائسرائے کی ملاقات

قرآن السعیدین

سہدرو ۲۰ فروری ۱۹۲۹ء

ع ہم بھی منہ میں زبان رکھتے ہیں

خود اپنی سخت علالت اپنی ایک لڑکی کی سخت تر علالت اور ہجوم افکار کے باعث میں ایک عرصے سے اخباری اور سیاسی دنیا میں نہیں ہوں اور نہ جس طرح دہلی کے ایک ایک بچے کی زبان پر اس دعوت کا ذکر ہے جو صدر مجلس ترقیہ مسٹر ٹیل آج شام کو دے رہے ہیں اسی طرح مجھے بھی اس کا علم ہوتا اور کل شام کو پہلی بار ایک سیاست سے تقریباً بے گناہ شخص کی زبان سے جو مجھ سے ملنے آئے تھے یہ سن کر مجھے کسی قدر استعجاب نہ ہوتا کہ مسٹر ٹیل کے مہان مہاتما گاندھی ہیریکھیلنسی لارڈ اردن سے اسی دعوت میں ملاقات فرمائیں گے۔ میں پرسوں اور کل بے حد مصروف رہا تھا اس لئے مہاتما جی کی خدمت میں کل شب سے پیشتر حاضر نہ ہو سکا دوسرے مجھے اس کا بھی خیال تھا کہ مہاتما جی کانگریس کی مجلس عاملہ میں شرکت فرما رہے ہوں گے ۱۷ فروری کو مجھ سے ملنا غالباً ان کے لئے دشوار بھی ہوگا۔ البتہ کل روزہ افطار کرنے کے بعد میں راسینے گیا اور مسلمان کرم فرما کی معیت میں مسٹر ٹیل کے ہاں مہاتما جی کے درشن کئے۔ جب میں ان کرم فرما سے ملا تو معلوم ہوا کہ مسٹر ٹیل وائسرائے کو ایک دعوت دے رہے ہیں اور ان کا تیاس نیم شب کو ڈر دیا جائے گا کل صبح معمول مہاتما جی کی خاموشی کا دن تھا اور چونکہ کانگریس کی مجلس عاملہ کے علاوہ بھی وہ مسٹر جیتا وغیرہ سے گفتگو فرمائے ہیں، ۱۷ فروری

کو مشغول رہے تھے اس لئے خاموشی کا دور شب کے سوا نوبے کے بعد شروع ہوا تھا اور کل شب کو اس وقت ختم ہونے والا تھا جب ہم ان کی خدمت میں حاضر ہوئے تو وہ خاموش تھے مگر تحریر فرما کر ہیں اس کی اطلاع دی کہ کچھ لوگ ٹھیک اسی وقت ملاقات کے لئے وقت مقرر کرا چکے ہیں جب کہ ان کی خاموشی کا دور ختم ہو گا، اس کے بعد بھی ایک اور صاحب ملاقات کے لئے آئے والے ہیں۔ ہم رخصت ہونے والے ہی تھے کہ سوانو بج چکے اور ہاتھ تاجی نے فرمایا کہ محل دو بجے آؤ۔ ”سہرہ“ کی خدمت دجس دن بھی اس کی رخصت ملے اس سے کچھ زیادہ ہی وقت لیا کرتی اس لئے میں نے غرض کیا کہ اگر چار کے قریب آؤں تو کیا ہا تو فرمایا کہ اس وقت وائسرائے تشریف لانے والے ہیں۔ تب جا کر مجھے معلوم ہوا کہ ہز کیلینسی کو ڈر نہیں دیا جا رہا ہے بلکہ دعوت محض چائے نوشی کی ہے۔

آج صبح ایک مقامی اخبار سے معلوم ہوا کہ اس دعوت میں صرف مہاتما گاندھی اور وائسرائے صاحب ہی شریک نہ ہوں گے بلکہ پنڈت لال نہرو، پنڈت مدن موہن مالوی، مسٹر جینا اور نواب سر عبد القیوم بھی مدعو ہیں اور ایک جگہ تو یہ بھی درج ہے کہ صرف ملکی لاٹ ہی نہیں بلکہ جنگی لاٹ صاحب بھی شریک ہوں گے اور دو ہندوستانی والیان ملک بھی جو اس وقت دہلی میں موجود ہیں، بالفاظ دیگر یہ صرف قرآن السعدین ہی نہیں ہے بلکہ فلک سیاست کے سارے سارے جمع ہو گئے ہیں اور آج شام کو صدر مجلس مہمنہ کے دولت کدے پر سب کے سب ضیاء پاش ہوں گے۔ ایک زمانہ وہ تھا کہ سوراج پارٹی کے لیڈر پنڈت موتی لال نہرو جو اپنی پارٹی میں ڈیپلن قائم رکھے کا خود ہی سب سے زیادہ ڈھول پٹا کرتے تھے عمال حکومت کی معقول

میں اپنی پارٹی کے کسی فرد کو شریک نہ ہونے دیتے تھے گودیوان جین لال کے مجلسی حوصلے اس حکم اتناعی سے بھی لپٹ نہ ہوتے تھے، مسٹر دنگا آریہ کا نوڈر ہی کیا ہے اور مغترضوں سے یہ کہہ دیا جاتا تھا کہ سرمازل بلیکٹ حکومت کے عامل ہیں۔ یہ ہیں ایڈی بلیکٹ جنہوں نے دعوت دی تھی کہ میں اُن اعمال میں داخل ہیں۔ پھر سننے میں آیا کہ حکومت ہند کے ایک مہندو عضونے اپنے گھر ڈزرفے کر خود اس پارٹی کے لیڈر پنڈت موتی لال نہرو کو حضور والٹر کے سے ملایا اور کچھ دنوں تک سیاسی حلقوں میں اس کے بھی بہت چرچے ہوتے رہے۔ آج نوٹن یہاں تک پہنچ گئی ہے کہ ایک ایسی دعوت میں جس میں حضور والٹر کے مدعو ہیں نہ صرف پنڈت موتی لال نہرو جنہوں نے ترک کیا کی تحریک کی ارضی نکالی اور اُسے گیا کی مقدس زمین میں آگ کی سپرد کیا اور بالآخر پریاگ کے مقدس ترین سنگم میں اس کی رائے کو لنگا جی اور جیاجی میں ڈبو دیا مدعو ہیں بلکہ ترک تعاون کی تحریک کے باقی اور ہادی بھی شرکت فرمائے والے ہیں۔

جب میں وہ زمانہ یاد کرتا ہوں جبکہ میں خود کانگریس کا صدر تھا اور نہاتما جی برودہ جیل اور پونا کے اسپتال سے نکل کر جو میں مقیم تھے اور موتی لال جی اور دیش بندھو اس سے ترک تعاون کے پروگرام کی تعمیل کے متعلق گفت و شنید کر رہے تھے اور پھر آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے طلبے میں جو احمد آباد میں منعقد ہوا تھا موتی لال جی اور داس اور ان کی ساری پارٹی کو نہ صرف کانگریس کی مجلس عاملہ سے جس میں اپنی ”نوصیخیز“ پارٹی سے لڑھکھڑ کر میں نے دیش بندھو اس کو متعجب کرایا تھا بلکہ تمام کانگریس کمیٹیوں سے اور آل انڈیا کانگریس کمیٹی تک سے نکلوا لے پرتلے بیٹھے تھے اور جب اس

میں ناکامی ہوئی اور وہ جلسہ ایک دردناک گریہ و زاری پر ختم ہوا اور ساری سنی گزشتہ  
 آئندہ میں سارے کے سارے ”نوعیت پرست“ مہاتما گاندھی کے سامنے مجھ پر  
 ٹوٹ پڑے کہ یہ اسی کا کام ہے کہ دہلی کے اپنیل سٹن اور پھر کوئٹہ کا گورنر  
 میں اس نے سوراخوں کو کانگریس سے نہیں نکلوانے دیا۔ جب میں وہ  
 زمانہ یاد کرتا ہوں اور پھر آج کی حالت دیکھتا ہوں کہ نہ صرف موتی لال جی  
 اور مہاتما جی ایک جان و دو فالسب ہیں بلکہ وہ مالوی جی بھی جن کے اور ہمارے  
 درمیان میں نے اپنے نزدیک نہایت تدریسے یورپ سے خلافت کی تحریک  
 کی سرکردگی کرنے کے بعد واپس ہوتے ہی اکتوبر ۱۹۲۱ء میں صوبہ جات متحدہ  
 کی پولیس کی کانفرنس کی سبکدوشی میں جس میں پھر ہلی مارٹرک تعاون کی تعمیل  
 شروع ہوئی عرض کیا تھا کہ صرف ٹھوڑا سی سافری ہے مگر جن کے اور مہاتما جی  
 کے درمیان خود مہاتما جی نے فرمایا تھا کہ ایک ”مہاتما“ عامل ہے اور  
 جنہوں نے احمد آباد کانگریس کے بعد مہاتما جی کا ہاتھ بٹانے کے لئے ہمارے  
 کاموں میں شرکت کر کے پہلے بار دہلی کی رجعت قہری شروع کرائی اور پھر  
 مہاتما جی کے قید کر دیے جانے کے بعد پنجاب میں کھادی پیچنے کے لئے جا کر  
 سنگھٹن شروع کرایا اور ہندو مسلمانوں کے ساتھ ۱۹۲۱ء اور ۱۹۲۲ء کے غیرت انگیز اتحاد  
 کو توڑ دیا اور ہندوستان کی آزادی کی تحریک کو خواب و خیال بنوا دیا۔ یہی باوجود  
 اسی کی کانگریس پارٹی میں شامل نہ ہونے اور نام نہاد ”نیشنلسٹ“ پارٹی کے  
 (جو دراصل ہندو مہاسیما پارٹی ہے) صدر ہونے کے کانگریس کی مجلس عاملہ کے  
 دو سال سے ایک عضو ہیں اور آج مہاتما جی کے مشیر خاص ہیں تو مجھ کو حیرت  
 بھی ہوتی ہے اور منہ ہی آتی ہے اور کبھی کبھی آنکھوں سے دو چار آنسو بھی  
 نکل پڑتے ہیں۔ اگر کوئی یہ کہے کہ یہ سوائے سردار اسی لٹلے کے یہ تو سب



کے سب ہندو ہیں۔

سنا آج کی دعوت محض ہندو لیڈروں اور دانشور کے کی دعوت ہے تو اس شبہ کو دو مسلمانوں کے نام کلیتہً رفع کیے دیتے ہیں ایک نام مسٹر مینا کا ہے جو کلکتے کے مسلم لیگ منعقدہ دسمبر ۱۹۲۷ء تک میں خود اپنی ہی صدارت میں منظور کردہ ”تجاذیر دہلی“ کو لیگ کے ریزولوشن کا جامہ پہناتے ہوئے اور لیگ سے بھی مشروط حلقہ ہائے انتخاب کو منظور کراتے ہوئے ٹھرانے لگے اور جنھوں نے ناگپور کی کانگریس کے بعد سے آج تک کانگریس میں قدم رکھنا حرام سمجھا ہے اور سائنس کمیشن کے بائیکاٹ پر بھی کے ایک جلسے میں جس کے وہ صدر رہے اور جو کانگریس ہاؤس کے احاطے میں منعقد کیا گیا تھا نہایت شدید سے اصرار فرماتے ہوئے بھی اس کی وضاحت اور صراحت فرما رہے تھے کہ اس بائیکاٹ کا سول نافرمانی سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ دوسرا نام نواب سر عبدالغیم کا ہے جن غریب نے نہ تو کبھی وطن پرستی کا دعویٰ کیا نہ وطن پروری کا بلکہ اور وفا شعاروں کے دستور کے خلاف ہمیشہ خود ہی اپنی اس طرح تحقیر فرماتے رہے کہ بھائی ہم تو شکم پرور میں سہارا کیا پوچھتے ہو۔ یہاں تک پڑھ چکنے کے بعد فارمین کرام میں سے بعض کو شاید یہ گمان ہو کہ بس اب تو محمد علی کی بھی رال ٹپک چڑی اور بے چارہ روزے میں بھی بے چین اور بے قرار ہو گیا کہ مجھے اس دعوت میں کیوں نہیں بلایا گیا۔ جس گرم فرما کو یہ خیال گذرے ان کی خدمت میں اس فقیر بے نوکی نہایت ادب سے گزارش ہے کہ یہ پہلا موقع نہیں ہے کہ جہاں کانگریس اور حضور دانشور کے ایک دوسرے سے مل رہے ہیں۔

مئی ۱۹۲۱ء میں جہا تاجی لارڈ ریڈنگ سے ملنے گئے تھے اور شیلے کے دانشور گل لال سے امیدوں سے لبریز دلیپ آکر سہاری طرف سے اس

اظہار انوس پر مصر ہوئے تھے جسے مالوی جی نے حضور الہی کے بہادر کی خدمت میں ہمارا معافی نامہ قرار دیا تھا مگر جس کی قلعی لارڈ ریڈنگ کی چیف ڈکلب کی ڈزوالی تقریر کے دوسرے ہی دن بھروج میں میرے خطبہ صدارت میں پھر مہاتما جی اور والٹر کے کی تارم تارا اور خط و کتابت میں جس میں لارڈ ریڈنگ نے سب سے پہلے تو مالوی جی کی کو اپنی طرف سے بیچ میں ڈالا تھا اور بالآخر کراچی میں میرے خطبہ صدارت میں کھل گئی۔ اس کے بعد مہاتما جی خود لارڈ لون کی دعوت پر ان سے دہلی میں نومبر ۱۹۲۴ء میں ملے اور سائنس کنیشن کے متعلق گفتگو رہی۔ الحمد للہ کہ میں اور نیر شوکت صاحب باوجود اس قدر لحم و تخم ہونے کے اس قدر شکم سیر میں کہ ان دونوں سے محرومی ہم پر گراں نہیں گذرتی بلکہ ایک طرح تو یہ محرومی ہمارے لئے نفعائے امتیاز ہے اس لئے کہ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حکومت کو ہماری طرف سے پورا اطمینان ہے کہ یہ لوگ حکومت کی دیرینہ اصطلاح میں ”اریکنائل ایسل“ (reconcile-able) ہیں اور ہم سے کسی طرح اور کسی حال میں بھی راضی نہ ہوں گے۔ خیر ہم اس پر راضی ہیں کہ بقول غالبؔ

گرچہ ہے کس کس بُرائی سے ولے با ایں ہمہ

ذکر میرا مجھ سے بہتر ہے کہ اُس محفل میں ہے

قارئین کرام غالباً اب یہ فرمائیں گے کہ اگر تمہاری رال اس دعوت پر نہیں ٹپکی پڑتی تو پھر اس ساری خرافات کے لکھنے اور شائع کرانے سے کیا حاصل! اس ساری خرافات کے لکھنے اور شائع کرانے سے صرف اس قدر مقصد ہے کہ اول مہاتما گاندھی اور پھر حکومت پر یہ واضح کر دیا جائے کہ مسلمانوں کے سیاسی خیالات کی نہ آج مہاتما گاندھی ترجیح دیتے ہیں نہ

سوئی لال جی نہ مالوی جی اور دگر یہ سمجھا جائے کہ مسٹر محمد علی جناح مسلمانانِ ہند کے نمائندے ہیں تو یہ بھی غلط ہے۔ ممکن ہے مسٹر جناح باوجود مسلمانوں کے صحیح نمائندہ نہ ہوں گے ان کی صحیح ترجمانی کریں۔ ”نقل کفر کفر نہ باشد“ کہہ کر مسٹر جناح جہاں جی اور لارڈ اردن دونوں سے صاف صاف کہہ سکتے ہیں کہ یہ کانگریس نہ کنونشن کی سیاست آج مسلمانانِ ہند کی سیاست ہے اور مجھے یقین ہے کہ نواب مرعہ القیوم تو ضرور یہی کہیں گے لیکن جس چیز کا خطرہ ہے وہ یہ ہے کہ کہیں مسٹر جناح جو مقابلے کے حوتِ حق کی طرح بھول اقصیت ”مسلم لیگ“ کے نام سے کسی سیاسی پروگرام کو پیش فرما کر جہاں جی اور لارڈ اردن کو اس کے یقین دلانے کی کوشش نہ فرمائیں کہ یہ مسلمانانِ ہندوستان کی سیاست ہے، یہ عاجز مسلم لیگ کے بانیوں میں سے ایک ہے اور اسی نے مسٹر جناح کو باہر تمام مسلم لیگ کا ایک نمونہ بننے پر راضی کیا تھا اور انہیں لیگ میں شامل نہیں دھکیل کر لایا تھا وہ اس زمانے میں مسلمانوں کی سیاست سے بیزار تھے اور مسلمانوں کی مخصوص سیاسی جماعت میں داخل ہونا بھی پسند نہ فرماتے تھے اور وہ میں اور میرے رفیق مسٹر سید درجی صاحب سابق سکریٹری مسلم لیگ اور اسبنج اور جھین کورٹ ہی تھے جنہوں نے مسٹر جناح کا ع

کنفر توڑا خدا خدا کر کے

لیکن جوں ہی ان کی محبوب کانگریس میں میں خود شریک ہوا وہ اس سے بیزار ہو گئے اور ع

میں ہوا کافر تو وہ کافر مسلمان ہو گیا

کھٹکے کے گذشتہ اجلاس سے ایک ہی سال پیشتر وہ مدراس میں کانگریس

خلافتِ مسلم ایجوکیشنل کانفرنس وغیرہ کے روشن بدوش دایوں کیسے کہنے سامنے اور بالقابل، لیگ کا جلسہ کرنے پر راضی نہ تھے اس لئے جلسہ کھلکے میں منعقد ہوا۔ اس سال پھر ہی کے بعد اب دوسرا جلسہ پھر کھلکے میں ہوا اگر اس بار کچھ کھلکے کی ہوا ہی اور تھی اور گو مٹر جیٹا کسی نہ کسی طرح لیگ کا جلسہ ملتوی کر کے ”دستور نہروانی“ قبول کئے ہوئے بغیر ہی کھلکے سے چلے آئے، مگر بیچارے اس وقت سے آج تک برابر نرمے میں ہیں اور ”بکرے کی ماں کب تک خیر منائے“ اگر ۳ مارچ کو نہ سہی آخر مئی تک تو لیگ کو بھی کسی نہ کسی طرف کو دھڑا سہی پڑے گا۔ جب ہم سٹر جیٹا کو کانگریس اور ترک تعاون کے پروگرام کی طرف لانا چاہتے تھے تو وہ ہرگز راضی نہ ہوتے تھے اور ایک عرصہ دراز کی تنخیب شدہ دقیانوسی جماعت کے چند افراد کو جن سے نئے اعضا رسے پر جلسے میں داخل کرائے بغیر ”کورم“ بھی پورا نہ ہو سکتا تھا پیش کیے فرما دیا کرتے تھے کہ مسلمان اس پروگرام سے شغف نہیں ہیں لیکن آج کیا حالت ہے، سوائے مہاراجہ صاحب محمود آباد اور سر علی امام کے یا ہماری ہی جماعت کے ایک ”فتہ باغیہ“ کے اور کتنے مسلمان ہیں جو کانگریس اور کنونشن کے اس ”دستور نہروانی“ کے طرف دار ہیں جس پر ہم اب تک راضی نہیں حقیقت یہ ہے کہ مسلمانوں کی ملت اس دستور اساسی پر ہرگز راضی نہیں اور جس کسی کو مسلمانوں کی رائے بحیثیت ایک ملت کے معلوم کرنا ہے خواہ وہ ہمارا ناکا مذہبی ہو یا الٹہ رائے ہند اسے چاہئے کہ مسلمانوں سے کہے ایک ایسی انجمن کی رائے ہمارے سامنے پیش کرو جس میں ہر کلمہ گو مسلمان تھوڑی سی نہیں اس کے قیام پر اغراجات کے لئے دے کر اس کا ممبر بن سکے۔ آج سوائے جمعیت خلافت کے کسی اسلامی انجمن کا دروازہ اس طرح کھلا ہوا نہیں ہے ذرا دیانی حضرت

کو یقیناً غلط فہمی ہوئی ہے اور وہ سمجھتے ہیں کہ جمعیت خلافت میں داخلے کی شرط  
اہل سنت والجماعت کے عقائد سے اتفاق ہے، لیکن اگر یہ سمجھا جائے کہ  
جمعیت خلافت میں کوئی مسلمان اس وقت تک داخل نہیں ہو سکتا جب تک  
وہ ترک تعاون نہ کرے، حالانکہ یہ بھی اسی طرح غلط ہے جس طرح کسی کا بھی  
خیال اس کا نگرہیں کے متعلق ہو جس میں پیڈلستان، مدین، مومنین، مالویہ، شریک ہیں  
اور ہم نے تو مہاتما گاندھی کی طرح جمعیت خلافت سے سوراخوں کو نکالنے کی  
کبھی کوشش بھی نہیں کی اور اگر کوئی صاحب اسی پر اصرار فرمائیں کہ سیاست  
کے لئے مسلمانوں کی کوئی دوسری انجمن ہونا چاہیے تب بھی میری التماس ہے  
کہ خواہ وہ مسلم لیگ ہو یا کوئی اور انجمن جب تک اس کے قواعد ایسے ہی ناقص  
ہیں جیسے کہ مسلم لیگ کے قواعد ہیں اور اس کی ممبری کی شرط اس کی کونسل کی  
منظوری ہے جیسے کہ مسلم لیگ میں تو وہ انجمن صرف اپنی کونسل کی نمائندہ ہوگی  
ملت مسلمانان کی ہرگز نمائندہ نہ ہوگی۔

خدا کا غضب تو دیکھو کہ بجائے اس کے مسلم لیگ، کونسل مسلم لیگ کی  
نمائندہ ہو اور مسلم لیگ ملت مسلمانان کا نمائندہ ہو وہ خود اپنی کونسل کا نمائندہ  
ہے اور چونکہ اس کی دوائی کونسل روز بروز لیگ کے نئے ممبر اسی کثرت رائے  
کے ہم رنگ منتخب کرتی رہتی ہے کوئی نہیں کہہ سکتا کہ لیگ کس کی ترجمانی  
کرے گا اس لئے میں نے اسے جبر و مقابلہ کے حرفتہ کی طرح  
مجہول الصفت کہا ہے۔ اس مجہولیت کو مسٹر جینا دور کریں تو کسی کو بھی  
مسلم لیگ میں شریک ہو کر اسے مسلمانوں کا نمائندہ اور ترجمان بنانے میں تامل نہ ہوگا۔  
مگر آج نہ وہ مسلمانوں کا صحیح نمائندہ ہے نہ اس کا صدر، خواہ وہ اپنے ہمنام دھرمے  
محمد علی اور اس کے پیھیالوں ہی کی ترجمانی کیوں نہ کرے۔ یہیں مسٹر ٹیل کی دعوت

میں طفیلی بننے کی حاجت نہیں نہ ہماری زبان ان لڈاؤ کا ڈالنے چکھنا چاہتی ہے  
 جو مسٹر ٹیل کے دسترخوان پر آج شام کھینے جائیں گے لیکن زبان صرف  
 لڈاؤ کا ڈالنے چکھنے ہی کے لئے نہیں بنائی گئی۔ اس کے علاوہ وہ اور کام بھی  
 کیا کرتی ہے اور حضور وائسرائے کی نہ سہی مہاتما جی کی خدمت میں تو ہم بھی  
 عرض کر سکتے ہیں ع

ہم بھی منہ میں زبان رکھتے ہیں !

# ۳، امید کی ایک جھلک

## مشرقِ جناح کی مصالحانہ مہمی

۳۴ روہ مارچ ۱۹۴۹ء

جن مسلمانوں نے میرے قیامِ یورپ کے زمانے میں مسلمانوں کی تمام پارٹیوں کو ایک کانفرنس میں شرکت کی دعوت دے کر ۳۱ دسمبر تکیم جنوری گزشتہ کو مدلی ہیں اس کانفرنس کو منعقد کرایا تھا انھوں نے ۲ مارچ کو اس کانفرنس کی تجاویز کے سربراہ اور وہ حامیوں کا ایک جلسہ شریف منزل میں کیا تاکہ ان تجاویز کی تائید میں پہلے سے زیادہ مسلمانوں کو سرگرم عمل کیا جاسکے۔ مسلم لیگ نے بھی ۳ مارچ کو اپنی کونسل کا جلسہ منعقد کیا تاکہ اس کا تفسیر کیا جاسکے کہ کلکتے کا ملتوی شدہ سالانہ جلسہ کب اور کہاں منعقد ہو اور مسلم لیگ کی کونسل آئے والی اصلاحات کے متعلق کس پالیسی اور کس پروگرام کی مسلم لیگ سے سفارش کرے۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ مشربٹیل کی دعوت چائے نوشی کے سلسلے میں جو کچھ مسلم لیگ کے دستور اساسی کے بارے میں یا نہر ورپورٹ کی سفارشات کے متعلق مسلمانوں میں اختلاف پیدا ہو جائے اور ایک سے زائد قسم کے خیالات کی چاعتوں میں بٹ جائے کے بارے میں میں نے ”سپرڈ“ میں لکھا تھا اس کا کسی نے مشربٹیل سے ان کی مجلس سے مراجعت پر ذکر کیا تھا یا نہیں لیکن انھوں نے ۲۸ فروری کو ہمارے ایک مشترک دوست کو میرے پاس بھیجا اور یکم مارچ کو ملاقات کے لئے وقت مقرر کرایا۔ میں نے

اس جانشاہ صدرے میں جو ان کو سرخاج کے اس عمر میں یکایک انتقال سے پہنچا ہے اب تک ان سے تعزیت بھی نہ کی تھی اس لئے کہ وہ بھئی چلے گئے تھے اور مجھے لاہور جانا پڑا تھا اس لئے میں خود ہی ان کی خدمت میں حاضر ہونے والا تھا۔ ان کی دعوت پر لوہیں نے فوراً لبیک کہا اور یکم مارچ کو تہا زجمعہ سے دو گھنٹے پہلے ان کی فرد گاہ پر جا کر ان سے ملاقات کی ہم دونوں ایک گھنٹے سے زیادہ دیر تک باتیں کرتے رہے اور مجھے یہ دیکھ کر بے حد مسرت ہوئی کہ سرخاج کو بھی اس کا پورا پورا احساس ہے کہ مسلمانوں کے باہمی اختلافات کے باعث آج نہ حکومت میں کوئی ان کی رائے کو چھتا ہے یا اسے کوئی وقعت دیتا ہے نہ برادران وطن اس کی طرف اعتبار کرتے ہیں۔ یہ وہ نیا وی حقیقت ہے جسے نظر انداز کر کے مسلمانان ہند آئندہ کے لئے اپنے واسطے کوئی پروگرام بھی نہیں بنا سکتے اور جتنی بار بھی اس حقیقت کو واضح کرنے کی کوشش کی جائے نہیں کرنا چاہئے۔ اسی لئے میں پھر عرض کر دوں گا کہ آج مسلمانوں کی سیاسی سستی کا کوئی اثر نہ حکومت پر پڑ رہا ہے نہ برادران وطن پر حکومت سوراج کی مخالفت میں نہ صرف سر محمد شفیع اور سر عبدالرحیم کی طرف بلکہ اپنوشا بدیم جیسے سرکشوں اور باغیوں کی طرف بھی اشارہ کر کے کہے گی اور لارڈ اردون نے کہہ بھی دیا کہ نہرو رپورٹ کی سفارشات کو کس طرح قبول کیا جاسکتا ہے ملک میں بعض اہم سیاسی عناصر ان سے متفق نہیں ہیں۔ رینڈٹ موئی لال نہرو اور ان کے ہم خیال ہندو خواہ وہ علانیہ ہاں بھائی ہوں یا در پردہ 'ول' سے اور طوعاً یا سبھائی سوں یا محض اکثریت سے مجبور ہو کر اور کرہا ہم جیسے دوسرے کانگریسی مسلمانوں اور ان کے رفقاء کے کار کی طرف اشارہ کر کے کہیں گے کہ مسلمانوں کا سیاسی بھجڑ کھٹے والا



حصہ ”ملک کی عام رائے“ (یعنی ”سندھو مہاسبحا“) کے ساتھ اور موتی لال جی تو حسب دستور پوری تعلیم کے ساتھ اپنے ایک مطبوعہ مکالمے میں قراہی چکے ہیں کہ ملک کی کوئٹہ سیاسی جماعت سفارشات نہرو رپورٹ کے خلاف ہے! لیکن باوجود سہارہ کی مختلف جماعتوں کو آواز کارہنہ کی صاف کوشش کے نہ حکومت اس جماعت کی دل سے قدر کرتی ہے جو نہرو رپورٹ کی سفارشات سے متفق نہیں نہ سندھو مہاسبحائی ہی اس جماعت کی دل سے قدر کرتے ہیں جو ان سفارشات سے اتفاق ظاہر کر چکی ہے لہذا اس کا نتیجہ سوائے اس کے کچھ نہ ہوگا کہ نہ حکومت مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت کرے گی نہ سندھو مہاسبحائیوں کا بڑی دل ان کی حفاظت کرے گا اور اگر ان دونوں میں کوئی سمجھوتہ ہوا بھی تو وہ انگریزوں اور سندھوؤں کے درمیان مول تول ہوگا نہ کہ مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیان مسلمان یوں ہی چھوڑ دئے جائیں گے اور انگریز اور سندھو بلا شک شکے آگے بڑھیں گے۔ اس بنیادی حقیقت کو مسٹر جناح نے بھی سمجھ لیا ہے اور مجھے دیکھ کر بے حد مسرت ہوئی۔ میرا ایک شعر ہے یہ

حد ہے پستی کی کہ سستی کو بلندی جانا

اب بھی احساس ہو اس کا تو ابھرتا ہی ہے

بظاہر میں اب اس کا کسی قدر احساس ہوئے لگا ہے اور اسی لئے میں اسے ایک شعاع امید کہتا ہوں اور اسے افق پر دیکھ کر خوش ہوں۔ بنیادی حقیقت جسے مسٹر جناح نے سمجھ لیا ہے وہ یہ ہے کہ نہرو رپورٹ کی سفارشات مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت نہیں کرتیں اور جب تک ان میں متعدد ترمیمات نہ ہوں گی مسلمان ان کو ہرگز قبول نہ کر سکیں گے۔ مجھے افسوس ہے کہ مجھے اس کے ظاہر کرنے کی بھی ضرورت پیش آئی کیونکہ آج سے چھ

ماہ پشیمانی یہ کون تصور کر سکتا تھا کہ مسلم لیگ کے صدر کے متعلق کسی کو ذرا بھی شبہ ہوگا کہ وہ نہرو رپورٹ کی سفارشات کو مسلمانوں کے لئے مناسب خیال کر سکے گا جبکہ شوکت علی اور محمد علی جیسے کانگریسی اور ہاتھ اٹاگانڈھی کے پیرو بھی ان کو مسلمانوں کی صریح حق تلفی خیال کرتے ہیں۔ مسٹر جناح کا رویہ اس سے پہلے کتنا ہی بہیم کیوں نہ رہا مہواب یقیناً وہ اس پر اسی طرح بختہ یقین رکھتے ہیں کہ یہ سفارشات مسلمانوں کے حقوق کی کافی حفاظت ہرگز نہیں کرتیں اور سدھام ترسیمات کی محتاج ہیں۔ تیسری بنیادی حقیقت جسے مسٹر جناح سمجھ گئے ہیں وہ یہ ہے کہ برادران وطن کو ہندو مہاسیما کی توت پر اور اس کے کانگریس پر قابو پا جانے پر اب اتنا زعم اور گھنٹہ ہے کہ وہ مسلمانوں سے کوئی سمجھوتہ بھی نہیں چاہتے اور اگرچہ وہ خوش موں گے کہ جمعیت خلافت اور مسلم لیگ بھی ان کی منزل مقصود تک ان کی ہر کامیابی کا ثمر حاصل کرنے کے لئے بے تابانہ ان کی طرف بڑھیں لیکن اگر وہ یہی کہہ کر بیٹھے رہیں کہ فاذهب انت و دہاک فقاتلا انا ہمتا فاعدون (جاؤ اور نیزا پروردگار تم دونوں باکر لڑو، ہم تو یہیں بیٹھے ہیں، تب بھی برادران وطن کو اس کی پرواہ نہیں۔ وہ شاید یہ سمجھے بیٹھے ہیں کہ وہ تنہا انگریزوں کا مقابلہ کر کے سوراخ حاصل کر لیں گے۔ بہر حال کچھ نہ کچھ تو حاصل ہی کر لیں گے اور انگریز ہندوستان میں حکمران بھی رہے تو کیا مضائقہ ہے؟ وہ انگریزوں کی مدد سے مسلمانوں کو دبائے رہیں گے۔ چوتھی بنیادی حقیقت جسے مسٹر جناح، باوجود دلی کی مسلم کانفرنس میں شرکت سے منہ مسلم لیگ کے محترمہ رہ چکے تھے اب سمجھ چکے ہیں وہ یہ ہے کہ جن امور کا مطالبہ ۲۰ مارچ ۱۹۴۷ء کے تاریخی جلسے میں سربراہ اور وہ مسلمانوں کی طرف سے کیا گیا تھا اور جنہیں بالفاظ دیگر پہلے آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے خود نپٹت موتی لال نہرو کی

تخریب پر ڈاکٹر منجے، مسٹر جیکر اور مسٹر کلیک کے اتفاق سے بمبئی میں وسط مئی ۱۹۲۶ء میں اور پھر خود ڈاکٹر انصاری کی صدارت میں اور بالآخر نینڈت مدن موہن مالویہ لیگ کی تائید سے کانگریس نے دسمبر ۱۹۲۶ء میں مدراس میں اور مسلم لیگ نے اسی ماہ دسمبر میں کلکتے میں قبول کیا تھا۔

ان میں اور دہلی کی مسلم کانفرنس کی تجویز میں کوئی فرق نہیں ہے اور چونکہ اب تک مسلم لیگ نے کوئی دوسری پالیسی منظور نہیں کی ہے دہلی کی مسلم کانفرنس کی تجویز ہی اس کی موجودہ پالیسی ہے۔ سارے بارہ بجے شوکت صاحب بمبئی سے آ رہے تھے اس لئے میں اس گفتگو کو ختم کر کے انہیں لینے اسٹیشن گیا اور چونکہ مجھ سے علیحدہ گفتگو کرنے کے بعد اسی دن ۲ بجے سہ پہر کو مسٹر جناح ہمارے ہم خیال چند احباب سے بھی گفتگو کرنے والے تھے میں نے اس صحبت میں خود بھی شریک ہونے اور شوکت صاحب کو بھی شرکت کے لئے لانے کا وعدہ کیا اور ان سے رخصت ہوا۔ جب پھر اجتماع ہوا تو کچھ دیر تک نو دہلی کی مسلم کانفرنس میں مسلم لیگ اور مسٹر جناح کی عدم شرکت کے متعلق بحث رہی جس کے باعث دونوں طرف سے صاف صاف اظہار خیال کیا گیا اور پالیسی کوئی چیز دل میں نہ رہنے پائی جو مصالحت کے راستے میں راج ہوئی اور اس کے بعد انہیں بنیادی تحقیقوں کے متعلق کامل اتفاق رائے کا اظہار کیا گیا اور اس مصالحت کی کوشش کی۔ دوسری منزل بھی جنوبی طے ہو گئی۔ تیسری منزل مسٹر جناح اور سر محمد شفیع کی ملاقات تھی اور محمد السدوہ بھی جنوبی طے ہو گئی اور لیگ کے جو دو ٹکڑے اس سائن کمیشن کی بدولت ہو گئے تھے ان کے پھسے جڑ جانے کی صورت بظاہر نکل آئی۔ ۳ مارچ کے مسلم لیگ کی کونسل کے جلسے میں مسٹر جناح سے سب کو معلوم ہوا کہ جس تاریخ کو وہ مسلم لیگ کا اجلاس

جس جگہ طلب کریں گے اسی تاریخ کو اور اسی جگہ سر محمد شفیع بھی اپنی لیگ کا اجلاس طلب کریں گے اور پوری امید ہے کہ دونوں پھر ایک لیگ ہو جائیں گے۔ چنانچہ اس غرض سے کہ اس صالحت میں ذرا بھی دیر نہ ہونے پائے اور تمام وہ حضرات بھی جو اسمبلی اور کونسل آف اسٹیٹ کے اجلاسوں کی وجہ سے دہلی میں موجود ہیں اپنے وطنوں کو واپس ہونے سے پیشتر شریک ہو سکیں اور مزید مصارف سفر کا بار انہیں نہ اٹھانا پڑے بلکہ وہ حضرات بھی جو سائنس کمیشن کی دعوت پر دہلی آ رہے ہیں شرکت کر سکیں مسلم لیگ کا کلکتہ کانٹری شہر جلسہ دہلی میں ایسٹر کی تعطیلات میں ۳۰ اور ۳۱ مارچ کو منعقد ہوگا اور سر محمد شفیع سے بھی امید ہے کہ وہ بھی مسہ اپنی جماعت کے اس میں شریک ہو سکیں گے۔

میں نے لیگ کے آئندہ جلسے کے متعلق عرض کیا کہ بہتر ہوگا اگر اس میں صرف دستور اساسی کی وہ ترمیمات پیش کر کے منظور کرائی جائیں جن سے سب حاضرین جلسہ کونسل متفق تھے اور جن کا مقصد یہ تھا کہ ہر کلمہ گو بلا روک ٹوک مسلم لیگ کی کسی مقامی شاخ کا عضو بن سکے اور وہی مقامی شاخیں ہر صوبے کی مسلم لیگ کے اعضاء کا انتخاب کریں اور صوبے کی مسلم لیگ آل انڈیا مسلم لیگ کے اعضاء کا انتخاب کرے تاکہ لیگ کا دروازہ کسی مسلمان کے لئے بھی بند نہ ہو اور آل انڈیا مسلم لیگ کے اعضاء پوری ملت اسلامیہ کے سیاسی نمائندے سمجھے جائیں اور مسلم لیگ کا فیصلہ پوری ملت اسلامیہ کا سیاسی فیصلہ سمجھا جاسکے۔ بظاہر تمام حاضرین جلسہ مطروح کے اس قول سے متفق تھے کہ اس وقت ملک کے سامنے اور دنیا کے سامنے صرف ایک ہی تحریر ہے جسے ہندوستان والوں کا سیاسی مطالبات نامہ کہا جاسکتا ہے اور وہ نہرو رپورٹ ہے اور چونکہ مسلمان اس کی ان سفارشوں کو جو ملت اسلامیہ کے

حقوق کی حفاظت کے متعلق ہیں کافی اور مناسب خیال نہیں کرتے اس لئے  
 ایک اور تحریک کی بھی ضرورت ہے جسے مسلمانوں کا مطالبات نامہ لکھا جاسکے اور  
 پھر دنیا اس کا فیصلہ کرے کہ حق بجانب کون ہے۔ چونکہ مسلم لیگ کا آئندہ جلسہ  
 یہ نیا مطالبات نامہ مرتب کرے گا اس لئے ضروری ہے کہ مسلم لیگ خود بھی  
 اسی طرح پوری ملت اسلامیہ کا صحیح سیاسی نمائندہ بن جائے جس طرح ہندو  
 کنگ پوری ہندو جماعت کی صحیح سیاسی نمائندہ ہے اور یہ حالت اس وقت نہیں  
 ہے مسلم لیگ کے موجودہ ممبر زیادہ تر خود اس کی تنقیدی کونسل کے منتخب  
 اور اس لئے اسی کے نمائندہ ہیں اور جس جماعت کا غلبہ کونسل میں ہوا اسی کے  
 ہم رنگ اعضاء لیگ میں بھی داخل کیے جاتے رہے۔ ایک عرصے سے لیگ  
 کے فیصلوں پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا کہ کیا ہوں گے، مسلمانوں کی عام رائے  
 کے موافق ہوں گے یا اس کے خلاف کیونکہ بالعموم کسی زمانے میں ایک لے  
 کے اعضاء وقت کے وقت بھرتی کر لیے جاتے ہیں اور کسی زمانے میں دوسری  
 رائے کے اور لیگ کے فیصلے ملت اسلامیہ کے قطعی فیصلے نہیں ہوتے بلکہ  
*snatch dinner* کی طرح ہوتے ہیں اور اس سے زیادہ  
 وقوت نہیں رکھتے کہ کسی مجلس میں بیکایک رائے شہاری کا حکم دے دیا جائے  
 اور حاضرین کی تعداد نہایت ہی مختصر ہو اور کبھی ایک فریق کے اعضاء اتفاق  
 وقت سے دوسرے فریق کے اعضاء سے کچھ ہی زیادہ ہونے کے باعث اتفاق  
 بازی لے جائیں اور کبھی دوسرے فریق کے اعضاء فیصلہ کن رائے شہاری  
 ایک بار بھی نہ ہو۔ اس سے بظاہر سب کو اتفاق تھا اور سب نے اس قسم کی  
 ترمیمات کی تائید کی لیکن اس سے کم کو اتفاق تھا کہ آئندہ جلسہ صرف ان ترمیمات  
 کی منظوری کے لئے کیا جائے اور جب آل انڈیا لیگ کے اعضاء ان ترمیمات

کے مطابق مختلف اضلاع اور صوبوں سے منتخب ہو کر آئیں اور صحیح طور پر ملت اسلامیہ کے نمائندے کہے جاسکیں۔ تب دوسرا جلسہ کیا جائے اور نکلنے کا ملتوی شدہ جلسہ اسے کہا جائے اور وہ اس کا آخری فیصلہ کرے کہ مسلمانوں کے مطالبات کیا ہوں۔

میں نے عرض کیا کہ مجھے جس چیز کا خطرہ ہے وہ یہ ہے کہ جب مسلم لیگ پوری ملت اسلامیہ کا حقیقی نمائندہ نہیں ہے اور آئندہ جلسے میں بھی اتفاق وقت سے کسی ایک فریق کے اعضاء کو ٹھوڑی سی اکثریت حاصل ہوگی تو لیگ کا فیصلہ پوری ملت اسلامیہ کا قطعی فیصلہ نہ ہو سکے گا مگر اتفاق وقت سے غلبہ پا جانے والا فریق اسے اسی طرح بہ بانگِ دہل ظاہر کرے گا کہ یہ ساری ملت اسلامیہ کا قطعی اور ناطق فیصلہ ہے اور دوسرا فریق اس کو تسلیم نہ کرے گا اور یہ وہی تو تو میں ہیں ہوگی اور وہی باہمی اختلافات رونما ہو جائیں جنہوں نے ملت اسلامیہ کو آج ایک عضوِ مفلج بنا رکھا ہے۔ اس پر ایک صاحب نے تو یہ تجویز پیش کر دی کہ لیگ خود کوئی فیصلہ ہی نہ کرے بلکہ آخری فیصلے کو ایک آل مسلم پارٹیز کانفرنس پر چھوڑ دے جسے قبول کرنے کے لئے میں نے اپنی اور اپنے ہم خیالوں کی فوراً آمادگی ظاہر کر دی مگر ستر جناح اس تجویز سے متفق نہ تھے اور انہوں نے کنونشن کی مثال کے تعلق کہا کہ وہ بینڈٹ موتی لال نہرو کی ایک چال تھی کہ پہلے کنونشن میں ”ڈومینین اسٹیٹس“ منظور کرالیں پھر کانگریس میں اس فتح کے بعد صدارت کر کے اسے بھی اس کنونشن کی فتح سے مرعوب کر دیں اور کل آزادی کے حامیوں کو شکست دے سکیں۔ مگر ستر جناح نے اس کا علی الاعلان اعتراف کیا اور کہا کہ جب تک مسلمانوں کی سب جمعیات مثلاً جمعیت خلافت اور جمعیت العلماء بھی لیگ کی تجویز کو منظور

بکر لیں لیگ کا فیصلہ ملت اسلامیہ کا فیصلہ نہ تصور کیا جاسکے گا اور انہوں نے ان کا صاف صاف عہد کیا کہ نہ وہ خود اس فیصلے کو سوائے اعضاء نے لیگ کے فیصلے کے کچھ ظاہر کریں گے نہ کسی دوسرے کو اس کا گراہ کن پر ویکسٹا کرنے دیں گے کہ ایک ایسے لیگ کا فیصلہ جو خود پوری ملت اسلامیہ کا حقیقی سیاسی نمائندہ نہیں ہے پوری ملت اسلامیہ کا قطعی اور ناطق فیصلہ کرے۔ ان کے اس حتمی وعدے پر میں مطمئن ہو گیا اور میں نے لیگ کے آئندہ اجلاس کے جلد اور دہلی ہی میں منعقد ہونے کی نامید کی۔ نیچے امید ہے کہ میں اسی جلسے میں لیگ کے دستور اساسی کی ترمیمات بھی پیش کر سکوں گا۔

یہ تو ایسٹنڈے کی پہلی مدقعی دوسری مدقعی کہ کونسل لیگ کے آئندہ جلسے میں جو شکستے ہی کا سالانہ ملتوی شدہ جلسہ ہوگا مسلمانوں کے مطالبات کے متعلق لیگ کے سامنے کیا سفارشات پیش کرے۔ سر جراح نے ایک ایسی کمیٹی اس کام کے لئے مقرر کرنا چاہی جس میں ہر خیال دہلی جماعت کے دو دو اعضاء شامل ہوں لیکن اس رائے سے ہمارے ہم خیالوں نے اس بنا پر اختلاف کیا کہ ابھی جب کہ مصالحت نہیں ہونے پائی ہے اور اس کی طرف پہلا قدم ہی اٹھایا جا رہا ہے ہر خیال کی جماعت میں سے دو اعضاء کا انتخاب کرنا جتنے بندی کو ترقی دے گا، تہ کہ مصالحت کو اور ایسی کمیٹی میں رائے شماری اور ہرجیت کی طرف زیادہ اور مصالحت اور حصول اتفاق کی طرف کم توجہ منقطع کی جائے گی۔ اس سے کہیں بہتر ہوگا کہ مسئلہ جراح بحیثیت صدر کے اپنی مصالحت کو ششوں کو جاری رکھیں اور جس طرح انہوں نے مجھ سے، سر محمد شفیع سے اور ڈاکٹر انصاری سے ہم تینوں کے ہم خیالوں سے ابنا ایک گفتگو کی ہے اسی طرح گفتگو کرتے رہیں اور جن جن اوریں ان کی وساطت سے تبادلہ خیالات ہو کر

اتفاق رائے حاصل ہو جائے ان کو اسی طرح لیگ کی کونسل میں اور پھر لیگ میں پیش کر دیا جائے اور جن امور میں باوجود پوری کوشش کے اتفاق رائے نہ حاصل ہو سکا ہو ان کے متعلق مختلف تجاویز کو پیش کر دیا جائے تاکہ اعضاء لیگ جو کچھ بھی موجودہ حالت میں جبکہ وہ پوری ملت اسلامیہ کی حقیقی سیاسی نمائندگی کا دعویٰ نہیں کر سکتے ان کے فیصلے کی وقعت میں ان مختلف تجاویز پر اپنا فیصلہ صادر کریں۔

جب مسٹر جنرل جے نے میری رائے کو اچھی طرح سمجھا تو انہوں نے اس سے اتفاق کیا اور اپنے مساعی جلیلہ کو جاری رکھ کر مختلف انجیال ائمہ سے لیگ کے مسلمانوں کے مطالبات کے متعلق گفتگو کرنے اور ان کو حتی الوسع اشفاق کرنے کی ذمہ داری کو بحیثیت صدر لیگ قبول کیا اور علیہ کامل اتفاق رائے کیے بعد درخواست ہو۔ دہلی کی مسلم کانفرنس کی تجاویز کے حامی ۲ اور ۳ مارچ کو کلیم محمد جیل خاں صاحب کے دولت کدے پر جمع ہو کر انہی تمام امور کے متعلق گفت و شنید کرتے رہے اور ۲۴ مارچ کو پھر وہیں مجمع ہوئے۔ ان میں سے جو مسلم لیگ کی کونسل کے اعضاء تھے وہ کونسل کے جلسے میں شریک ہوئے اور ان کی اتفاق رائے سے کونسل کے ایجنڈے کی مذاات کے فیصلے ہوئے۔ اس کے علاوہ ممبران اسمبلی میں سے پانچ حضرات کی ایک کمیٹی کانفرنس کی تجاویز کو عملی جامہ پہنانے کی جدوجہد سرگرمی سے جاری رکھنے کے لئے مقرر کی گئی جس کے اعضاء کانفرنس کے دونوں معتدین مولانا محمد شہباز داؤدی، مسٹر قاضی ابراہیم رحمت اللہ اور سیٹھ حاجی عبداللہ ہارون، نواب محمد اسلم خاں اور ڈپٹی پریزیڈنٹ مولوی محمد یعقوب صاحب ہوں گے۔ یہی فیصلہ ہوا کہ چونکہ ۱ مارچ سے جو جلوس اور جلسے کئے جائیں گے وہ نہر پور شاہ کی



ان سفارشات کی تائیدی میں ایک پریگنڈا میں جنہیں جمعیت خلافت اور جمعیت العلماء  
مسلمانوں کی صریح حق تلفی سمجھے تھے ہیں اور مسلم لیگ بھی ان پر سرگرم نظر نہیں ہے،  
اس لئے مسلمانان ہند سے درخواست کی جائے کہ وہ جلوس اور جلوسوں میں  
شرکت سے احتراز کریں۔

یہ بھی فیصلہ ہوا کہ جمعۃ الوداع اور عید الفطر کے موقعوں پر جہاں جہاں  
مہر سکے، با اثر مسلمان جماعت کے سامنے دہلی کی مسلم کانفرنس کی نچا و تپش  
کریں اور حاضرین کو سمجھائیں کہ کس بنا پر دہلی کی مسلم کانفرنس نے ان کو  
منظور کیا ہے اور اگر سندھوستان کے دستور اساسی میں ان کو داخل نہیں  
کیا گیا تو کس طرح مسلمانوں کی صریح حق تلفی ہوگی۔ اس غرض سے یہ  
خدمت پیرے سپرد کی گئی کہ ایک واضح اور مفصل اعلان کا مسودہ تیار کر کے  
کیدیٹی کے سامنے پیش کروں تاکہ ضروری ترمیمات کے بعد اسے شائع کیا جاسکے  
مذکورہ بالا تفصیلات سے ظاہر ہے کہ ایک بار پھر امید بندھنے لگی  
ہے کہ مسلمان اپنے سیاسی اختلافات کو دور کر کے ایک منظم ملت کی حیثیت  
سے اپنے سیاسی مطالبات دنیا کے سامنے پیش کریں گے اور ہر اس جماعت  
اور قوت کا متحد ہو کر مقابلہ کریں گے جو مسلمانوں کی حق تلفی کرے یا اسے  
گوارا کرے۔ کلکتے کے مناقشات کے بعد امید کی یہ پہلی جھلک ہے۔ خدا  
کرے کہ یہ شعاع امید اس ظلمت کو بالکل دور کر دے جو آج مسلمانوں کو ہر  
طرف سے گھیرے ہوئے ہے۔

# (۴) نہرو رپورٹ اور مسلم لیگ

بہار ۳۰ اپریل ۱۹۴۶ء

میں تو ”بہار“ میں آج سے بہت پہلے ہی ظاہر کر چکا ہوں کہ جب تک آل انڈیا مسلم لیگ کا دستور اساسی وہ انبار خرافات رہے گا جو وہ اس وقت تک ہے مسلمانوں کی زلیلت اور موت کے اس سلسلے پر جو نہرو رپورٹ نے ہمارے سامنے پیش کر دیا ہے، لیگ کا کوئی ریزولیشن ملت اسلامیہ کا فیصلہ ہرگز نہ سمجھا جائے گا۔ اسی لئے میں نے سہ ماہی کے لیگ کے کونسل کے جلسے میں عرض کیا تھا کہ ۳۰ مارچ کو جو جلسہ منعقد کیا جائے وہ ایک خاص اور غیر معمولی جلسہ سمجھا جائے نہ کہ کلکتے کے سالانہ اجلاس کا ملتوی شدہ جلسہ جس میں کلکتے کے اجلاس کی اہمیت کے مطابق نہرو رپورٹ پر لیگ کی رائے ظاہر کی جائے اور اس خاص اور غیر معمولی اجلاس میں صرف اتنا کام کیا جائے کہ لیگ کے لئے ایک نیا دستور اساسی منظور کر لیا جائے اور لیگ کو ملت اسلامیہ کا صحیح طریقے پر سیاسی نمائندہ بنایا جائے اور جب ساری ملت اسلامیہ کے نمائندے اس کے اعضاء اور ارکان بن جائیں تب کلکتے کا ملتوی شدہ شاندار اجلاس پھر منعقد ہو۔ اس کی مخالفت منبر خاں نے صرف اس بنا پر کی تھی کہ لیگ میں جو اتراق دسمبر ۱۹۴۶ء میں واقع ہو گیا تھا اس کو دور کرنے کی طرف سب کی طبعیاں اس وقت بہت زیادہ مائل ہیں اس لئے دونوں لیگوں کے ملائے میں دیر نہ کی جائے اور ۳۰ مارچ ہی کے جلسے میں دونوں لیگوں کے ارکان ایک ہی مکان کی چھت کے سایے تلے جمع ہو کر ٹھیکیں اور نہرو رپورٹ پر مسلمانوں کا غور کردہ اور متفقہ فیصلہ صادر کریں۔

میں یہ بھی ”سپر راء“ میں ظاہر کر چکا ہوں کہ میں نے اسی طبقے میں یہ بھی عرض کر دیا تھا کہ اگر خدا نخواستہ اتفاق و اتحاد نہ واقع ہو اور اسی طرح انتشار و افتراق باقی رہے تو لیگ میں اکثریت رائے سے منظور شدہ کسی ریفرنڈم کو ملت اسلامیہ کا قطعی فیصلہ نہ ظاہر کیا جائے۔ اس پر مسٹر جناح نے نہایت صفائی سے قبول کیا تھا کہ وہ صرف ان لوگوں کی اکثریت کا فیصلہ ہوگا جو اس میں ان کے علاوہ ایک کے ارکان و اعضاء کی حیثیت سے شریک ہوں گے اور اس فیصلے کے متعلق یہ فیصلہ کرنا کہ وہ ملت اسلامیہ کا فیصلہ ہے بالکل ناجائز ہوگا۔ یہ تمام باتیں ۳۰ مارچ کو لیگ کے دفتر میں اس کی کونسل کے اجلاس میں ان تمام حضرات کے روبرو ہوئی تھیں جو نہرو رپورٹ کو ملت اسلامیہ کا فیصلہ قرار دے رہے ہیں یا کم از کم ملت اسلامیہ اس کے جلد سے جلد نولے کا بیڑا اٹھا چکے ہیں اور ان میں سے ایک نے بھی اختلاف نہیں کیا تھا اور ۳۰ مارچ کو کلکتہ لیگ کے اجلاس ملتوی شدہ کا جلسہ اسی امید پر منعقد کیا گیا تھا کہ وہ بھی اتفاق و اتحاد کے آرزو مند اور متوقع ہیں اور ملت اسلامیہ کا حقیقی فیصلہ بنا چاہتے ہیں۔ نہ کہ نہروانی دستور کو جوان کی من مانی چیز سمجھنا، زبردستی ملت اسلامیہ کے سرچسپ بنا چاہتے ہیں۔ ۳۰ مارچ کی نصیحت نہایت ہی امید افزا تھی اور باوجودیکہ میں بعض دیگر پانچ چھ دن کا سفر طے کر کے ۱۱ مارچ ہی کو رنگون پہنچا تھا اور بجائے آرام کرنے کے جو میرے سفر کی بڑی غرض تھی صبح دشنام بلکہ دن رات تلخی دہلی کاموں میں مشغول رہا تھا اور یہی تھکسہ کہ چور ہو گیا تھا، ۲۳ مارچ کو عازم دہلی ہو گیا اور چار زینچی ٹرین دن متواتر لیگ کے لئے حسب وعدہ ایک معقول دستور اسامی وضع کرنا رہا اور بالکل خستہ و ماتہ ۲۴ کی نصف شب کے بعد گھر پہنچا اور ۲۸ کے لیگ کے کونسل کے طبقے میں شریک ہوا۔

گلاب نورنگ ہی دوسرا تھا۔ میں جس وقت جلے میں پہنچا تو کچھ عجیب سی بے ترتیبی نظر آئی اور بعض اصحاب پریشان و حیرت زدہ اور بعض کو قہقہے لگاتے اور استہزا کرتے تھے۔ میں نے پوچھا کہ کیا ہو رہا ہے تو میرے عزیز دوست مسٹر رفیع احمد قدوائی صاحب نے مجھ سے کہا کہ دہلی کے ایک صاحب نے ہمیں بیٹھے بیٹھے ۱۰۰ نئے ممبروں کے نام مندرستان کے مختلف صوبوں کی طرف سے پیش کر دیے ہیں اور ان کی منظوری کے خواستگار ہیں۔ اسی وقت ڈاکٹر کپلوانے درخواستوں کے فائل میں سے ایک نام پڑھا اور میرے ایک عزیز دوست انند کھنن صاحب شیروالی نے اس کی منظوری کے خلاف آواز بلند کیا اور صدر جلسہ نے اس کی نامظوری کا اعلان کیا۔ اسی طرح اور ایک نام پڑھا گیا جس پر کسی نے کہا کہ انھیں کوئی بھی نہیں جانتا اور اس پر بھی نامظوری کا اعلان کیا گیا۔ پھر ایک تیسرا نام پڑھ کرنا یا گیا اور اسی طرح شیروالی صاحب کی جماعت میں سے کسی نے اس پر بھی اعتراض کیا مگر کسی اور نے جو ان کی جماعت میں نہ تھا کہا کہ میں ان کو جانتا ہوں تاہم یہ نام بھی نامظور ہوا۔ میں نے جناب صدر کے سامنے چھوٹے ہی یہ تجویز پیش کر دی تھی کہ نئے ممبروں کا انتخاب بالکل نہ کیا جائے اور اسے نئے دستور اساسی کے منظور ہونے تک ملتوی کیا جائے اور یہ بھی عرض کیا تھا کہ پچھلے جلے میں بھی میں نے یہی درخواست کی تھی اور اس وقت وہ منظور کی گئی تھی۔ مولانا ابوالکلام صاحب آزاد اور ان کی اور شیروالی صاحب کی جماعت کے لوگ یہ ظاہر میری تجویز کے مؤید تھے مگر اس وقت یہ ذکر چھڑا کہ سوامی رنج کے جلسے میں فقط ایک کی کونسل کے لئے نئے ممبروں کا انتخاب ملتوی کر دیا گیا تھا مگر خود رنگ کے ممبروں میں اس جلسے میں بھی اضافہ کیا گیا تھا میں نے اس سے لاعلمی ظاہر کی اور کہا کہ میں شروع سے آخر تک جلسے میں موجود تھا مگر

کسی نئے ممبر کا لیگ کے لئے میرے سامنے انتخاب نہیں ہوا بلکہ میری درخواست کہ تمام انتخابات نئے دستور اساسی کی منظوری تک ملتوی رکھے جائیں منظور کر لی گئی تھی۔ اس پر مولانا ابوالکلام صاحب آزاد اور عبدالرحمن صاحب غازی نے کہا کہ انھوں نے نہ کہ میں نے انتخابات کی مخالفت کی تھی اگر وہ لیگ کے کونسل کے ممبروں تک ہی سموع ہوئی تھی اور لیگ کے ممبروں کا انتخاب ضابطے کی غائے پوری کے طور پر عمل میں آیا تھا جب میں نے پھر اصرار کیا کہ کسی کا نام ہمارے سامنے پیش ہی نہ ہوا تھا انتخاب کیوں کرتا تو دوسری طرف سے کہا گیا کہ ڈاکٹر کچھو نہرستہ سنا نا چاہتے تھے مگر یہ کہہ کر انھیں روک دیا گیا تھا کہ یہ تو لیگ کا دستور ہے کہ جو نئے نام پیش کئے جائیں ان کی ممبری منظور کر لی جائے، پھر نہرستہ پڑھنا انھوں نے سب کا انتخاب منظور تصور کیا جائے۔

میں نے اور میرے ساتھ دس یا بارہ اعضاء نے کونسل سے اسے صحیح تسلیم کرنے سے انکار کیا، مگر جب جناب صدر نے کہا کہ مجھے یاد پڑتا ہے کہ پوری فہرست بغیر ناموں کے پڑھے ہوئے حسب دستور سابق منظور کر لی گئی تھی تو مجبوراً میں خاموش ہو گیا۔ اس پر جناب صدر نے فرمایا کہ میں تو اب بھی سب حضرات سے اپیل کرتا ہوں کہ وہ یہ انوکھی بات نہ کریں کہ جو فہرست نئے ممبروں کی کج انتخاب کے لئے پیش کی گئی ہے اس کے قبول کرنے سے انکار کریں بلکہ حسب دستور سابق فہرست کے سب نام قبول کر لیں، اگر آپ میری اس التماسے بالکل متاثر نہ ہو سکیں تو پھر جو نام باقی رہ گئے ہیں وہ بھی چلھ دیئے جائیں اور ان کے متعلق بھی رائے لی جائے۔ فہرست کے بڑے حصے پر غور تو ہی چکا ہے، تھوڑی دیر میں باقی حصے پر بھی غور کر لیا جائے گا۔ اس اپیل کا شیردانی صاحب کی جماعت پر کوئی اثر نہ ہوا اور فہرست کے باقی ماندہ نام بھی پڑے گئے۔ میں اس طرح انتخاب

کا اصولاً قائل نہ تھا اور اس کو بھی اچھا نہیں سمجھتا تھا کہ کوئی شخص دلی میں بیٹھے بیٹھے ہندوستان کے سارے صوبوں میں سے سو سے زائد اشخاص کو ان کا نامزد اس طرح بنوا دے اور گو میں حیرت زدہ تھا کہ کس طرح غالباً ۳۱ ستمبر سے ممبر ہونے ہوئے سہ مارچ کے جلسے میں منتخب کر لے گئے تھے حالانکہ کسی نے ان کے نام تک نہ سنے تھے اور وہ غالباً سب کے سب شیروانی صاحب کی جماعت کے طرفدار تھے اور ان کی اور ان کی ہی جماعت کی تحریک پر اس طرح منتخب ہوئے تھے اور اس لئے میرے بھی جی میں آیا کہ میں بھی اس جلسے میں پیش شدہ فہرست کے باقی ماندہ ناموں کی منظوری کے لئے ہاتھ اٹھاؤں۔ مگر میرے ضمیر نے مجھے ملامت کی اور میں نے باوجود سخت غم و غصے کے اس سے انحراف کیا البتہ صرف دلی کے ایک حلوائے سوسن فروزن صاحب کے لئے جو استہزاء ہاتھ اٹھا دیا اور وہ غالباً میرے منتخب کر لیے گئے۔ اس پر رفیع احمد صاحب قدوائی نے ارشاد فرمایا کہ مولانا کا ہاتھ بھی بالآخر اٹھ ہی گیا، اٹھنے سے رکنا نہ سکا۔ مجھے اس وقت معلوم نہ تھا کہ ان بزرگ نے مجھے دھوکا دیا تھا اور دلی کے کسی آدمی نے بھی یہاں بیٹھے بیٹھے ۱۰۸ ستمبر ۱۹۰۸ء کے نام انتخاب کے لئے پیش نہیں کر دیئے تھے بلکہ متعدد حضرات نے اپنے دوستوں اور واقفان کا رول کے نام ان سے دریافت کر کے اور ان کی اجازت سے پیش کئے تھے اور یہ اس لئے کہ خود جناب صدر مصلحت نے ان سے کہا تھا کہ لیگ کے ممبروں کی تعداد کو بڑھا یا جائے اور بعض حضرات تو صرف کثیر کے بعد اپنے گھروں سے دلی تک یہی سمجھ کر آ بھی گئے تھے کہ ہمارا ۲۸ مارچ کے جلسے میں انتخاب ہو جائے گا اور ہم ۳۰ مارچ کے اجلاس میں پورا حصہ لے سکیں گے۔ جب میں نے رفیع احمد صاحب قدوائی سے دریافت کیا کہ یہ ۱۰۸ کی تعداد کے متعلق انھوں نے

مجھے کس بنا پر اطلاع دی تھی انہوں نے فرمایا کہ یہ تو *Figure of Speech* تھا۔ *Figure of Speech* انگریزی میں تعداد کو کہتے ہیں اور *Figure of Speech* جس کے معنی 'محض بول و سینے کی تعداد' ہیں، استعارے کو کہتے ہیں۔ میں رفیع احمد صاحب قدوائی کے ..... کا پہلے سے بھی قائل تھا، لیکن اب اس کا بھی قائل ہو گیا کہ وہ صرف ..... ہی نہیں ہیں بلکہ پیڈت موتی لال نہرو کے ایک ..... بھی ہیں اور جو کام ان کی سپرد کیا گیا ہے وہ کام نکالنا بھی خوب جانتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ جو اثر میرے قلب پر ڈالنا چاہتا تھا وہ اس پر پڑ گیا تھا حالانکہ وہ ہرگز پڑنا نہ چاہئے تھے اور مولانا شفیع داؤدی جن کو رفیع احمد صاحب یقیناً بہت سا وہ لوح ہی نہیں بلکہ اس سے بھی کچھ زیادہ سمجھتے ہیں وہ رفیع احمد صاحب کا اس قسم کی جگلی چالوں میں ہرگز متقابلہ نہیں کر سکتے۔ اگر شفیع صاحب اس قدر سادہ لوح ہوتے تو وہ میرے حلقے میں داخل ہوتے ہی مجھے اپنی اور اپنے دوستوں کی فہرست امیدوارانِ عضویت و رکنیت کے متعلق حقیقی حالات سے مطلع کر دیتے اور میں ان سب حضرات کے انتخاب پر زور دیتا اور خود بھی جتنوں کے لئے ممکن ہوتا ہاتھ اٹھاتا۔

حقیقتاً جو غلط اثر میرے قلب پر رفیع صاحب نے ڈالا وہ زیادہ تر اس فہرست ہی سے میرے قلب پر پڑنا چاہئے تھا جسے نہروانی پارٹی نے سراج کو پیش کیا تھا اور جو اس طرح تیار کی گئی تھی کہ ہر صوبے کے ممبروں میں پارٹی ٹھوڑی سی اکثریت حاصل کرے تاکہ جب رائے شماری کا وقت آئے اور لیگ کے دستور اساسی کے مطابق صوبے وار تناسب کا خیال رکھ کر رائے گئی جائیں تو فتح تہروانی پارٹی ہی کو ہو۔ اس لئے ریاستوں سے چار نہایت ہی غیر معروف حضرات ممبر بنائے گئے تھے جنہوں نے سراج کے اجلاس میں بغیر

شوکت صاحب کو یا مجھے یا میری بیوی کو یا کسی اور ممبر کو جو کسی ریاست کا باشندہ ہو، مدعو کئے ہوئے اپنے تنہیں جیکٹ الیمینی کا ممبر منتخب کر لیا اور اسی باعث یا متولیا کی طرف سے اس ممبر سے اسکے پیش ہوئے پر حیرت زدہ ہو کر میں نے احتجاج کیا تھا اور تب جا کر از سر نو انتخاب کے لئے ریاستوں کے ارکان مدعو کئے گئے اور گو اس وقت بھی یہ نئے اعضاء نے اربعہ سب کے سب موجود نہ تھے، صرف تین دہلی کے ایک اہل حدیث بھائی کو دستیاب ہو سکے تھے انتخاب چاروں ہی کا تسلیم کر لیا گیا، حالانکہ یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ چار ہی اعضاء نے لیگ ریاستوں سے آئے تھے اور چار ہی جلسہ خالی تھیں اس لئے سب کے سب کا لازمی طور پر انتخاب تسلیم کر لیا گیا، کیونکہ کم سے کم بارہ تیرہ برس سے میری المیہ بھی اس لیگ کی ممبر علی آئی میں اور وہ باوجود میری کی فیس ادا کرے اور جلسے میں شریک ہونے کے، مردوں کے حصے میں نہیں مٹی تھیں بلکہ ہر بیڑوں کے حصے میں جو دستوراً کے لئے مخصوص تھا، بیٹھی ہوئی تھیں اور انتخاب میں حصہ بھی لے سکتی تھیں۔

اسی ایک مثال کو میں نہیں کیا جاسکتا بلکہ متعدد مثالیں اسی قسم کی ہیں اور پنجاب کے نام نہاد خلافت گنڈی کے ”آمائے“ کی جگہ لیگ میں آئریل شاہ زبیر صاحب کے باورچی نے لی مٹی جو بنا گیا ہے کہ لیگ کی کونسل کے ممبر ہیں اور ڈائریکٹر برقی افروز تھے اور یا تو کونسل آف اسٹیٹ میں یا کم از کم اسمبلی میں صوبہ بہار کی طرف سے منتخب ہو کر آئیں گے یا شاید تحت انعامات ان پر پہنچنے کے جانشین ہوں گے۔

اب ساری دنیا دیکھ سکتی ہے کہ ایک طرف تو خود اس طرح اور اس قسم کے نئے ممبر بنائے جاتے ہیں دوسری طرف اس طرح سے دوسرے نئے ممبروں کے انتخاب میں روڑا اٹکایا جاتا ہے اور پھر ”شفیع لیگ“ کے ممبروں کو



اپنی لیگ میں داخل نہیں کیا جانا حالانکہ ۳۰ اور ۳۱ مارچ کا جلسہ صرف ہمارے لیگ کے ممبروں کی شرکت کے لئے منعقد نہیں کیا گیا تھا بلکہ صریحاً دونوں لیگوں کے ایک مکان میں متحد ہو کر اجلاس کرنے کے لئے منعقد کیا گیا تھا۔ اس جبکہ اسی طریقے پر ایک نہایت ہی مختصر سی اکثریت کے متعلق اس نہروانی پارٹی کو اطمینان ہو گیا تو ہمارے اتفاق و اتحاد کے لئے التجاؤں کو ٹھکرایا جاتا ہے۔ شہرانی صاحب ایک جماعت کو سائنس کمیشن کا پرتار ٹھہراتے ہیں تو ایک اور صاحب جنھیں شیرانی صاحب نے ماں اور بہن کی گالیاں دیتے ہوئے اپنے کانوں سے سناتے ہیں اور جنھیں نہایت ہی گندی دھکیاں مجھے برسرِ اجلاس دیتے ہوئے اور ایک دوسرے پنجابی بزرگ کو میری بیوی کے متعلق بھی بدزبانی فرمانے ہوئے سن کر وہ خود رو پڑے تھے اور جلسہ چھوڑ کر چلے گئے تھے حالانکہ ان کے شائع کردہ بیان میں اس کا ایک حرف بھی اپنی نہروانی جماعت کے خلاف ڈاکٹر محمد عالم صاحب اور پنجابی ٹولی کے کارفرما مولوی عبدالقادر صاحب تصور ہی نے آنے نہ دیا تھا، ہم سب کو قرآنی اصطلاح میں ”غیبت“ اور اپنی نہروانی جماعت کو ”طیب“ یعنی مسلمانوں کے حقوق کی حامی جماعت کو کافر اور ہندو سبھا کی حکمرانی سے مرعوب اور ہندوؤں سے مغلوب جماعت کو مسلم ٹھہراتے ہیں۔ ۳۱ مارچ کی صبح کو میری منت سماجت پر مطلق التفات نہیں فرمایا گیا حالانکہ میں کہہ سکتا ہوں کہ ساری عمر میں اس قدر منت سماجت میں نے کسی جلسے میں کسی کی نہ کی تھی۔ معنی کفایت اللہ صاحب نے بھی عرض کرنا چاہی تو چونکہ وہ کونسل کے ممبر نہ تھے حالانکہ شاہ زیر صاحب کے باورچی کو یہ اعزاز حاصل تھا ان کو موقع نہ مل سکا باوجودیکہ مولانا ابوالکلام صاحب آزاد نے بھی جو یہ ظاہر اپنے تئیں مدرکاً برصہ در ظاہر کرنا چاہتے تھے اور ایک ایسی ہی

کری پر جلوہ فگن تھے جو جدید اداروں کے لئے صدر کے ایک چانپ مین کے پاس  
 بھجائی جاتی ہے مفتی صاحب موصوف کی سفارش فرمائی۔ مولانا شوکت علی صاحب  
 کی تقریر کا بھی جس میں صاف ظاہر کیا گیا تھا کہ اصل فیصلہ اس جلسے میں نہ ہوگا بلکہ  
 اس کے باہر ساری ملت اسلامیہ ہی کرے گی، مطلق اثر نہ ہوا اور لدھیانوی صاحب  
 کی..... پیرا قانے ظفر الملت والدین کی.....  
 کا نظارہ منقورات تک نے دیکھ لیا تو مجبور ہو کر مولوی محمد یعقوب صاحب اسے  
 بلا مجھ سے اور بہت سے اور اپنے ہم خیالوں سے مشورہ کئے اس کا اعلان کیا  
 کہ جب کارروائی اس انداز سے کی جا رہی ہے اور نہروانی پارٹی کی ذہنیت  
 یہ ہے تو ہم لوگ اسی کو مناسب سمجھتے ہیں کہ جلسے کو انھیں کئے ہاتھوں میں چھوڑ  
 چلے جائیں۔ چونکہ یہ اعلان ہم میں سے اکثر کے مشورے کے بغیر ہوا تھا اس لئے  
 بعض تو اخیر تک جلسے ہی میں رہے، بعض دیر تک بیٹھے رہے اور عارضی التوا  
 وغیرہ کے لئے کوشاں رہے مگر اکثر داوران میں میں بھی شامل تھا) اسی  
 وقت اٹھ کر چلے آئے اور ہمارے کل ہم خیالوں کی تعداد ساٹھ ستر سے کسی  
 طرح کم نہ تھی۔ جس چیز نے مجھے اٹھ کر چلے آئے پر مجبور کر دیا وہ کیا تھی؟ وہ یہ  
 اندیشہ تھا کہ اگر اپنی قلیل اکثریت کے گھمنڈ میں لدھیانوی صاحب کی طرح  
 اور..... بھی اپنی..... کا ثبوت دینے لگے تو کہیں دوسروں کے صبر کا پیمانہ  
 بھی لبریز نہ ہو جائے اور ایک ایسے جلسے میں جو دہلی میں کیا جا رہا تھا جس کے  
 انہماجیات کے لئے ہم لوگوں نے روپیہ بھی صرف کیا تھا جو یقیناً ہماری شرکت  
 کے بغیر اتنی جلد منقذ نہ ہو سکتا تھا اور جس کے ایک طرح ہم میزبان اور باہر سے  
 آئے ہوئے اصحاب ہمارے مہمان تھے اس میں کوئی فساد نہ ہو جائے اور  
 اس کا اثر اہل دہلی پر اسی طرح نہ پڑے جس طرح ایک یار میرے یورپ کے

سفر کے زمانے میں پہلے ایک انہروانی جلسے کا چڑا تھا اور وہ مختصری جیسوں نے کلکتہ خلافت کے جلسے میں خود فساد برپا کر کے ہم کو صف اور لنگڑوں کے ساتھ پہلے سے ساز باز کرنے والا ٹھہرایا تھا ہم کو ایک بار پھر بدنام کرنے کی کوشش نہ کریں اور بالآخر اس اختیار کے باوجود بھی لگے لگے جلسے کا حشر کیا ہوا؟ اس مٹتی بھر جماعت کی سیاسی چال بازیاں اسے خود کب چین لینے دیتی ہیں؟ اٹھنے کے ہاتھ ٹھیر لگی بڑا بوقت شور مچے نہ کھائے۔ ایک بار ایک مختصر سی اکثریت مسلمانوں کی ایک جماعت میں اسے نصیب ہو جاتا ہے اور وہ سب مسلمانوں کی فہمت کا آخری فیصلہ کر اسے بغیر چھوڑ دیتے یہ کیسے ہو سکتا تھا؟

لہذا صدر کی چند مسئلہ کی تعویق سے فائدہ اٹھا کر اس نے اس سے ..... ڈاکٹر محمد عالم کو بلا حاضرین جلسہ کی منظوری کے کرسی صدارت پر بٹھا دیا اور عبدالرحمن صاحب غازی کی ایک تحریک کو بلا اس کے پڑھے جانے یا اس کے سننے جانے یا اس کی تائیدی تقریر کے کئے جانے یا سننے جانے یا صدر تک آئی ہوئی کسی ترسیم کے پیش کیے جانے پڑھے جانے یا سننے جانے اور بلا کسی کی رائے مانگے جانے دیے جانے یا شمار کیے جانے اور صوبہ دار "نسب کے مطابق اس کا حساب کئے جانے جو قواعد لیگ کے مطابق لازمی ہے اس کا منظوری کا بقول خود بزم خود اعلان کر دیا۔ پھر کیا تھا! ساری لیگ کی ہستی اسی لئے تھی کہ نہ روپورٹ کو مسلمانوں کی ایک جماعت ہی کسی نہ کسی طرح قبول کرے اور لیگ کیا ساری ملت اسلامیہ کا وجود اسی لئے تھا اور یہی نہیں بلکہ اس روپورٹ کی منظوری ہی باعث تکوین دو عالم تھی اور تقابلیہ کی اصطلاح "Q.E.F." "Quod Erat Probandum" یہی کرنا تھا اور اب یہ کرایا گیا لہذا بقول "نازہ" ..... "وہ بزم خود بزم

ہمیشہ ہمیشہ کے لئے برخواست ہو گیا۔ حقیقت یہ ہے کہ جریمات شائع ہونے میں ان سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ جلسہ مسٹر جناح کے آنے تک شروع ہی نہیں ہوا تھا، محمد عالم صاحب ممبران لیگ نے ہرگز بطور عارضی صدر کے قبول نہیں کیا تھا، انھوں نے زبردستی اور سرسرخلاف قاعدہ کسی پر قبضہ کر لیا اور مسٹر جناح کے آنے تک ساری کارروائی غلط اور قابلِ صدرِ احتجاج تھی اور جن لوگوں نے احتجاج کیا وہ سب کا سب اسی کارروائی کے خلاف تھا اور بالکل جائز تھا، گو ممکن ہے کہ کشتل ہو کر کسی کسی نے ایسے الفاظ اپنے منہ سے نکالے ہوں جو ایسے موقع پر بھی کسی کو نہ نکالنے چاہئیں۔ مسٹر جناح کے آتے ہی سب احتجاج کرنے والے خاموش ہو گئے اور جلسہ کی کارروائی باضابطہ شروع ہوئی اور بلا کسی تجویز کے منظور کرائے ہوئے مسٹر جناح نے جلسے کو بلا تعلین وقت ملتوی کر دیا۔ ملتوی شدہ اجلاس کے انعقاد کے لئے کونسل جلسہ کرنے والی تھی اور یکم اپریل کو ۹ بجے اس کا جلسہ منعقد کیا گیا، گو چونکہ اب وہ ”پچو پچا“ کی اکثریت موجود تھی، حاضرین میں سے بھی نہ رہا، انہوں نے دلی زبان سے عرض کیا کہ ہماری جماعت کو اس کی اطلاع نہ تھی کہ آج ۹ بجے جلسہ ہو گا اور ڈاکٹر کچلو سے زیادہ کسی کے نزدیک ان کا یہ عذر مسموع ہونا چنانچہ سکرٹری نے جس کا..... کے حصول کے لئے ہر اصول سے بے نیازی اور ذرا سی محنت سے بھی سخت پرہیز آج انہیں لٹمس ہے اور جس کا اسی واقعے کے متعلق دیا ہوا بیان اس کے دل و دماغ کا صحیح ترین آئینہ ہے، اور غم و غصے سے زیادہ آج بھی مضحکہ ہی کا مستحق ہے سب کچھ قبول کر لیا اور کونسل کے سو سے زیادہ ممبروں کو یکم اپریل کو بے وقوف بنا کر دس منٹیں لیگ کے دفتر سے نکال باہر کیا، کاش ہاں اس پر کبھی کہہ دیتے کہ یہ تماشہ بعد ایک نفل کے ختم ہوتا اور اس مارچ کی ٹریسبڈی

دیکھنے والے یکم اپریل کی کوئی سی ڈی دیکھنے کے لئے آنے پر مجبور نہ کئے گئے ہوتے۔  
 اب اس لیگ کا بھی خاتمہ ہوا اور نہر رپورٹ کا بھی اور کانگریس کا بھی۔  
 جس کو اس میں شبہ ہو وہ منہ دہا سمجھا اور سکھ لیگ کے جلسوں کی کارروائی کو بھی  
 پڑھ لے۔ موتی لال جی تو شاید کسی خدا کے بھی قائل نہیں ہیں لیکن جو منہ دہرم  
 کے دیوتاؤں کو آج بھی مانتے ہیں وہ تو ضرور قیاس کریں گے کہ تباہ و برباد  
 کر کے والے شیوہ جی نے شاید نہروائی کو پپ میں جنم لیا ہے اور اس ویرانہ  
 ساز نے سارے کارساز و شنوؤں کی کارسازوں کا خاتمہ کر دیا۔

## رُودادِِچین

( کانگریس کے سالانہ اجلاس منعقدہ کلکتہ (دسمبر ۱۹۲۸ء) کے

بعد مولینا نے کانگریس کی سیاست سے قطع تعلق فرمایا تھا اس علیحدگی  
کے تاثرات کانگریس سے بیزاری کے اسباب اور اپنی سیاسی زندگی  
کی تمام سرگزشت ”رُودادِِچین“ میں قلم بند فرمائی ہے۔ ( مرتب )



# ۱) سیاسی زندگی کا آغاز

## اور کانگریس میں شرکت

(۱۰ جنوری ۱۹۲۹ء)

بالآخر کلکتے کا اجتماع منتشر ہو گیا، جلوس نکل چکے، جلسے ختم ہو گئے،  
کل جہاں چرائیا تھا آج وہاں دو شمع کشتہ کا نشان بھی شکل ہی سے نظر  
آ رہا ہے، اب دھواں دھار تقریریں ہو چکی ہیں ع

اک شمع ہے دلیل سحر سحر محوش ہے

کل تک برقیات سے اخباروں کے کالم کے کالم پڑھتے تھے آج  
وہ بھی ایک حد تک پھر خالی نظر آنے لگے ع

بزم خیال سے کدہ بے خروش ہے

ملک و ملت سے ایک عرصے تک چھٹے رہنے کے بعد ایک خادم  
قوم و وطن جو اتنا دخیل وطن سے رخت سفر باندھ کر عازم غربت ہوا تھا کہ  
جسم نگار کا علاج کر اسے پھر وطن کو اقبال و خیراں واپس آیا ہے اور اب روح  
کو نگار پاتا ہے اور اس کے علاج کا محتاج ہے، طبعی طور پر وہ غربت کی شکایت  
کرتا مگر کس منہ سے غربت کی شکایت کرے، جب بے مہری یاران وطن کا یہ  
عالم ہے کہ اگر وطن سے دور دیا بغیر ہی میں مارا جاتا تو کم از کم اس کی بے کسی کی  
نہم تو رہ جاتی۔ میں آج پھر وطن میں ہوں مگر اس غربت کی بابت کیا کہا جائے



کہ دیارِ غریب سے زیادہ خود اپنے وطن میں غریب الوطن ہوں۔ انہیں کانٹوں سے  
جن سے آج اپنی سچوسن رہا ہوں اپنی تعریف میں ہزاروں تھیدے بھی کہیں  
سن چکا ہوں۔ ان عجیب و غریب تجربوں کے بعد سوائے اس کے کچھ  
نہیں کہہ سکتا کہ ۵

نہ جانوں نیک ہوں یا بد ہوں بھرتی مخالف  
جو گل ہوئی میں گلشن میں جو خار میں تو ہوں گلشن میں

ملک و ملت کی خدمت کا آغاز اپنے پرانے کلج مدرستہ العلوم مسلمان علی گڑھ  
کو جامعہ ملیہ بنانے کی کوشش اور مسلم لیگ کی بنیاد ڈالنے سے کیا تھا پھر جریدہ نگار  
شروع کی اور ”کرپٹ“ اور ”سہرورد“ کو جاری کیا۔ جب عالم اسلام پر یہیم صیبتوں کا  
نزدول ہونے لگا تو ”خدا ام کعبہ“ کی بنیاد ڈالی۔ جنگ طرابلس کے زمانے میں  
مظلوم ترکوں کی اعانت و امداد کے لئے فنڈ کھولا۔ جنگ بلقان میں خود کشی  
کرتے کرتے بچا تو طبی و ذوق چٹالچہ اور درویشیوں کو روانہ کیا۔ جنگ عمومی میں  
پہلے اپنے آپس کی وہ ضمانت ضبط کرائی جو کانپور کی مسجد کے شہید کیے جانے  
اور اس کی صدائے احتجاج بلند کرنے پر طلب کی گئی تھی اور پھر خود بھی نظر بند  
اور بعد میں جیل خانے میں قید ہو گیا۔ اس قید و بند کے زمانے میں میرے رفقاء  
کار نے مجوزہ مسلم یونیورسٹی کو کلکتہ ”حکومت اور حکومت پرستوں کے حوالے  
کر دیا اور مارے فٹو اصلاحات کے زمانے کے جدا گانہ اور مخلوط طبقہ کے انتخاب  
کی جگہ مسلم لیگ کے ذریعے مانگیو جمی فٹو اصلاحات کے صرف جدا گانہ طبقہ کے  
انتخاب قائم کر دئے اور مخلوط انتخاب کو جن کا مجھے شدید ترین مخالف اور  
اپنے تئیں پکا حامی بنایا جا رہا ہے، حرف غلط کی طرح ٹاڈا اور ننگال و  
پنجاب کی مسلم اکثریتوں کو اقلیتوں میں تبدیل کر کے اس خدا داد نعمت کو ٹھکرا دیا

جونا تھیں اور ملین اسلام کا طفیل تھی اور ان کی جگہ اور صوبوں کی اقلیتوں میں چند متبادلہ بریکار ششمنوں کا اضافہ کرا دیا۔ یہ تھی وہ رو داوچن جو پہلی بار کی گزرتاری میں مجھ سے نفس میں کہی گئی تھی۔

میرے قید و بند کے زمانے میں ملک و ملت کو جن مصائب کا شکار بنا پڑا تھا انھیں کے صدقے میں قوم و وطن میں ایک بیداری بھی پیدا ہو گئی تھی۔ اس بیداری سے جہاں تک فائدہ اٹھایا جاسکتا تھا اٹھایا گیا اور ایک طرف ترکوں کو اس غلامی سے نکلنے میں پوری مدد دی گئی جس میں ان کی مدد سے محروم رہ کر ہم خود ساٹھ ستر برس پیشتر مبتلا ہو چکے تھے اور دوسری طرف اپنے تئیں بھی اس غلامی سے نکالنے کا سامان فراہم کیا گیا مگر ۵

پہاں تھا دام سخت قریب آشیان کے  
اڑنے نہ پائے تھے کہ گرفتار ہوئے

ہمارے قید ہوئے ہی منہر و مہاسی مہاراشٹر نے ہاتھ باندھی اور عدم تعاون کے خلاف علم بغاوت کو بلند کیا۔ خود ہاتھ باندھی نے حکومت کو الٹی میٹم دے چکنے کے بعد بارہوی میں وہ رہن اختیار کی جسے ملک نے ہتھیار ڈال دینے کے مراد سمجھا اور وہ خود بھی ہماری طرح قید کر دئے گئے۔ ان کے قید ہونے کے بعد پنڈت موتی لال نہرو اور ولین بندھو اس آہنہانی آزاد ہوئے اور بجائے سول نافرمانی شروع کرنے کے جس کا یادش بخیر اب پھر کھٹے میں نام لیا گیا ہے گیا میں سوراخ کے نام سے وہ علم بغاوت بلند کیا گیا جس نے علم تعاون کی تحریک کا خاتمہ کر دیا۔ پھر طفت یہ کہ منہر و مہاسیوں نے شدھی اور نگھٹن کی تحریکیں شروع کیں جنہوں نے ان مذہبی تعصبات کی آگ کو بھڑکا دیا جنہیں ہم پھر ٹھنڈا کر چکے تھے اور ان کے جواب میں مسلمانانِ پنجاب میں سے اسی عنصر

نے تبلیغ و تنظیم کے نام سے زبانی جمع خرچ دکھانا شروع کیا جو آج وطن پرستی اور ملت نمکئی کا ٹھوسل بجا رہا ہے۔ اس طرح ہمارا کیا کرایا سارا کام اکارت گیا اور جب مجھے جیل خانے ہی میں اس کا احساس ہوا تو میں نے اس طرح اس کا اظہار کیا ہے

یہ حالت ہو گئی ہے ایک ساقی کے نہونے سے  
 کہ خم کے خم بھرے ہیں سے اور بیجا نہ خالی کر  
 یہ وہ رو داو چین تھی جو دوسری گرفتاری سے رہائی پر میں نے آکر سنی اور  
 جس کے متعلق میں نے جیل خانے ہی میں لکھ دیا تھا کہ سے  
 ہوا تھا قید فصل گل میں جو مرغ اس کو گلشن میں  
 قفس سے چھٹتے ہی صید غم جو رخسار پایا  
 جس ”فصل گل“ کا اس شعور میں ذکر کیا گیا ہے اس کے پیدا کرنے میں  
 ہمارا جو حصہ تھا وہ آج بھی کسی سے مخفی نہیں مگر جس جو برخزاں کا اس میں ذکر  
 کیا گیا ہے اس میں مطلق ہمارا حصہ نہ تھا، نہ ہم نے ڈاکٹر منیجے، مسٹر اینے اور مسٹر  
 کیلکٹر کی طرح ہمارا نام گاندھی کے خلاف ہمارا شر کی اس بغاوت میں حصہ لیا تھا جو  
 بالآخر پینٹ موتی لال نہرو کے خلاف بھی بغاوت کی شکل میں ”جوابی تعاون“  
 کے لاجواب نام سے ظاہر ہوئی۔ نہ ہم نے بارہ ولی کی کایا پلٹ میں حصہ لیا تھا  
 جو ہمارا سماجی کے دائرے کو الٹی میٹم کے بعد ”یا ہاں شورا شوری یا ہاں بے گئی“  
 کا مصداق ہوئی اور جس نے عدم تعاون کی تحریک کو ایک بیک ٹسٹ کر دیا، نہ ہم نے  
 کیا میں اس تحریک کے خلاف پینٹ موتی لال نہرو اور ان کے سوراچی ہاتھوں  
 کی طرح علم بغاوت بلند کر کے حصہ لیا اور نہ پینٹسٹا بدن موہن مالوی اور سوامی  
 شرما سند انجہانی کی طرح سہو ہمارا سماج کی قائم کردہ ٹھکان اور شدھی کی تحریکوں

میں حصہ لیا اور نہ ڈاکٹر کیلہ اور ان کے پنجابی مسلم رفقاء بیکار کی طرح تبلیغ و تنظیم کے نام سے اپنا وطن و دریا پیٹا۔ آج ہی حضرات کلکتے کی تماشگاہ میں وطن پرستی کا سوا گنگ بھر رہے ہیں یا وہ چند کانگریسی مسلمان ہیں جو یا تو اس تمام زمانے میں آزاد رہے یا کم سے کم ہم سے کہیں جلد آزاد ہو گئے، مگر جو نہ سورا جیوں اور تارکین تعاون کی تفریق کو روک سکے نہ ہندو مسلم تفریق کو۔ تفرقہ پر دازی، فرقہ وارانہ جدوجہد اور مذہبی اور ملی نقصات کا الزام آج ہم پر ٹھوپا جاتا ہے، لیکن یہ بہتان لگانے والے اپنے گریبان میں منہ ڈال کر نہیں دیکھتے کہ ہمارے لگائے ہوئے چمن اتحاد کو ہمارے قید و بند کے زمانے میں آخر کس نے ویران کر دیا تھا میں نے تو قید سے چھوٹتے ہی اس تفرقہ پر دازی تک کا خاتمہ کرنا چاہا جس کی علت العللی موتی لال نہرو اور ہمارے رفقاء کار میں سے بہت سے مسلمان تھے، جنہوں نے گیا میں فصۃ باغیچہ کی شکل اختیار کی تھی اور جس کا جھلکا چکانے کے لئے دلی کا اپیشل سن منعقد کیا جا رہا تھا۔ پرنٹ موتی لال نہرو اور ان کے سورا جیوں کو کونسلوں اور اسمبلیوں کی شرکت نے جو کچھ سورا جی دلوادیا وہ ہمارے سامنے ہے۔ اس شرکت پر پرنٹ جی کو جو آج کانگریس کے صدر میں اتنا اصرار تھا کہ انھوں نے خود مجھ سے فرمایا تھا کہ اگر کانگریس نے اس شرکت کی اجازت دی تو میں کانگریس کے گرد اگر دو دوسریل کے احاطے میں بھی کبھی قدم نہ رکھوں گا۔ ایسے باغی کو جمہوریت کی طرف سے جو سزا ملنی چاہئے وہ پرنٹ جی خود ہی تجویز فرما سکتے ہیں کیونکہ ”پارٹی ڈسپلن“ کے نام سے ان کی جبری اور قہاری مشہور ہے، دگو ہندو مہاسبائیوں سے وہ ہمیشہ ہی چپکتے رہے، میں نے اس خیال سے اپنی پارٹی سے طوعاً و کرہاً اس شرکت کی آج کے خداوند کانگریس و کونونیشن کو اجازت دلوائی کہ کہیں بیروہ جیل سے نکل کر مہاتما گاندھی شکایت نہ کریں کہ

تم نے کانگریس سے اتنی بڑی اقلیت کو کیوں نکال دیا اور کانگریس کے دو ٹکڑے کیوں ہونے دئے اور نہ میرا قیاس ہے کہ دہلی میں بھی اور مجھے کیا شخص کو یقین کامل ہے کہ کہ کتنا بڑا میں موتی لال جی کو شکست فاش نصیب ہوتی اور کونسلوں میں جا کر گڈ سے دار کیسیوں پر براجنے اور ملک کا اور اپنا روپیہ اور وقت ضائع کر نیو اسے کانگریس کے فرسٹ پریسٹس ۱۹۲۳ء کے بعد ہرگز نظر نہ آئے۔ جب مہاتما گاندھی برودہ جیل سے چھوٹے اور جو مہمیں آرام کرنے لگے تو ہماری پارٹی والوں نے مہاتما جی کو سورا جیوں کے خلاف اتنا ابھارا کہ احمد آباد کی کانگریس کمیٹی کے جلسے میں مہاتما جی نے انھیں کانگریس کمیٹی تک سے نکالنے کی کوشش کی، گو میں تو راجپوتانہ کے ان کو اپنی مجلس عاملہ تک میں داخل کر چکا تھا۔

ہماری کوششوں سے مہاتما جی اس کارروائی سے باز آئے مگر اس کے صلے میں ہماری پارٹی نے میرے منہ پر مہاتما جی سے میری اس طرح نیکی کی کہ اس کا سننا گالیاں کھانے سے بھی مجھے کم گوارا ہونا چاہئے تھا اور یقیناً مہاتما جی خود بھی ان شکایت کرنے والوں کا دل بڑھا رہے تھے۔ باوجود اس کے جب مہاتما جی کے برہنہ کے بعد حکومت بنگال نے حکومت ہند اور وزیر ہند کی اجازت سے سو بائش چندربوس اور ان کے سورا جی رفقاء کے کار کو بلا مقدمہ چلائے قید و بند میں مبتلا کر کے جلا وطن کر دیا تو میں نے مہاتما جی کو آہادہ کیا کہ وہ باوجود اپنی کمزوری کے شکستہ شریف لے جائیں اور حکومت اور سورا جیوں اور دنیا پر صاف ظاہر کر دیں کہ ہماری پارٹی اس معاملے میں سورا جیوں کے ساتھ ہے۔ مہاتما جی نے اصول جمہوریت کو نظر انداز کر کے تنہا یہ فیصلہ کر دیا اور سورا جیوں کو سنا دیا کہ کانگریس کو اسب ان کے سپرد کر دیا جائے گا اور طوعاً و کرہاً ہم نے اسے ہمیں کے جلسے میں قبول بھی کر لیا اور میں نے اسی دیرینہ اسید پر اس کی تائید

”مکرم“ میں بھی کی کہ ایک نہ ایک دن سوراجی کولنوں میں شرکت کی حاققت سے تنگ آکر ملک میں کام کرنے کے لئے ہم سے آملیں گے اور عدم تعاون کی تحریک پھر زور پکڑے گی اور جو تفریق کی تبلیغ ہمارے اور ان کے درمیان گیا سے لے کر اس وقت تک حاصل چلی آتی ہے وہ حاصل نہ رہے گی۔ مگر مجھے یہ معلوم نہ تھا کہ مہاتما جی تارکین تعاون، سوراجی، جو اپنی تعاون والے اور وہ لبرل جموں نے حکومت کے ساتھ تعاون کر کے تارکین تعاون کو مہاتما جی سمیت جیل بھجوا یا تھا سب ڈومینین اٹیش اور مہا سہائیت پر راضی ہو جائیں گے اور وطن دوست اور حامیان اتحاد کہلائیں گے اور سارے ہندوستان میں اگر کوئی تفرقہ پر داز، اتحاد کا دشمن اور وطن کے خلاف غدار رہے گا تو اس کا نام یا شرکت علی ہوگا یا محمد علی !

مہاتما جی جب یرودہ جیل سے چھوٹے تھے تو انھوں نے اخبارات کے ذریعے سے ایک پیغام میرے نام ارسال فرمایا تھا جس میں ارشاد کیا تھا کہ جو تفریق ہندو مسلمانوں میں بڑھ گئی ہے اس کے مٹانے ہی سے تم اپنی صدا رت کا نگہ نہیں میں کامیاب سمجھے جاسکتے ہو۔ میں نے اس تفریق کے مٹانے میں جس قدر کوشش کی اس کے متعلق میں فیصلہ خدا ہی پر چھوڑ سکتا ہوں اور مجھے یقین ہے کہ خدائے عالم الغیب والشہادہ اس کام میں میری جدوجہد کو کسی ہندو اور کسی مسلمان سے کم نہ ٹھہرائے گا۔ افسوس ہے کہ چند مقامات پر ہندو مسلمانوں کے درمیان تنازعات سے متاثر ہو کر مہاتما جی نے کوہاٹ کے نزاعات کی خبر سنتے ہی بلام میں سے کسی سے بھی مشورہ کئے ہوئے ۲۱ دن کا برت میرے ہی غریب خالے پر پیام کے زمانے میں رکھ لیا اور برت رکھنے اور برت کھٹنے پر تقریر فرمائی اور ہم سے خاص طور پر خطاب کرتے ہوئے دونوں سے ظاہر

کر دیا کہ وہ مسلمانوں کو ظالم اور منہو کو مظلوم سمجھتے ہیں۔ کوہاٹ کے واقعات کے متعلق جو بیان انھوں نے شائع فرمایا، جو شوکت صاحب کے بیان سے بہت کچھ مختلف تھا، اس کے بعد تو انھوں نے ہندو مسلم تنازعات اور مناسقات کو چکھلنے کا کام ہی بند کر دیا اور جب کبھی ان سے ہم دونوں بھائیوں، ڈاکٹر انصاری، مولانا ابوالکلام آزاد، ڈاکٹر محمودیا اور کسی نے اس بارے میں عرض کیا تو انھوں نے اس میں حصہ لینے سے انکار ہی فرمایا اور اس کام کو کلینٹ خدای پڑھو پڑ دیا۔ اگر میری صدارت کانگریس کی طرح ان کی صدارت کی کامیابی کا معیار اس نعرے کا ٹانا تسلیم کیا جائے تو مجھے خوف ہے کہ وہ مجھ سے بھی کم کامیاب سمجھے جائیں گے اور یہی حال کانگریس کے تمام صدور کی صدارت کا ہو گا اور جو کچھ کامیابی کسی کو نصیب ہوئی وہ صرف اس کا ردوائی کا نتیجہ تھی جو رینو اس انگلے نے ہمارے ایمارے بالآخر ہمت کر کے اکتوبر ۱۹۲۷ء کو کلکتے کی کانگریس کمیٹی میں شروع کی تھی اور جسے انھوں نے اور ہم نے مدراس کی کانگریس اور کلکتے کی مسلم لیگ میں انجام کو پہنچایا تھا۔

مہاتما جی کی اس مسئلے میں خاموشی ایک ایسا عقدہ ہے جس کا داکرنا بہت مشکل ہے۔ انھوں نے جو ہوسے اس بارے میں ایک مبوط بیان شائع کیا تھا جس میں ارشاد فرمایا تھا کہ مسلمان ظالم (Badmash) اور ہندو بزدل (coward) ہیں۔ اسی دن سے ہندو مہاسیحاؤں نے ٹھٹھان لی کہ اب ہم ظالم نہیں گے اور مسلمانوں کو بزدل بنا کے چھوڑیں گے اور جب کلکتے اور دہلی اور بنارس میں ہندو کے مظالم پر اس مہاتمائے کچھ لکھا جو ہمیشہ چھوٹے سے چھوٹے تنازعات کے بعد بھی مسلمانوں کو ہندو موعظت سے متغیض کرتا رہا تھا اور جو اس کا دھوسے دار ہے کہ 'ہندو دھرم ہی میں' 'اسہا' کو

ایک خاص امتیاز حاصل ہے تو میں اقرار کرتا ہوں کہ میرے دل میں بھی یہ شبہ پیدا ہونے لگا کہ مہاتما جی سمجھتے ہیں کہ اسی طرح مسلمان ظلم سے اور ہندو بندوبستی سے اقتباس کریں گے کہ مسلمانوں پر کھلتے 'واناپورا اور بینیا کی طرح ہندو مظالم توڑیں گے اور باوجود "اسہا" کو "پرودھم" کہنے کے مسلمانوں کو "اسہا" کا شکار بنائیں۔

ہم نے جس صبر سے کام لیا اس کا اندازہ کچھ انہیں الزامات سے ہو سکتا ہے جو ہم پر ہماری ملت نے ہماری قید کے زمانے سے لے کر آج تک مسلل لگائے ہیں اور جن میں سب سے زیادہ حصہ خود جمعیت خلافت کے اس باغی عنصر نے لیا ہے جو آج وطن پرستی اور اتحاد ملکی کا دعوے دار ہے اور کانگریس اور کونٹیشن کی صفوں میں ڈاکٹر مہنجے اور پنڈت مدن موہن مالوی کے ساتھ دوش بدوش کھڑا ہے۔ ہماری "ہندو پرستی" ہی نے ڈاکٹر کچلو کو صدارت خلافت سے مستعفی کرا کے سر محمد شفیع وغیرہ کی جماعت سے جلا لیا اور ہماری "ہندو پرستی" ہی نے "زمیندار" کے سینکڑوں صفحات کو اس کے نامہ اعمال کی طرح سیاہ کر دیا لیکن آخر صبر کی بھی انتہا ہوتی ہے اور جب ہمارا جام صبر لبریز ہو گیا تو ہم نے کھٹکتے کے فسادات کے بعد مہاتما گاندھی 'سنز نائیڈو (صدر کانگریس) اور پنڈت موٹی لال نہرو کو دہلی میں مدعو کیا کہ ہندو کو مہاسبائیت سے بچائیں اور مسلمان جو پہلے ہی ایک حد تک ہمارے قابو سے نکل چکے تھے بالکل ہمارے قابو سے باہر ہو جائیں گے اور حقیقتاً ہمارا بھی یہ فرض ہو جائے گا کہ ان کی جماعت کو نظم کر کے مدافعت کریں۔

مہاتما گاندھی جی گوشہ تنہائی میں پورا ایک سال گزارنے کا عہد کر چکے تھے، الا ماشاء اللہ اور سوائے گورنر بمبئی وغیرہ سے زراعت کے متعلق گفتگو کرنے کے لئے ان کے پاس جانے کے وہ کانپور کی کانگریس کے بعد سے گواٹی کانگریس تک کہیں نشریت نہ لے گئے سنز نائیڈو بیچاری پر کانپور ہی میں بجائے گلہ مندوں



کے اگالہ انوں کا بیٹہ برسایا جانے والا تھا مگر وہ اس پر بھی آمادہ و تیار نہیں کہ وہ اس کام میں پورا حصہ لیں اور جو کچھ اپنی صدارت کا انگریزوں سے پہلے انھوں نے پنجاب میں کہا تھا اسے دہرائیں، لیکن پنڈت موٹی لال نہرو نے جو اپنے سوا صرف ایک دیونا یاد پوری کی پریش کرتے ہیں اور اس کا نام اکثریت ہے اور جو لالہ لاجپت رائے آجہائی کو سوراخ پارٹی کے رشتے میں مربوط رکھے رہنے کی موصوم امید میں صوبہ سرحد کو اصلاحات دے جانے کی مخالفت کر چکے تھے الائیہ کہ وہ پنجاب میں مدغم ہو کر اپنے ۹۳ فی صدی کی مسلم اکثریت کو تقریباً ضائع کر دے، صاف انکار کر دیا اور فرمایا کہ انتخابات کے زمانے میں ان سے ہرگز اس کی توقع نہ رکھنی چاہئے کہ وہ سندھ و جمہا سمجھا یا اس کی نازیبا حرکات کی علامت نہ مت کر یں گے۔ اس پر تب پنجاب اور بہار کے مسلمانوں نے ہم پر پورا دباؤ ڈالا کہ اب جمیعت خلافت کو بھی اجازت دی جائے کہ وہ ہندو کے مقابلے کے لئے مسلمان حلقہ ہائے انتخاب سے اپنے امیدواروں کو منتخب کر دے مگر ہم نے اس پر بھی جمیعت خلافت کو اس سے باز رکھا۔ پنڈت موٹی لال نہرو جو آسکین کمیٹی کی کنیت اپنے لئے نہایت ہی ضروری سمجھتے تھے اکثریت کی دیوی کا رنگ دیکھتے ہی اس کمیٹی پر لانت مار بیٹھے اور کونسلوں اور اسمبلی سے سوراخ پارٹی کو نکال لائے، مگر نہ اس لئے کہ عیا کہ اب وہ اقرار کرنے لگے تھے وہ کونسلوں میں اس تعداد میں اپنی جماعت کی اس شرکت کو بے سود دیا چکے تھے بلکہ صرف اس امید پر کہ اس بے نظیر جرات کا ووٹ دینے والوں پر اچھا اثر پڑے گا اور کونسلوں اور اسمبلی میں ان کی پارٹی کی تعداد میں خاصہ اضافہ ہو جائے گا۔ مگر اس تعداد میں خاک اضافہ نہ ہوا اور اگر ان سربراہوں کو جو پنڈت جی کے خاص مسیروں میں نہیں ہیں مدراس میں اس قدر کامیابی نہ ہوئی ہوئی تو سوراخ پارٹی نے انتخابات

میں سے اور بھی زیادہ ہزیمت خوردہ ہو کر نکلتی۔ پھر بھی پینڈت جی جو داک آؤٹ کر چکے تھے ”داک ان“ فرماتے لگے مگر باوجود صوبہ سرحد کے ساتھ برابر ناما الفضانی کرنے کے لالہ جی آنجنہانی ان کی پارٹی سے صاف نکل جا چکے تھے اور مالوی جی لالہ جی اور مہاراشٹر کے ہندو مہاسبھائیوں نے انھیں ہر جگہ شکست دی تھی اور خود ان کے صوبے میں تو منہ دہیں سے صرف ایک وہ اور ان کے ”دوست“ زنگا آڑ کا میاب ہوئے تھے حالانکہ مسلمانوں نے اپنے جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب سے تین سو راجپوتوں کو منتخب کر کے بھیجا تھا۔ جب پینڈت موتی لال نہرو نے مہاسبھائیوں کو ایک حرف بھی کہنے سے انکار کیا تو حکیم اجل خاں صاحب مرحوم نے مجبور ہو کر ان سے صاف کہہ دیا کہ اب وہ مسلمانوں سے کوئی توقع نہ رکھیں۔ اس پینڈت جی نے الہ آباد جاتے ہوئے کانپور سے ایک تار سہارے نام بھیجا جس میں ہم سے ایک درخواست کی گئی کہ ہم سے علیحدگی اختیار نہ کریں اور دوبارہ اس امر پر مجبور و غرض کریں اور جو کچھ مسلمانوں کے مطالبات ہوں ان کو پیش کریں۔ اس کا جواب ان کو یہ دیا گیا کہ ہم کو جو کچھ کہنا اور کرنا تھا وہ ہم کہہ چکے اور کر چکے، اب اگر مسلمانوں کے ساتھ الفاظ کرنا مفسود ہے اور ان کو ہندوستان کی آزادی کی تحریکیں اپنے دوش بدوش رکھنا منظور ہے تو غیر متعصب ہندو لیڈر اٹھیں اور متعصب ہندوؤں کو سمجھا دیں کہ یہ بچپن ہندوستان کو آزاد کرانے کے نہیں ہیں۔ اس تار پر نہ صرف کانپور کی کالفرنس کے صدر مولانا شوکت علی کے دستخط تھے جن پر تعلیم یافتہ ہندو فوجاءوں نے بھی صبی فضا میں ”شرم“ ”شرم“ کے آوازے کئے اور جن کے منہ پر ان میں سے ایک نے نقو بھی دیا ”نہ اس تار پر صرف محمد علی ٹکلیتے کی خلافت کالفرنس کے صدر کے دستخط تھے جن کی اکونٹیشن والی تقریر کے ہر فقرے پر شور برپا کیا گیا حالانکہ وہ ہندو مسلم منافقات یا مطالبات

کے متعلق مطلق نہ تھی بلکہ صرف آزادی اور غلامی کے مسئلے پر کی گئی تھی اور نہ خود کی غلامی تک کو انگریزوں کی غلامی پر اس میں ترجیح دی گئی تھی۔ اس پر حکیم احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ کے دستخط بھی تھے جو ہم دونوں سے کہیں زیادہ ہندو مہاسیجہا کی زیادتیاں اور مہاتما جی اور پنڈت موتی لال نہرو کی خاموشی کے شاکے تھے اور جو ان دل خراش واقعات سے ایک سال پیشتر ہی دنیا سے کوچ کر گئے اور مذلیل سے بچ گئے۔ یہی نہیں بلکہ اس تار پران مولانا ابوالکلام صاحب آزاد کے بھی دستخط ثبت تھے جو نہرو کی زیادتیاں کے بارے میں عرصے سے دہن مبارک پر مہر سکوت لگا کر ابوالکلام کی جگہ ابوالسکوت بنے بیٹھے ہیں اور جنہوں نے 'والد علم بالصواب' بقول راویان ثقہ کنوینشن کے نمائندے کے ختم ہونے پر فرمایا کہ مسلمان احق تھے کہ وہ کنوینشن کے سامنے اپنے مطالبات پیش کر لے ائے اور ہندو احق تر تھے کہ انہوں نے اے مطالبات تک کو قبول نہ کیا جس کے نتیجے میں یہ معنی ہیں کہ مولانا ابوالکلام آزاد عقلمند ترین شخص ہیں کہ بالکل خاموش رہے اور امام الہند پورے بھی تو ایک مشہور لطیفے کے امام کی طرح جس کے سارے مفیدی نماز میں بول اٹھتے تھے اور جس نے بالآخر کہا کہ "شکر خدا کہ من نہ بولیدم"۔

جب ہماری سہمی لا حاصل رہی اور ایک ہندو لیڈر بھی ہندو مہاسیجہا کی بیہوشی و گہری کے خلاف کچھ نہ بولا تو ہم نے ۹ مارچ ۱۹۲۶ء کو کراچی بیت اللہ اور مؤثر عالم اسلام میں شرکت کے لئے احرام سفر باندھتے وقت بھی دہلی میں خلافت اپیشل کانفرنس کا اجلاس کیا جس میں بالکل آخر وقت مولانا ابوالکلام آزاد صدر خلافت نے خطبہ صدارت دینے سے اس بنا پر انکار فرمایا کہ آپ باخفیہ میں حصہ لینا چاہتے ہیں حالانکہ اس میں تو اسی بھی حقیقت نہ تھی اصرار آپ اس وقت بھی ..... ہی بنے بیٹھے رہے اور اگر زبان سے کچھ کلمات آپ نے

نکالے بھی تو وہی اور..... کلمات جن میں آپ نے کنور عبدالہاب خاں صاحب کو جو استعفار کر رہے تھے کہ آپ کب وہ تقریر فرمائیں گے جس کا وعدہ فرما چکے ہیں اور اصرار کر رہے تھے کہ ضرور تقریر فرمائیں نہایت بے دردی سے ڈانٹا۔ اس کانفرنس کی مجلس استقبالیہ کی صدارت حکیم اعلیٰ خاں صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمائی اور کانفرنس کی صدارت بلا توقف مولانا ابوالکلام کی جگہ مولانا سید لیان ندوی نے فرمائی۔ ڈاکٹر انصاری صاحب اس وقت نواب صاحب بھوپال کی معیت میں انگلستان تشریف رکھتے تھے، جب واپس تشریف لائے تو آپ نے نہ اوڑھنا نہ کھانا کئے ہی جمعیت خلافت سے مستعفی ہو گئے۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ صد خلافت مولانا ابوالکلام آزاد نے بیٹھتے موتی لال نہر کی معیت میں ایک بیان شائع فرمایا تھا جس میں ایک نئی انجمن کی توہین البتہ اس کے جنین کی تخلیق فرمائی گئی تھی جس کی رکنیت کی شرط یہ تھی کہ اس کا کوئی رکن کسی مذہبی یا ملی انجمن کا رکن ہو مگر نہ مہاجر جس کی میں نے حج سے واپس آکر ”سہمدو“ ہی میں اس طرح تاویل کی تھی کہ اس انجمن کے دروازے پر اسی طرح یہ لکھا ہوا ہے کہ اس میں جو داخل ہو دین و مذہب کو پہلے باہر چھوڑ آئے۔ جس طرح ڈانٹے اور ملٹن کے تخیل نے دوزخ کے دروازے پر اس عبارت کو آویزاں کر دیا تھا کہ ”اس میں جو داخل ہو امید کو پہلے باہر چھوڑ آئے۔“ جمعیت خلافت کا بھی عام طور پر ان انجمنوں کے ساتھ نام لیا جا رہا تھا جس کی رکنیت اس جنین کی رکنیت کے لئے مانع قرار دی گئی تھی۔ صد خلافت جو اس لادینیت کے دو بانیوں میں سے ایک تھے انھوں نے تو ابھی صدارت سے اپنا استعفار نہیں بھیجا تھا مگر ڈاکٹر انصاری صاحب نے ہمارے حج و زیارت اور مؤخر سے آنے سے پہلے ہی اپنا استعفار ارسال فرمادیا تھا گو وہ منظور نہیں کیا گیا ورنہ وہ جس طرح کانپور کانگریس کے بعد مسلم لیگ کو بے حد ذلیل

سمجھ کر ہمارے ساتھ اس کے جلسے منعقدہ علی گڑھ میں شریک نہ ہوئے تھے بلکہ ہم کو  
 بھی اس ذیل اور بے حقیقت جمعیت میں شریک ہونے سے روکتے تھے۔ اسی  
 طرح وہ اس سال کلکتے میں مرکزی خلافت کمیٹی کے جلسے میں بھی شریک نہ ہوئے  
 ہوتے اور غنڈوں، اداہاشوں اور بد معاشوں کی زد میں نہ آتے نہ اس کنونشن  
 میں جس کے یہ صدر تھے مرکزی خلافت کمیٹی کے نمائندے بن کر نہر و کمیٹی کی  
 سفارشات کو منظور کرانے اس بے حد وقیع جماعت کے ساتھ جاتے جس کے  
 اسمائے گرامی اخبارات میں دھوم دھام سے شائع کرائے ہیں۔

Dr. Iqbal Wali.

۲۹/۹/۲۰

# ۲۰ کانگریس کی مہا سبھانوازی

بہار ۱۲ جنوری ۱۹۲۹ء

دہلی کی اسپیشل کانفرنس پر جو کچھ محنت اور جس قدر روپیہ اہل دہلی نے صرف کیا تھا تقریباً سب کا سب رائگاں گیا اس لئے کہ ہمارے حجازیلے جانے کے بعد جناب صدر مولانا ابوالکلام آزاد اور مرکزی کمیٹی نے کچھ کام نہیں کیا البتہ میں نے مصمم ارادہ کر لیا تھا کہ گوہائی ملی کانگریس میں مسلمانوں کی فریاد پیش کروں گا لیکن مشیت ایزدی یہ نہ تھی۔ ریل ہی میں ہمیں یہ اطلاع ملی کہ سوامی شرودھانند کو ایک مسلمان نے قتل کر ڈالا اور ایک مسلمان کے اس فعل کے باعث ساری ملت کو معذرت کرنا پڑی اور معلوم پرے اس شبہ کو دور کرنے کی ضرورت آ پڑی کہ وہ خود ہی ظالم ہے۔

اب ۱۹۲۹ء کا آغاز ہوا اور رمضان المبارک میں ۲۰ مارچ کے دن تین ہفتیس سربراہ دورہ مسلمانوں نے ان تجاویز پر اتفاق کیا جو ”تجادیر دہلی“ کے نام سے جلد مشہور خلافت ہو گئیں اور جنہوں نے بقول سر سید اس آئینہ منہ و مہاسبھا کے بادبان میں سے ساری ہوا نکال ڈالی۔ کانگریس کی مجلس عاملہ نے ان تجاویز کا خیر مقدم کیا مگر منہ و مہاسبھا نے اسی وقت سے ان کی اس طرح مخالفت شروع کی کہ منسلوٹ انتخاب کی اس تجویز کو جو متعدد شرائط سے مشروط تھی بطیب خاطر قبول فرمائے گا لہذا فرمایا مگر سب شرائط کی مخالفت کی اور اس چیز کا جس سے محتاط مسلمان پہلے ہی لرزاں تھے بڑے زور شور سے پروپیگنڈا شروع کر دیا یعنی شرائط کو قطعاً نظر انداز کر کے مشہور کرنا شروع کر دیا کہ اب تو مسلمان بھی جدا گانہ علقہائے انتخاب سے

دست بردار ہو گئے۔ محتاط مسلمانوں نے مجھ سے ہر نگاہ انتہائی قہمی کہ خدا را ایک نظر بھی جداگانہ حلقہائے انتخاب کے خلاف نہ لکھے، نہ اس کا اظہار کیجئے کسی حالت میں اور کتنی ہی شرائط کے ساتھ سہی، ہم جداگانہ حلقہائے انتخاب ترک کرنے پر آمادہ ہو چکے کیونکہ منہر فوراً گورنمنٹ سے جس تے مسلمانوں کے ساتھ ۱۹۱۱ء میں امپیریل یسٹریکٹورنل میں بنیام کلکتہ عہد کر لیا ہے کہ جداگانہ حلقہائے انتخاب اس وقت تک قائم رکھے جائیں گے جب تک مسلمان خود نہ کہہ دیں کہ یہ سہیں درکار نہیں، کہنا شروع کر دیں گے کہ لو اب تو مسلمان خود ان سے بیزار ہیں اور شرطیں ساری کی ساری دھری کی دھری رہ جائیں گی، گورنمنٹ ایک شرط کو بھی منظور نہ کرے گی اور منہر کہہ دیں گے کہ ہم یہی کریں ہم نے تو منظور کر لی تھیں گورنمنٹ قبول نہ کرے تو ہم کیا کریں اور مانا کہ جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب اقلیتوں کے لئے بے سود ہی نہیں بلکہ مضر ہیں ان کے حقوق کی حفاظت ان کے ذریعے سے نہیں ہو سکتی لیکن ان کی حقیقی حمایت تو ہو سکتی ہے، اگر یہ فخر بود ہو گئے تو ہم دل کی بھر اس نکالنے سے بھی رہے، نماز بخشوانے جائیں گے تو کہیں اٹھے روزے اور گئے نہ پڑ جائیں۔ اس کے جواب میں میں ہمیشہ یہی کرتا تھا کہ اتنا بھی اندھیر کہیں ہو سکتا ہے۔ ”دہلی کی تجاویز“ درحقیقت ایک تجویز کا نام ہیں اور وہ یہ ہے کہ اگر منہر اقلیتیں پانچ صوبوں میں ہمارے انصاف پر اظہار کرنے کو آمادہ ہیں تو ہماری اقلیتیں بھی نو صوبوں میں ان کے انصاف پر اعتماد کرنے کو آمادہ ہیں ورنہ نہیں!

جب تک پانچ صوبوں میں ہماری اکثریت تعین نہ ہو جائے ہم جداگانہ حلقہائے انتخاب سے ہرگز دست بردار نہیں سمجھے جاسکتے تاہم منہر وہاں سبجانے اس دن سے جب سنہ کہ وہ ان تجاویز کے دھچکے کے کسی قدر تسخیر یعنی یہ کہنا شروع کیا کہ یہ بھی عجیب و غریب ہے کہ ساری کی ساری تجاویز ہم سے منوالی جاتی ہیں

ان میں سے جو معقول معلوم ہوں گی انہیں کو تم قبول کریں گے اور جو معقول معلوم نہ ہوں گی ان کو تم مسترد کر دیں گے اور نظامِ تمام نام نہاد و متجاوزہ میں سے صرف ”تجزیہ“ منہ و جہا سمجھا کو معقول معلوم ہوئی کہ مسلمان ہذا گناہ حلقہائے انتخاب سے دست بردار ہوتے ہیں، حالانکہ جیسا میں اوپر کہہ چکا ہوں اس تجویز کو کسی نے بھی پیش نہیں کیا تھا۔ اسی سلسلے میں یہ بھی عرض کر دوں کہ جن سربراہ اور ذمہ داروں نے ان ”متجاوزہ“ پر اتفاق کیا تھا ان میں سے کسی نے پوچھا کہ اگر یہ منظور نہ ہوں تو کیا کیا جائے۔ اس وقت مشہد و حضرات نے کہا تب تو جد گناہ حلقہائے انتخاب کو قائم رکھا جائے، مگر ڈاکٹر انصاری اور ان کے ساتھ دو تین مسلمان سردار جیوں نے جو اسبلی اور کونسل آف اسٹیٹ کے ارکان تھے فرمایا کہ اس حالت میں بھی مخلوط حلقہائے انتخاب قائم کر دینا چاہئے۔ میں نے اس وقت بھی اسی طرح اس سے اختلاف کیا، تھا جس طرح کہ ۱۹۲۲ء میں میں برابر اختلاف کرتا رہا تھا، حالانکہ سربراہ اس انگلش کی اس تجویز پر سوائے لالہ لاجپت رائے کے اور ممبرانِ مجلسِ عاملہ کانگریس متفق تھے کہ اگر مسلمان مخلوط حلقہائے انتخاب قبول کر لیں تو انہیں تمام کونسلوں میں اور اسبلی میں جہاں ان کی اقلیت ہے انہی ہی نشستیں دے دی جائیں جو انہیں اس وقت حاصل ہیں اور پنجاب اور بنگال میں ان کی اکثریت قائم کر دی جائے۔ ڈاکٹر انصاری اور چند سوراہی ارکان اسبلی و کونسل آف اسٹیٹ اس طرح بلا شرط مخلوط انتخاب کو قبول کرنے پر میں نے اور غالباً نو اسبلی خاں نے اس کی مخالفت کی اور کہا کہ اتنی دیر بعد تو ایک چیز پر اتفاق ہوا ابھی سے اختلاف بھی شروع ہو گیا، آج ہی اس پر بحث کرنے سے کیسا حاصل کہ گورنمنٹ ان شرائط کو قبول نہ کرے تو کیا کیا جائے۔ جب گورنمنٹ انکار کرے تو اس وقت پھر غور کر لیا جائے اور اس وقت جو چیز مناسب ہوگی جلسے۔



اس پر سب متفق ہو گئے اور اس طرح ڈاکٹر انصاری اور سراجی حضرات اور سر منشیج اور جداگانہ حلقہائے انتخاب کے دلدادہ اور ہم لوگ جو نہ جداگانہ کے اس طرح دل دادہ تھے نہ مخلوط کے ایک ہی فیصلے پر راضی ہو کر مغرب کے قریب اس جیلے سے رخصت ہوئے۔

افسوس کہ اپنی معبود اکثریت کی دیوی کی خاطر ہندو مہاسجاسے مرعوب ہو کر پنڈت موتی لال نہرو نے دہلی کی تجاویز کو حکومت کے سامنے بھی پیش نہ ہونے دیا اور ڈاکٹر انصاری اور ان کے سراجی رفقاء کے کار اپنے اس عہد سے پھر گئے جو ۲۰ مارچ ۱۹۳۷ء کو رمضان شریف کے مبارک مہینے میں انھوں نے اپنے ساتھ کیا تھا کہ جب تک حکومت ہماری شرائط کو رد نہ کر دے ہم اس کا فیصلہ نہ کر سگے کہ اس حالت میں بھی جداگانہ حلقہائے انتخاب کو ترک کر دیا جائے یا قائم رکھا جائے۔ یہ تو کنونشن کے صدر صاحب کی کایا پلٹ تھی۔ اب نہرو کیٹی اور کانگریس کے صدر صاحب اور حقیقت کنونشن کے بھی اصلی صدر صاحب کی کایا پلٹ ملاحظہ ہو۔ ۲۰ مارچ ۱۹۳۷ء کی دہلی کی تجاویز پر وسط مٹی میں آگ لگایا کانگریس کمیٹی نے غور کیا۔ مالوی جی صاحب تشریف نہ لائے اور لالہ جی آنجنانی جینوا اور دلائی کو چل دیے، گو وہ ارشاد فرماتے تھے کہ میں اپنے رفقاء سے کہہ گیا تھا کہ ان تجاویز کو مسترد نہ کر دینا اور اسی وجہ سے وہ مسترد نہ کی گئیں، ڈاکٹر منجے، مسٹر جیکر اور مسٹر لیکر اور غالباً مسٹر اسینے بھی شریک تھے۔ جب مجلس عالمہ میں یہ تجاویز پیش ہوئیں تو جس شخص نے ان کے منظور کرانے میں سب سے زیادہ حصہ لیا وہ خود پنڈت موتی لال نہرو تھے۔ صوبہ سرحد کو اصلاحات دینے جانے کے اب وہ مخالف نہ تھے اس لئے کہ اب ان پر لالہ جی کی شبہ نہیں پڑی تھی۔ جس بازی میں لالہ جی کے ہارے کی شبہ ان پر پڑ رہی تھی یعنی ۱۹۳۷ء کے

انتخاب اس بازی کو وہ ہار ہی چکے تھے اور لالہ جی اسے جیت چکے تھے۔ سندھ کی علیحدگی بھی انھیں منظور تھی، لیکن اسے ایک منقول شکل میں پیش کرنے کے لئے انھوں نے یہ بڑھا دیا کہ زبان کی علیحدگی کی بنا پر کانگریس اسے علیحدہ صوبہ بنا ہی چکی ہے اور اسی بنا پر وہ راضی ہو گئے کہ آئندہ اور کرناٹک کو ان نزاعات کے ساتھ کسی قسم کا واسطہ نہ تھا۔ سندھ کی مالی حالت کے متعلق کسی نے ایک حرف بھی نہیں کہا اور نہ اس کی کوئی شرط لگائی گئی اور لگائی جاتی بھی کیوں۔ اگر سندھ کی مالی حالت اچھی نہیں ہے تو پھر اسے یہی کے احاطے میں فتح رکھ کر اس کا بار گجرات، مہاراشٹر، کرناٹک وغیرہ پر ڈالنا کیوں روا ہے اور سارے ہندوستان پر یا مرکزی حکومت پر اس کا بار ڈالنا کیوں ناروا ہو سکتا ہے؟ باپ کا مال تو اولاد پر حرام لیکن بھائی کا مال بھائی پر حلال؟

اقلیتوں اور اکثریتوں دونوں کے لئے نشستوں کے مخصوص کئے جانے پر کسی نے بھی اعتراض نہیں کیا۔ جب اسمبلی میں مسلمانوں کے لئے کم از کم ایک نشستیں مخصوص کر کے کا سوال پیش ہوا تو پنڈت موتی لال نہرو ہی نے فرمایا کہ اس طرح تو یہ چیز کسی اصول کے مطابق نہیں معلوم ہوتی، اور بے تکلیسی ہو اگر اسے اس طرح رکھ دیا جائے کہ ہر صوبے سے اسمبلی کے لئے بھی اسی تناسب سے مسلمان منتخب کئے جائیں گے جس تناسب سے ان کے لئے صوبجات کی کونسلوں میں نشستیں مخصوص ہیں تو یقیناً ایک نشستیں مسلمانوں کو مل جائیں گی اس لئے کہ دہلی کی تجاویز میں یہ بھی رکھا گیا تھا کہ ہر صوبے میں مسلم اقلیتوں اور ہندو اقلیتوں کو باہمی سمجھوتے کے بعد سب آبادی سے زیادہ نشستیں دی جائیں گی اور اس تجویز کے مجلس عاملہ میں منظور ہو جانے کے بعد بلا کسی کی اجازت کے سربراہ اس آئین کے سکھوں کے لئے بھی اسی قسم کی رعایت کا اضافہ کر دیا جتنے

نہ میں راضی تھا نہ ڈاکٹر انصاری، اور ہم دونوں نے اس کا سر نیو اس آنگر سے ذکر بھی کر دیا کہ یہ ایک غلطی ہے اس سے پنجاب کا مسئلہ پیچیدہ ہو جائے گا اور اس کا منہ دوسلم نزاعات کے ساتھ کسی قسم کا تعلق بھی نہیں ہے۔ اس کے علاوہ دستور کانگریس کی وہ شرط بھی رکھی گئی کہ اقلیت کی سپل اکثریت اگر کسی چیز کی اس بنا پر مخالفت کرے کہ وہ اس کے مفاد کے خلاف ہے تو وہ پیش نہ ہو سکے مگر موتی لال جی نے اس ”ویٹو“ (Vote) کو ”بین الملل امور“ (International Communal matters) تک محدود کر دیا جو یقیناً ایک نیک منشا تھا، مگر اس کا فیصلہ کہ کوٹا امر بین الملل ہے اور کوٹا نہیں ایک بین الملل کمیٹی پر چھوڑ دیا جو ہر شے کے شروع میں منتخب کی جائے جس سے مجھے اتفاق نہیں۔ اس تمام تجویز کو موتی لال جی ہی نے آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے جلسے میں پیش کیا اور انھیں نے اسے منظور کر لیا۔ سب ہندو مہاسبھاؤں نے جو اس وقت موجود تھے اسے منظور کیا گویا درجہ کہ جے رام داس صاحب اس جلسے میں موجود نہ تھے اور اس جلسے کے فیصلے کی مخالفت بعد میں انھیں سے شروع ہوئی۔ ڈاکٹر منیجے نے صرف صوبہ سرحد کو اصلاحات دینے پر اس بنا پر اختلاف کیا کہ ان کی ہندو مہاسبھا اس کے خلاف تھی، مگر مشر جیکر نے اس میں کچھ شرطیں لگانے کی سعی لا حاصل کے بعد ایک معمولی ترمیم کو جسے ہم نے بطیب خاطر قبول کر لیا، پیش کر کے منظور کر لیا۔

مگر اب موتی لال جی کی کابینہ ملا خطہ ہو۔ مرکزی حکومت کو فروغی اور نرو دی اختیار دے کر ان صوبوں کی حکومتوں کو جہاں بھول چوک سے کہیں مل نوں کی اکثریت یا قی رہ جائے غلام بنانے کے بعد ہندو مہاسبھاؤں کو کیا پڑی ہے جو کسی صوبے میں اپنی اقلیت کے لئے مزید تیش طلب کریں؟

لہذا مئی ۱۹۲۶ء کے کانگریس کمیٹی کے فیصلے کو نہرو رپورٹ میں رد کر دیا گیا ہے اور مسلم اقلیتوں کو صرف اتنی ہی نشستیں ملیں گی جتنی کہ ان کی آبادی کے تناسب سے ان کے لیے مخصوص کر دی گئی ہوں۔ مسلم اکثریتوں کے لئے بھی کانگریس کمیٹی نے نشستیں مخصوص کر دی تھیں لیکن نہرو رپورٹ میں یہ بھی غائب۔ لہذا اسمبلی میں جو بندوبست کا ہاؤس آف لارڈز یعنی دارالامرا ہو گا، جہاں ہر وہ چیز منظور ہو سکے گی جسے وہ صوبے منظور کریں جہاں ہندو اکثریت ہے اور ہر وہ چیز منظور کی جاسکے گی جسے وہ صوبے منظور کریں جہاں کئی گزری مسلم اکثریت بھی باقی رہ گئی ہو۔ مسلمانوں کو اتنی نشستیں ملنے کا بھی یقین نہیں جو ان کی تناسب آبادی کے مطابق یعنی ۲۵ فی صدی ہوں اور ۳۳ فی صدی کا تو ذکر ہی فضول ہے۔ پھر اقلیتوں کی سہ اکثریت کو ”ویٹو“ (Veto) کا جو حق دینا اور کانگریس میں ’میتاق مکھنوس‘ دہلی کی تجاویز میں اور آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے ریزولوشن میں دیا گیا تھا وہ بھی نہرو رپورٹ میں غائب ہو کر دیا گیا، اور اس رپورٹ کے لکھنے والے نہیں تو لکھوانے والے وہی پینلٹ موتی لال نہرو ہیں جنہوں نے ایک سال قبل یہی میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے سامنے وہ ریزولوشن پیش فرمایا تھا جس کی تائید کرنے کے باعث آج ہم غداری کے مجرم ٹھہرائے جاتے ہیں! یہ ہے وہ داستان ڈاکٹر انصاری اور موتی لال جی کی کایا پلٹ کی اور جس کی ہمت ہو وہ اس میں کے ایک حرف کو بھی غلط ثابت کرنے کی کوشش کرے۔ اب آگے چلیے۔

## (۳) سمجھوتے کی کوشش

بہار ۱۴ جنوری ۱۹۲۹ء

جس طرح سکلتے کے فسادات نے ہمیں دہلی میں مئی ۱۹۲۲ء میں اسپیشل کالفرنس کرنے پر مجبور کر دیا تھا اسی طرح دانا پور، بنڈیا، کلکانی اور پلاسی کے فسادات نے اوران میں مسلمانوں پر جو ظلم توڑے گئے انھوں نے ہمیں مجبور کر دیا کہ میں سکلتے کی خلافت کالفرنس کی صدارت کروں اور اگرچہ نیوز ایجنسیوں اور اخبارات نے میرے زبانی خطبہ صدارت کے ساتھ تقریباً وہی سلوک کیا تھا جو اس بار کیا گیا۔ باوجودیکہ میں نے گھنٹوں بے حد محنت شاقہ برداشت کر کے اُس وقت بھی اپنے خطبے کا مضمون رپورٹوں کو نہ صرف شارٹ ہینڈ بلکہ لونگ ہینڈ میں بھی لکھوا دیا تھا تاہم جن حضرات نے میرا خطبہ صدارت سنایا یا پڑھا ان کو یاد ہوگا کہ اس کا بڑا حصہ اس مہلک متعصبانہ ذہنیت کو دور کرنے کی کوشش کے لئے وقف کیا گیا تھا جو ڈاکٹر منجے صدر ہند وہاں سبھا منعقدہ ٹینہ کے خطبہ صدارت میں ظاہر کی گئی تھی، جو اسی صوبے میں ہندو مہا سبھائیوں کے فسادات کی شکل میں دانا پور اور بنڈیا میں نمودار ہوئی اور جو اب سکلتے کے کنونشن اور کانگریس دونوں میں یکساں نمایاں تھی کہ ابھی سوراخ لینا فتنوں ہے اس لئے کہ ہندو سنبھال نہیں سکتے، انہیں مل بھی گیا تو جلد ان کے ہاتھوں سے پھر نکل جائے گا۔ ابھی صرف مسلمانوں پر تاقا بولپائے کا انتظام کیا جائے اور سبھاء سے پہلے کے دہلی کے ڈھنڈورچی کی طرح جو پکارا کرتا تھا کہ ”خلق خدا کی“ ملک بادشاہ کا، حکم کنی بہار کا“ ابھی اسی کا بندوبست کیا جائے کہ ”خلق خدا کی“ ملک واسر لئے کا اور حکم ہندو مہا سبھا

ہو جائے آزادی وغیرہ کا سوال اس کے بعد اٹھایا جائے گا۔ تکیا کے واقعات نے جن پر جمہور تاجی نے برت نہ رکھا، نہ جنھیں مالوی جی اور لالہ جی آنہانی نے کبھی ہندو سچائیوں کے تعصب کا منہ سمجھ کر ان پر اظہارِ مذمت کیا، ہمیں مجبور کر دیا کہ ہم فوراً شلے جائیں اور ایک بار ہندو مہا سچائیوں کو یہ اچھی طرح سمجھا دیں کہ اگر وہ اسی طرح متعصب ہندو کوشہ دے کر مسلمانوں کے خلاف ابھارتے رہے اور ان پر مظالم توڑتے رہتے تو اس کا لازمی نتیجہ یہ ہو گا کہ ملک میں وہ خانہ جنگی ہو کر رہے گی جس کی طرف گذشتہ اکتوبر میں کانپور کی کانفرنس میں شوکت صاحب کو پھر اشارہ کرنا پڑا۔ خلافت کی مجلسِ عالمہ کا جلسہ شفیق داؤدی صاحب کی قیام گاہ پر منعقد ہوا اور ڈاکٹر انصاری اور شفیق قریشی صاحب اس بنا پر ہمارے ایلچی مقرر کر کے ہندو مہا سچائے عہدے داروں کے پاس بھیجے گئے کہ ان کے متعلق کسی ہندو کو یہ شبہ نہ ہو گا کہ یہ جذبہ ملت پرستی میں ڈوبے ہوئے ہیں اور ہندو کے ساتھ انصاف نہیں کرتے بلکہ جب ایسے حضرات کو بھی اس الٹی میٹم کے ان تک پہنچانے کے لئے سفیر کی صورت میں دیکھیں گے تو وہ یقین کر لیں گے کہ ہمارے صبر کی کمان کو اب زیادہ نہ کھینچنا چاہئے، ورنہ وہ ٹوٹ جائے گی۔ حیرت کا مقام ہے کہ ہمارے ان دو سفراء میں سے ایک ڈاکٹر انصاری دوسرے سفیر شفیق قریشی صاحب کے متعلق یہ رائے رکھتا ہے کہ وہ سخت متعصب اور فرقہ پرست مسلمان ہیں اور باوجودیکہ ہندو سچائیوں کی ذہنیت مطلق نہیں بدلی ان کا شریک و ہم بن کر اپنے کو ان سے معوب نہیں سمجھتا بلکہ ان کو حق پرست بتلاتا ہے۔

خیر اسے جانے دیجئے شلے کی خلافت کانفرنس منعقد ہوئی، اور جس طرح ہندو سچائیوں نے اسے توڑا وہ سب کو معلوم ہے اور جو بیان اس کی کارروائی کے متعلق شفیق داؤدی صاحب نے شائع کرایا تھا اسے ڈاکٹر انصاری صاحب

کم بھلا سکتے ہیں گو مولانا ابوالکلام آزاد یقیناً اسے کب کے بھلا بیٹھے ہوں گے۔ اس کانفرنس کے منتشر ہو جانے کے بعد خدا بھلا کرے سرینواس آشکر کا کہ اس غریب سے بھلائی میں کانگریس کمیٹی کا جلسہ منعقد کیا جس میں گائے اور بکریاں بچے کے متعلق ایک مدبرانہ فیصلہ کیا گیا۔ وہاں لالہ جی اور مالوی جی کو تشریف نہیں لائے مگر وہاں بھی دو سندوسہائی اخیر وقت تک بیٹھے رہے جن میں سے ایک اخبار ”سوراجیہ“ کے مالک اور ایڈیٹر پرکاشم صاحب ہیں، دوسرے سندھ کے بے رام داس صاحب جنہیں دہلی بلاکر مالوی جی نے ”سندوستان ٹائمز“ کا ایڈیٹر بنایا تھا۔

یہ پہلا جلسہ تھا جس میں اپنی رہائی کے بعد سوباش بابو شریک ہوئے تھے اور ان کی تکالیف اور ان کی قربانی ان کی لیاقت اور ان کے حق کا سب کے دل پر اثر تھا، بالخصوص بنگال کے دل پر۔ اس نے سندوسہائیوں کی کوشش تھی کہ کسی نہ کسی طرح ان کو ہم سے بٹھا دیا جائے چنانچہ ایک سمجھوتے کے موقع پر ان کے بعد جب کسی نے مسلمانوں کو دانا چاہا اور میں نے دینا نہ چاہا تو انہوں نے نہایت ترش روئی کے ساتھ مجھ سے گفتگو کی جس کا میں نے اسی وقت معذرتوں پر اسے بھی دے دیا۔ شعیب قریشی صاحب اس طرح دبائے جانے سے اتنے بیزار ہو گئے تھے کہ وہ نو شریک جلسہ بھی نہ ہونے تھے اور باوجود ان گہرے تعلقات کے جو ان اور ڈاکٹر انصاری کے درمیان پندرہ برس سے قائم تھے وہ اس طرح بار بار دہائے جانے پر ہرگز رضامند نہ تھے۔ ڈاکٹر صاحب کے اصرار پر وہ بھی شریک جلسہ ہو گئے۔ جب جلسہ بالآخر ایک اچھے نتیجے پر پہنچ کر برخاست ہوا تو شب کو ایک عام جلسہ منعقد کیا گیا جس میں آخری تقریر میری تھی۔ الحمد للہ کہ اس تقریر کا سوباش بابو پر اس قدر گہرا اثر پڑا کہ وہ باوجود اپنی علالت اور کمزوری کے رات کے بارہ بجے کے بعد اخبار ”قارورڈ“ کے دفتر میں خود پہنچے اور

جہاں تک انھیں یاد رہی میری تقریر خود رپورٹ کی اور صبح کے پرچے میں شائع کر دیا۔ اس کے بعد کانگریس کا مرحلہ تھا۔ ڈاکٹر انصاری اس کے صدر منتخب ہونے والے تھے مگر آپ نے ایک اٹو کمی روٹن اختیار کی اور صدارت سے پہلے ہی ایک خطبہ صدارت شائع کرنا چاہا جس کی مقبولیت کے بعد ہی آپ صدارت قبول کرنے پر راضی ہو سکتے تھے۔ اس خطبے کا مسودہ میری نظر سے بھی گذرا اور میں اسے پڑھ کر دریائے حیرت و افسوس میں غرق ہو گیا۔ اس لئے کہ وہ ایک تارک تعداد ہی نہیں سوراچی کی حیثیت سے بھی گرا ہوا تھا اور جو ”جوانی تعداد“ والے غالباً لبرل بھی اسے دیکھ کر پھوٹے نہ سہاتے تھے۔ خدا بھلا کرے ایک سیدھے سادے تعداد والے کا جس نے اس بیان کو دیکھ کر ڈاکٹر صاحب کو سمجھایا کہ وہ ان سے کس قدر غیر متوقع تھا تب جا کر ڈاکٹر صاحب اس کی اصلاح کے لئے تیار ہوئے مگر یہ کہہ کر کہ ان کا حقیقی منشا بھی وہی تھا جو ہمارا تھا چنانچہ ایک دوسری روح جہاں تک ہو سکا اسی قالب میں ڈھالی گئی اور اگرچہ یہ بیان بھی غیر ضروری تھا تاہم وہ اس قدر گرا ہوا نہ تھا جس قدر کہ پہلا بیان جس پر انہیں نے ”نیشنل ہیرو“ میں نہایت سختی سے تبصرہ کیا تھا۔ ڈاکٹر صاحب صدر کانگریس منتخب ہو گئے ان کا خطبہ صدر بھی ہر پہلو کو بیکار لکھا گیا اور وہ مدراس میں رونق افروز ہوئے۔ کانگریس کی مجلس عالمہ نے محض اس لئے کہ امور طے شدہ کی بجائے نہ اوجھڑی جائے آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے جلسہ ہائے منعقدہ بمبئی اعلیٰ کی تجاویز کو مندو مسلم نزاعات کے مسئلے کی ایک تجویز میں رکھ کر عینہ میں کر دیا اور اسی پر سب کا اتفاق ہو گیا۔ گو میں نے ایک امر کو پیش کرنا چاہا جو مسٹر جناح کی غلطی سے تجاویز دہلی میں شائع ہونے سے رو گیا تھا اور وہ یہ تھا کہ پنجاب اور بنگال میں مسلم اور غیر مسلم رائے و سہندگان کی تعداد ان کی آبادی کے تناسب ہی کے مطابق رکھی جائے تاکہ دونوں صوبوں میں



مسلمانوں کی اکثریت قائم رہے۔ نواب انجیل خاں اس کے شاہد ہیں کہ تجویز صرف مسٹر جنلج کے سہو کے باعث شائع ہونے سے رہ گئی تھی۔ اس کا ذکر میں اس لئے کر رہا ہوں کہ جس چیز پر کج بڑا زور دیا جا رہا ہے وہ یہ ہے کہ نہرو کمیٹی نے ایک نئی دنیا کا انکشاف کیا ہے جس نے ”پنجابی“ ٹولی کی کاپی لٹ کر دی اور وہ نئی دنیا ہر بالغ کو رائے دہی کا حق دیا جاتا ہے حالانکہ دہلی کی تجاویز میں ہی نہیں بلکہ اس سے دو سال پہلے ۱۹۲۵ء کی ابتدا میں جو آل پارٹیز کانفرنس دہلی میں ہوئی تھی اس میں بھی اس تجویز کو اس وقت پیش کیا گیا تھا جبکہ ڈاکٹر کچلو اور ظفر علی خاں صاحب کے دعوے کے خلاف لالہ لاجپت رائے نے فرمایا تھا کہ پنجاب میں مسلم اکثریت ہے کہاں آبادی میں وہ ”بچہ سچا“ ہوں مگر رائے دستبرگان میں ان کی اکثریت نہیں ہو سکتی۔ ہندو زیادہ آئٹم ٹکلیں دینے والے اور زیادہ تعلیم یافتہ ہیں اور سکھ مال گذاری کا بڑا حصہ ادا کرتے ہیں۔ بہر حال ۱۹۲۵ء میں جب دہلی میں آل پارٹیز کانفرنس منعقد ہوئی تو اس کے واضح دستور کمیٹی نے سو اے مالوی جی ٹکے یوں ہی سے اختلاف کے ہر بالغ کو حق رائے دہی دینے کا بائفاق کامل فیصلہ کیا تھا اور یہ چیز ”پنجابی ٹولی“ کے سامنے آفت بھی تھی جبکہ وہ اپنی اکثریت کے واسطے نشستیں مخصوص کرانے کے لئے چھٹا دریا خون کا بہانے کا اعلان کر رہی تھی!

بہر حال مجلس عاملہ کی منظوری کے بعد یہ تجویز جیوں کی تیوں سمجھٹ کمیٹی میں پیش ہونے والی ہی تھی کہ دہانہ گا ندھی اپنے گوشہ تنہائی سے براہ مدعے اور انھوں نے ڈاکٹر انصاری کو فرمایا کہ میں تو صرف اس لئے حاضر ہوا تھا کہ تم تعاری کچھ مدد کروں اور ہندو مسلم نزاعات کا آخری فیصلہ کراؤں لیکن جب میں نے اس تجویز کو دیکھا جسے مجلس عاملہ نے سمجھٹ کمیٹی میں پیش کرنے کے لئے تیار کیا تھا

اور جے بھئی اور کلکتے کے آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے جلسوں نے منظور کیا تھا تو میرے  
 تو ہوش اڑ گئے۔ اس گائے والے حصے پر تو میں نہ کوئی اور سندھو راضی ہو سکتا ہوں،  
 وہ تو بالکل سہارے مذہبی فرائض کے منافی ہے۔ مجھے رات بھر اس جنجال کے  
 باعث نیند نہیں آئی کہ میں تو تمہیں مدد دینے کے بجائے ایک فیصلے پر پہنچنے میں  
 ایک روک بن جاؤں گا۔ مگر کیا کیا جائے؟ تم علی برادران کے پاس جاؤ اور ان  
 سے یہ سب کچھ کہہ کر انہیں بھی میرے پاس لاؤ۔ قصہ مختصر ہم حاضر خدمت ہوئے  
 اور مہاتما جی کے مذہبی خیالات کا جو کبھی ہمارے مذہبی خیالات نہیں ہو سکتے ایک  
 بار پھر اعادہ کیا گیا۔ اس کے بعد ڈاکٹر انصاری کی قیام گاہ پر ایک طول طویل جلسہ  
 مشاوریات میں مجبور ہو کر میں نے مہاتما جی کی منطق پر اعتراض کیا اور بالآخر  
 انہیں ایک ایسی چیز پر لے آیا جو انہیں بھی قبول تھی اور یہیں بھی اور ترمیم شدہ  
 تجویز سمجھ گٹھ میں پیش ہوئی۔ اب وہاں اس کے سیاسی جزو پر ہندو بھائیوں  
 اور مہاتما جی کے بعض پیروان خاص نے حملے کرنا شروع کئے اور مالوی جی تو  
 صبح کے ڈھائی بجے تک لڑتے رہے۔ میں نے بھی تقریر کرنا چاہی مگر ڈاکٹر انصاری  
 نے مجھے روک رکھا اور کہا کہ خود ہندو ہی ان ہندوؤں کو کافی جواب دیدیں گے۔  
 اور بہتر ہے کہ وہی ان مخالفین کو ساکت کر دیں۔ میں خاموش رہا اور بالآخر مالوی جی  
 کو پے درپے شکستیں ملیں اور صبح کو وہ اس پر راضی ہو گئے کہ اس تجویز کی تائید  
 کریں۔ ان کی تائیدی تقریر میری اس تقریر کا باعث ہوئی جس میں میں نے  
 عرض کیا تھا کہ اگر مالوی جی اسی طرح عملی کام بھی کریں تو ہم بھی مصروفوں کی طرح  
 جنھوں نے ملنر کمیشن کا بائیکاٹ کیا تھا اور ہر سوال کے جواب میں یہی کہا تھا کہ  
 زانغلوں ہاشا سے پوچھو جو اس کی رائے ہے وہی ہماری رائے ہے سائمن کمیشن  
 والوں سے کہہ دیں گے کہ جاؤ مالوی جی سے پوچھو جو ان کی رائے ہے وہی

ہمارے رائے ہے۔

مالوی جی کی اس تقریر کے بعد کسی نے ہاتھ جی کو یہ غلط خبر جا کر سنا دی کہ  
میں نے نعوذ باللہ من ذالک مالوی جی کے قدموں پر سجدہ کیا۔ ہاتھ جی نے ہمیشہ  
مالوی جی کو سراہا اور ہمیشہ اس سے انکار کیا کہ وہ مسلمانوں کے یہی خواہ نہیں بلکہ  
بدخواہ ہیں۔ افسوس ہے کہ وہ اسلام سے اور ہم سے سلسلہ ۱۹۲۷ء کے آخر تک اسنے  
نا آشنا رہے کہ انھوں نے باور کر لیا کہ میں نے مالوی جی کو سجدہ کیا ہوگا، یا ان کے  
قدموں پر اس طرح سر رکھا ہوگا جس طرح احمد آباد میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی  
کے جلسے میں ان کے خلافت میرے ردنگ پران کے روپڑے کے بعد میں نے  
روکران کے قدموں پر سر رکھ دیا تھا۔ خبر جو کچھ بھی ہوا وہ اب تو یقینی ہے کہ  
مالوی جی نے نہرو کمیٹی کی رپورٹ کی جو مدراس کانگریس کی تجویز کے سرسرخ خلافت  
یعنی پوری تائید فرمائی اور ان کی مدراس کانگریس کے فیصلے سے روگردانی کی،  
مجھے اس کا حق دیتی ہے کہ ان سے روگرداں ہو جاؤں۔ افسوس اگر ہے تو اس کا  
کہ ہاتھ جی بھی مدراس کے اس فیصلے سے روگرداں ہو گئے جس میں آخر وقت  
خود مدافعت بیجا کر کے انھوں نے ترمیم کر دائی تھی۔

## (۴) سمجھوتے سے روگردانی

(۱) ہمدرد ۵ جنوری ۱۹۲۹ء

مدرسہ کانگریس کے بعد کلکتے میں مسلم لیگ کا اجلاس ہوا۔ اس اجلاس سے پہلے اعضاء مسلم لیگ میں ایک سخت تنازعہ واقع ہو چکا تھا اور آخر وقت تک یہ امر مشتبہ تھا کہ مسلم لیگ کا اجلاس کلکتے میں منعقد ہو گا بھی یا نہیں جیسا کہ ہر شخص جانتا ہے کانگریس والے تو اس اصول کے قائل ہی نہ تھے کہ ہندوستان کا دستور اساسی سوائے ہندوستان والوں کے کوئی دوسرا بنائے اس لئے وہ تو ایسے کمیشن کو بھی قبول نہیں کر سکتے تھے جس کے تمام اعضاء ہندوستانی نہ ہوں۔ لیکن جب سرائین کمیشن کے سب کے سب اعضاء انگریز مقرر ہوئے تو لبرل فیڈریشن اور مسلم لیگ کے صدر نے بھی اس کے بانیکاٹ کی ٹھان لی مگر ہر شخص اب بھی اس پر راضی نہ ہوئے۔ انہوں نے اور ان کے رفقاء نے لاہور میں مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس کرنا چاہا اور طفت یہ کہ ان کے رفقاء نے انہیں کو اس اجلاس کا صدر بنانا چاہا حالانکہ دستور یہ ہے کہ جس صوبے میں مسلم لیگ کا یا کانگریس کا اجلاس ہو کرنا ہے اس صوبے سے کسی شخص کو صدر نہیں بنایا جاتا۔ مسلم لیگ کے دیگر اعضاء نے سر آغا خاں کو صدر بنانا چاہا اور گو مٹر جناح نے پسند نہ کیا کہ مسلم لیگ کا اجلاس مدرسہ میں منعقد ہو، جہاں ہندو مسلم تنازعات کا فیصلہ باجمعی منافقت سے ہو جاتا تاہم انہوں نے کلکتے کی دعوت کو قبول کر لیا اور اس کا امکان ہو گیا کہ مدرسہ کی کانگریس سے فارغ ہونے ہی کم کانگریس والے بھی مسلم لیگ کے اجلاس میں شریک ہو جائیں گے اور اس کا اجلاس بھی بڑے

دن کی تعطیلوں ہی میں منعقد ہو جائے۔ مقام اجلاس اور صدارت کے انتخاب کے بارے میں مسلم لیگ کی کونسل میں جو تنازعات واقع ہوئے اس کا دہراتا ضروری نہیں صرف اس قدر عرض کر دینا کافی ہو گا کہ سر محمد شفیع اور ان کے رفقاء نے کلکتے کے اجلاس میں شرکت کو گوارا نہ کیا اور خود لاہور میں ان کی صدارت میں مسلم لیگ کے اجلاس کے نام سے ایک جلسہ منعقد کیا۔ اس کے باعث مسٹر خراج سخت پریشان تھے کہ کلکتے میں مسلم لیگ کا اجلاس ہو بھی سکے گا یا نہیں اور وہ کانگریس والے مسلمانوں کی اعانت کے محتاج تھے۔ عین وقت پر سر عبد الرحیم کو بھی حکومت پرستوں نے توڑ دیا تھا اور سخت اندیشہ تھا کہ مسلم لیگ کی کونسل کلکتے کے اجلاس کے خلاف فیصلہ نہ کر دے۔

ڈاکٹر انصاری کے متعلق عرض کر چکا ہوں کہ وہ مسلم لیگ کے کس قدر خلاف تھے اور اس کو کس قدر بے حقیقت سمجھتے تھے۔ میں یہ بھی عرض کر دیا کہ اسی علی گڑھ والے اجلاس میں جس میں انھوں نے ہماری سمیت میں بھی شرکت کو گوارا نہ کی تھی، جو سلوک شوکت صاحب اور میرے ساتھ کیا گیا تھا اس نے ہمیں بھی اس قدر بد دل کر دیا تھا کہ ہم بھی آئندہ کے لئے طے کر چکے تھے کہ اب اس میں شرکت نہیں ہو کریں گے۔ وہی سر علی امام جو آج پنڈت موتی لال نہر اور ڈاکٹر انصاری کے دست و بازو بنے ہوئے ہیں علی گڑھ کے اجلاس میں ہم سب کی مخالفت میں پیش پیش تھے اور انھیں نے مسلم لیگ کی پرانی تجویز کو اس اجلاس میں پیش فرمایا تھا اور طعن تو یہ ہے کہ وہی بیٹھ یعقوب جن صاحب جنھوں نے نہر کو بیٹھنے کے دستور اساسی کو بنیادی تجویز کی ابھی کلکتہ کنونشن میں تائید فرمائی اور جنھوں نے باوجود جمعیت خلافت کے نائب صدر ہونے کے اس کی ہدایات کو ٹھکرا کر ایک جماعت کو اس کا نمائندہ بنا کر کنونشن میں بھیجا اور ہمارے خلاف

ایک از سر تا پا جھوٹے بیان کو اخبارات میں شائع کرایا، انہیں نے علی گڑھ کے اجلاس میں سر علی امام کی تجویز کی تائید کی! میں نے جو ترمیم مین کی اسے سر عبدالرحیم نے جو صدارت فرما رہے تھے ستر خراج کے ایما سے باقاعدہ ٹھہرا دیا اور اس لئے مجھے مجبور کیا کہ میں سر علی امام کی مین کردہ تجویز کی مخالفت کروں۔ موصول کے مسئلے میں جو تجویز بالآخر مسلم لیگ کی سبکدستی کی گئی تھی منظور کی اس کو بھی مطبوعہ پروگرام کے خلاف اس اجلاس میں اس وقت پیش کر دیا گیا جبکہ ہم نماز فجر کے لئے باہر گئے ہوئے تھے تاکہ ہم اس پر تقریر بھی نہ کر سکیں اور حکومت پرستوں کی وفاداری کے جذبے کو ذرا سی بھی ٹھیس نہ لگنے پائے۔ اس تمام کارروائی کے بعد ہم نے ڈاکٹر انصاری کی طرح فیصلہ کر لیا تھا کہ اب مسلم لیگ میں ہرگز شریک نہ ہوا کریں گے۔ اس کا دعوہ اساسی اس قدر اٹھایا ہے کہ اس جمعیت کو کوئی بھی مسلمانوں کا یا کسی جماعت کا نمائندہ نہیں کہہ سکتا، اس لئے کہ اس کے اعضاء کا انتخاب جو اس کی کونسل و اعضاء کی نامزدگی پر کیا کرتی ہے اور کانگریس یا جمعیت خلافت کی ہر طرح عاقل و باطل ایک مقررہ فیس دے کر اس کا عضو نہیں بن سکتا اسی لئے جمعیت خلافت نے مئی ۱۹۲۷ء کے آپیشل اجلاس منعقدہ دہلی میں مسلمانوں کے شعبہ سیاسی کو بھی اپنے ذمہ لے لیا تھا تاکہ ہر وہ عاقل و باطل مسلمان جو اس کے مقاصد کو قبول کرے ہم سالانہ چندہ دیا کرے اس کا عضو بن سکے اور اس طرح جب اس کے اعضاء ضلعوں اور صوبوں کی جمعیتوں کی طرف سے نمائندے منتخب کریں اور مرکزی کمیٹی اور کانفرنس کے اعضاء چنے جائیں تو وہ ملت اسلامیہ کے صحیح نمائندے ہو سکیں۔

اس کے بعد مسلم لیگ مسلمانوں کی سیاسی نمائندگی کرنے کا کسی طرح بھی اہل نہیں سمجھا جاسکتا تھا اور جمعیت خلافت ہی اس کی اہل کہی جاسکتی تھی تاہم ڈاکٹر انصاری کو اور ہمیں اس کا حضور و احساس تھا کہ جس لیگ کی ہم نے ساہا بے گدشتہ میں

خدمت کر کے ایک ساکھ قائم کی تھی، اسی کے جذبے روح کو چند حکومت پرست  
 جن کا مسلمانوں کی کسی جماعت نے برسوں سے انتخاب نہیں کیا تھا، متنبہ کر کے  
 سائنس کمیشن کے روبرو ملت اسلامیہ کے نمائندے بن کر پہنچ جاتے تھے۔ اس لئے  
 ہم لوگوں نے فیصلہ کیا کہ اس موقع پر اس میں شریک ہوں اور اس کو اس حکومت پرستی  
 اور غلامی کے مظاہرے سے بچائیں۔ چنانچہ ڈاکٹر انصاری تو صدارت کا ٹکڑا نہیں کی  
 مجبوری سے ایک دن اور مدراس میں مقیم رہے، مگر ہم کانگریس کے اس فیصلے کے  
 بعد ہی جسے مالوی جی جیسے ہندو ہنسٹھائی لئے بھی بالآخر تسلیم کر لیا تھا عازم کلکتہ ہو گئے  
 اور مسلم لیگ کی کونسل کے اجلاس میں شریک ہو کر ہم نے اپنے براہین و دلائل اور اپنی  
 اکثریت کے زور سے مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس کو کھلے ہی میں منعقد کرایا اور اس میں  
 ہم بھی شریک ہوئے اور ڈاکٹر انصاری اور مولانا ابوالکلام آزاد بھی انگوٹھ نہیں کہہ سکتا  
 کہ یہ دونوں حضرات اس کے اعضاء بھی تھے یا نہیں۔ سچ جبکہ نہر دیکھتی کی رپورٹ  
 کی حمایت میں زبردستی ملت اسلامیہ کا نام لیا جا رہا ہے اور جمہیت خلافت اور مسلم لیگ  
 دونوں کی اکثریت کو کسی نہ کسی طرح اس کے ناروا فیصلے کے مؤید ثابت کرنے کی  
 کوشش ہو رہی ہے اور اگرچہ کھلے کے کنونشن کو کامیاب نہیں بنایا جاسکا، مگر  
 امید کی جا رہی ہے کہ گرمیوں میں مسلم لیگ کو کسی طرح کتر بیونت کر کے اس فیصلے  
 کے موافق ظاہر کیا جاسکے گا، ضروری معلوم ہوتا ہے کہ مسلم لیگ کی حقیقی حیثیت  
 کے متعلق اپنے اور ڈاکٹر انصاری اور ان کے رفقاء سب کے ان خیالات کا اظہار  
 کر دوں جن کے ساتھ ہم کلکتہ کے اجلاس منعقدہ دسمبر ۱۹۲۶ء میں شریک ہوئے تھے۔  
 اب اس اجلاس کی داستان بھی سن لیجئے اور سمجھ لیجئے کہ کس وقت کے  
 ساتھ میں نے باوجود مسٹر جناح اور ان کے دست و پاؤں اور وطن پرست مسٹر چانگلا  
 کے تذبذب بلکہ ایک حد تک مخالفت کے مسلم لیگ کو مشروط مغلوط انتخاب پر راضی

کیا تھا۔ مسٹر جناح سر محمد شفیع کی کارروائی سے سخت پریشان ہو رہے تھے اور جب میں نے مشروط مخلوط انتخاب کی تجویز پیش کرنا چاہی تو انھوں نے مجھے روکنا چاہا اور کہا کہ مسلم لیگ میں یوں ہی تفریق ہو گئی ہے اور اس کا ٹکڑا لاہور میں اجلاس کر رہا ہے، اگر ہم نے مخلوط انتخاب کا نام بھی لیا تو یہاں دوسرے ٹکڑے میں بھی سخت اختلاف واقع ہو جائے گا اور ہماری جماعت بھی منتشر ہو جائے گی، اس وقت مصلحت یہی ہے کہ مخلوط انتخاب کا مسئلہ پیش نہ کیا جائے، صرف سائنس کمیشن کے مقاطعے کی تجویز ہی یہاں پیش کر دی جائے۔ میں نے کہا کہ مسلمان اس وقت ہدایت کے محتاج ہیں، آپ اگر ان کے ہادی ہیں تو ہدایت سے کنارہ کشی نہ کیجئے۔ وہ تمام دلائل و براہین جو گذشتہ مارچ میں سربراہ اور وہ مسلمانوں کے سامنے دہلی میں پیش کی گئی تھیں اور جنہوں نے سر محمد شفیع تک کو قائل کر دیا تھا آج اعضاء نے مسلم لیگ کے سامنے بھی پیش کر دی جائیں گی تو مجھے یقین ہے کہ وہ بھی دہلی کی تجاویز کو منظور کر لیں گے۔ اگرچہ مسٹر جناح بھی اس پر مذہب رائے تھے مگر میں نے وہ پوری تجویز سبجکٹ کمیٹی میں پیش کر دی جس کو مدراس کانگریس منظور کر چکی تھی۔ میں نے اس وقت اس پر تقریر نہ کی اور اپنے حق تقریر کو محفوظ رکھ کر سر علی امام سے اس کی تائید کرائی۔ جناب موصوف نے اس کی تائید میں کوئی پرزور تقریر نہیں فرمائی تاہم یہ تجویز باضابطہ طور پر پیش ہو گئی۔ پنجاب کے ملک برکت علی صاحب سر محمد شفیع کی جماعت سے کسی بات علیحدہ ہو چکے تھے، مگر اس وقت تک وہ اہل پنجاب کی طرح مخلوط انتخاب کے نام سے بھی لرزتے تھے۔ انھوں نے اس تجویز کی مخالفت میں ایک نہایت زوردار تقریر کی۔ چونکہ رات زیادہ گزر چکی تھی میری تقریر دوسرے دن کے لئے ملتوی کر دی گئی۔ دوسرے دن اعضاء نے سبجکٹ کمیٹی جلسے کی ابتدا کے وقت بڑی تعداد میں نہ آئے تھے اس لئے مولوی محمد یعقوب صدر اجلاس اور مسٹر جناح نے مناسب سمجھا



کہ میری تجویز پر ابھی بحث نہ کی جائے بلکہ چند اور کم اہم تجاویز پیش کر کے انہیں جلد منظور کر لیا جائے۔ میں نے اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا مگر مجھے سخت حیرت پئی کہ اسی وقت ایک تجویز مسٹر جاگلکا نے بھی پیش کر دی جو اگر منظور ہو جاتی تو میری تجویز منظور نہ کی جاسکتی تھی۔ اس پر میں نے بے ضابطگی کا اعتراض اٹھایا تو مسٹر جناح نہایت بگڑا کر بولے کہ جس تجویز سے مسٹر محمد علی کو اتفاق نہیں ہوتا اسے وہ بے ضابطہ قرار دے دیا کرتے ہیں۔ میں نے اس انداز گفتگو پر اعتراض کیا اور اصرار کیا کہ صدر اجلاس میرے اعتراض پر فیصلہ صادر کریں۔ اس پر مسٹر جناح نے پھر بگڑ کر کہا کہ یہ مداخلت بجا ہرگز روا نہیں اور مسٹر جاگلکا کی تجویز پر بحث ہونا چاہئے جب میں نے صدر اجلاس سے اجازت چاہی کہ میں اپنے اعتراض کے واجبی ہونے کے ثبوت میں دلائل پیش کروں تو مسٹر جناح نے اور بھی سخت کلامی سے کام لیا اور کہا کہ *do not* "want to be bullied" (میں ہرگز گوارا نہیں کر سکتا کہ سینہ زوری کے ساتھ مجھے دبایا جائے) جس کا جواب میں نے بھی اسی طرح دیا کہ *do not* "want to be bullied" (میں بھی اسے ہرگز گوارا نہیں کر سکتا کہ سینہ زوری کے ساتھ مجھے دبایا جائے)۔ اس تو تو میں میں کے بعد صدر اجلاس نے مجھے اجازت دی کہ اپنے دلائل پیش کروں اور میں نے سبکدوشی کو بتایا کہ جب ایک تجویز ایوان کے سامنے پیش کر دی گئی تو کوئی دوسری تجویز اس کے بعد ایسی پیش نہیں کی جاسکتی جس کے منظور کر دیے جانے کے بعد پہلی تجویز منظور نہیں کی جاسکتی۔ اگر کسی عضو کو بھی پہلی تجویز سے اختلاف ہے تو وہ اس کی مخالفت کر سکتا ہے یا اس میں کوئی ترمیم پیش کر سکتا ہے اور اگر اس کے خلاف فیصلہ کرنا مقصود نہیں ہے محض اس پہلی تجویز پر مباحثے کو ملتوی کرنا نہ نظر ہے تو اس کے لئے ضابطہ یہ ہے کہ ایک تحریک اس تجویز پر مباحثے کے التوا کی پیش کی جاسکتی ہے چونکہ جاگلکا

صاحب نے یہ نہیں کیا ہے اس لئے ان کی تجویز میں نہیں کی جاسکتی اور اب میں اپنی تجویز پر بحث کرنا چاہتا ہوں۔ مولوی محمد یعقوب نے یہ نظارہ اس سے اتفاق کیا اور بہر حال مجھے اس کی اجازت ملی کہ میں شب ماقبل کی پیش شدہ تجویز پر تقریر کروں۔

اس تقریر کا یہ اثر ہوا کہ ملک برکت علی بھی میرے ہم رائے ہو گئے اور ظفر علی خاں صاحب اور داؤد غزنوی صاحب نے بھی اتفاق کیا، مگر میری تجویز کے الفاظ میں اس طرح ترمیم کرنا چاہی کہ جب تک وہ تمام شرائط پوری نہ ہو جائیں جو دہلی کی تجاویز میں شامل تھیں اور جنہیں موتی لال جی آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے اجلاس منعقدہ بمبئی میں گذشتہ سنی میں باسلوب دیگر منظور کر چکے تھے اور جنہیں اب ہمارے کانگریس نے بھی اسی اسلوب کے ساتھ منظور کر لیا تھا، تب تک سلمان عبد الغا نہ حلقہ ہائے انتخاب کے چھوڑنے پر کسی طرح راضی نہیں ہو سکتے۔ ڈاکٹر انصاری خود کئی بار اس کو تسلیم کر چکے ہیں کہ ہمارے کانگریس نے جس تجویز کو ان کی زیر صدارت مالوی جی کی نامید کے بعد منظور کیا تھا، اس کا منشا بھی یہی تھا کہ تمام تجاویز ایک دو سرے کے ساتھ مربوط ہیں اور سب پر ایک ہی وقت عمل ہوگا، یہ نہیں کہ جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب کی جگہ نو مخلوط حلقہ ہائے انتخاب فوراً قائم کر دیے جائیں مگر سندھ کی علیحدگی یا صوبہ سرحد میں اصلاحات کا اجرا عمل میں نہ لایا جائے یا بعد میں عمل میں لایا جائے۔ مگر تجویز کا یہی وہی جزو تھا جس کی بنا پر لالہ لاجپت رائے اور دوسرے مندوہا سبھا میوں نے آل پارٹیز کانفرنس منعقدہ دہلی میں بار بار کہا کہ کلکتہ مسلم لیگ کی تجویز وہ نہیں ہے جو ہمارے کانگریس کی تجویز ہے۔ بہر حال میں نے اس لفظی تجویز کو قبول کر لیا اور بالآخر مٹر جناح بھی راضی ہو گئے اور انھوں نے اس تجویز کے دیباچے میں چند الفاظ اس قسم کے بڑھوا دیے کہ مذکورہ تحت تجاویز کو مدنظر رکھتے ہوئے مسلم لیگ کے نمائندے کانگریس کی مدعو کردہ آل پارٹیز کانفرنس کے سامنے

حصہ لیں۔ میں نے اسے بھی قبول کر لیا اور جب اس طرح ترمیم شدہ تحریک پر عام جلسے میں بحث شروع ہوئی تو جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب کے دلدادہ جلدی ہمارا منہ کھلے۔ مسٹر مینٹ نے فرمایا کہ میں اپنے ان رفقاء پارلیمنٹ کا جو میرے کامن ویلتھ کو دارالعوام میں پیش کر چکے ہیں اطلاع دیدوں گی کہ وہ بھی سندھ کی علیحدگی اور صوبہ سرحد میں اصلاحات اسکے اجراء کے ساتھ مخلوط انتخاب کو مشروط کر دیں ورنہ میں اس کی منظوری پر راضی نہ ہوں گی۔

پنڈت مدن موہن مالوی نے بھی ملتانوں کے اس فیصلے پر اظہارِ تحسود ہی کیلئے گزاری فرمایا اور سب سے اہم بات یہ ہوئی کہ مولانا ابوالکلام آزاد نے بھی اس تجویز کی تائید میں تقریر فرمائی اور میرے اس خیال کی تائید فرمائی کہ مسلم اقلیت کے حقوق پہلے ہی محفوظ تھے، لیکن جب پانچ صوبوں میں ان کو بھی اکثریت حاصل ہو جائے گی تو ان کے حقوق محفوظ ہو جائیں گے۔ افسوس کہ ہندو اخبارات نے ہندو مسلم اتحاد کو اس مقبول ترین حامی پر اس کے بعد اعتراضات کرنا شروع کئے کہ لو اب تو یہ بھی علی برادران اور مسلم لیگ والوں کی طرح مسلم حقوق کی حفاظت کے خواستگار ہیں اور اس کے لیے مسلمانوں کی بھی پانچ صوبوں میں اکثریت قائم کرانا چاہتے ہیں تو مولانا نے موصوف نے ایک مبہم سی تردید اخبارات میں شائع کرادی۔ بہر حال یہ تجویز مسلم لیگ میں ڈاکٹر انصاری کی موجودگی میں پیش ہوئی اور اگرچہ ساکن کمیشن کے تقاضے کے خلاف چار ہفتے اٹھے تھے مگر اس تجویز کے خلاف باوجود مسٹر جناح کے خوف کے کسی کا ہاتھ نہ اٹھا۔ اگر اٹھا تو رفیع قزوینی صاحب کا جو اس تجویز کے ان الفاظ سے اختلاف رکھتے تھے: ”میں نے پنجاب کے پیش کرنے پر میں نے قبول کر لیا تھا۔ میں خوش ہوں کہ میری اس تجویز کو مولانا ابوالکلام آزاد ڈاکٹر انصاری، مسٹر مینٹ، مالوی جی اور مسٹر جناح اور مسٹر چاگلانے بھی قبول فرمایا“

لیکن ہیں اس کا ادعا کرتا ہوں کہ جن شرائط کے ساتھ بھی مملوہ انتخابات کو مسلم لیگ اور مسلمانوں کی ایک وسیع جماعت نے قبول کیا، ان سے ان انتخابات کو قبول کرانے والا حقیقتاً صرف ایک شخص تھا اور اس کا نام محمد علی ہے مسلم لیگ صوبہ جات متحدہ کے سالانہ اجلاس منعقدہ میرٹھ میں بھی اسے میں نے ہی منظور کرایا تھا حالانکہ میں اس وقت اس کا ایک عضو بھی نہ تھا اور کلکتے میں بھی اسے میں نے ہی منظور کرایا تھا۔ اس کی تائید میں میں نے ہی ”ہمدرد“ کے کالم کے کالم سیاہ کئے تھے اور بعض رتبہ تو اس کے روزانہ پرچے صرف اسی وجہ دوسرے دن کی ڈاک میں ڈالے گئے تھے کہ میرے مضمون باوجود پانچ چھ کالم سے بھی بڑھ جانے کے کسی فرد رشید نہ رہا تھا اور میں یہ چاہتا تھا کہ جو مسلمان ایکس آنر دے کر اسی دن کا پرچہ خریدے وہ پوری طرح قائل ہونے سے رہ جائے اور عبور ہو کر مغرب تک مضمون لکھتا رہتا تھا، اگرچہ میں جانتا تھا کہ اس طرح بہت سے دوسرے ضروری مواد کو اس دن کے پرچے سے نکال پڑے گا اور مضمون سبب مدطویل ہو جائے گا اور اخبار وقت پر نہ چھپ سکے گا۔

پٹنے میں جس طرح لڑ چکا کر سمجھا بھجا کر ’منت ماحبت کر کے‘ دلائل پرائی دے کر، ہنسنا ہنسا کر، دلائل لاکر میں نے مملوہ انتخاب کی تجویز کو منظور کرایا اس سے بھی بعض دن پرانے احباب اور رفقاء نے کارنادا قنن نہیں جو آج مخالفین ہی نہیں بلکہ اعدا کے زمرے میں نظر آ رہے ہیں اور مجھ پر تبرائیمج رہے ہیں، پھر کلکتے کی خلافت کانفرنس کا کیا ذکر کروں؟ لیکن ہمارے مخالفین سب اصول کے پابند حق گو اور حق پرست ہیں اور ہم غدار ہیں، مکار ہیں، اداش ہیں، غدر ہے ہی ہندو مسلم اتحاد کے دشمن ہیں، حکومت پرست ہیں اور حکومت پرستوں کے زیر سایہ زندگی کے دن گزار رہے ہیں۔ ہندو اخبارات سے اور زردار ”زمیندار“ سے تو شکایت

ہی کرنا فہمول ہے ان کے ایمان اور عمل صالح کا تو قائل ہی کون تھا؟ مگر جب عمر  
 بھر کی دوستیاں کیجے دعا گے سے بھی زیادہ کمزور ہوں تو سوائے انا لہو انا الیہ ارجو  
 پڑھنے کے چارہ ہی کیا ہے؟ شکر خدا کہ کم از کم اس پر آج بھی اسی طرح یقین ہے  
 جس طرح کہ پہلے تھا کہ ہمارے ہی صبر و شکر کے لئے یہ صلہ مقرر فرمایا گیا ہے کہ  
 اولئک علیہم صلواتہ من ربہم ورحمہ واولئک ہم المہتدون ۵

# (۵) آل پارٹیز کانفرنس اور تہرہ رپورٹ

پہرہ ۶ جنوری ۱۹۲۹ء

میں نے جو سلسلہ مضامین "رودادِ چین" کے عنوان سے "سپردہ" مورخہ ۱۰/۳/۲۴ اور ۵ جنوری میں شائع کر دیا تھا وہ اس روداد کو آخر دسمبر ۱۹۲۸ء تک لے آیا جبکہ ایک طرف تو کانگریس نے مدراس میں اور دوسری طرف مسلم لیگ نے کلکتہ میں "شجاذیو دہلی" منظور کردہ ۲۰ مارچ ۱۹۲۹ء پر اپنی صا د کردی تھی۔ آج اس روداد کے سلسلے کو ۱۹۲۸ء سے جاری کرنا ہوں جبکہ کانگریس کی مدعو کردہ آل پارٹیز کانفرنس کے اجلاس صدر کانگریس ڈاکٹر انصاری کے مکان میں منعقد ہوئے گئے۔ اس کانفرنس میں جن جمعیتوں اور انجمنوں کو شرکت کی دعوت دی گئی تھی ان میں سے حسب ذیل خاص طور پر قابل ذکر ہیں:-

نیشنل لبرل فیڈریشن یعنی ماڈریٹ خیال کے لوگوں یا اعتدال پسندوں کی جمعیت، سندھ واسیہا، جمعیت خلافت، مسلم لیگ، جمعیت العلماء، سکھ لیگ، جنوبی ہندوستان کی لبرل فیڈریشن جن میں غیر ہندوؤں کی ایک بڑی جماعت جو صوبہ مدراس کی حکومت میں خاصہ حصہ لے رہے ہیں شامل ہے، مدراس کے زمینداروں کی انجمن،.....، ہندوستانی ریاستوں کے باشندوں کی کانفرنس، ہوم رول لیگ، بمبئی کی سوریج سبھا، ہندوستان کے مزدوروں کی انجمن (ڈریڈ یونین کانگریس)، بیلیکن لیگ، جمہوریت پسندوں اور مخالفین ملوکیت کی جمعیت)۔

ان انجمنوں اور جمعیتوں کا بالخصوص اس لئے ذکر کیا ہے کہ ان کے

نمائندوں یا ان کے بعض سربراہان نے اس کانفرنس میں شرکت کی تھی  
ورنہ یوں تو پارسیوں، انگریزوں اور برہمنوں وغیرہ کی جمیتیں اور انجمنیں مدعو  
کی گئی تھیں۔ ان کے علاوہ ہسبلی کی فیشلسٹ و مہاسبجائی اور انٹرنیشنل مسٹر جناح  
کی پارٹی جس میں دو ہندو اور تقریباً دس مسلمان ممبر ہیں، پارٹیاں بھی مدعو تھیں۔  
مسئلہ مسلم پارٹی (نواب سر ذوالفقار علی خاں) کی پارٹی، غالباً اس لئے مدعو  
نہیں کی گئی تھی کہ اس نے سامعین کمیشن کا متنازعہ نہیں کیا تھا۔

مسلمانوں کی جمیتوں میں سے جمیت العلماء نے نو اسپت چند ارکان اس  
کانفرنس میں شرکت کے لئے بھیجے تھے مگر چونکہ سارا مباحثہ انگریزی ہی میں ہوتا رہا  
اس لئے وہ ان حالات میں اپنی عارضی کو فضول سمجھ کر بعد کے اجلاسوں میں شرکت  
نہیں ہوئے۔ مگر مسلم لیگ میں باوجود مسٹر جناح اور ان کے رفیق کار مسٹر جاگلا  
کی اگر مخالفت نہیں تو ان کے سید نائل کے بعد ”تجاریز دہلی“ پر لیگ نے ایک  
ریزولوشن کے ذریعے سے اپنی صدا بھی کر دی تھی اور لیگ کی کونسل کو اس کا مجاز  
کیا تھا کہ ایک سب کمیٹی مقرر کرے جو کانگریس کی مجلس عاملہ اور اسی قسم کی دوسری  
جمیتوں کے ساقط بل کہ ہندوستان کے لئے دستور اساسی کا ایک ایسا مسودہ تیار  
کر دے جس میں ملت اسلامیہ کا مفاد بھی محفوظ رہے اور ”تجاریز دہلی“ پر بھی جنھیں  
لیگ نے منظور کر لیا نظر رکھے اور اس کے بعد کانگریس کی مجوزہ کنونشن میں بھی  
شریک ہو۔ یہ ریزولوشن کلیدیۃً ان الفاظ میں نہ تھا جن میں اسے نے سبک  
کھٹی میں پیش کیا تھا بلکہ مسٹر جناح نے جن کی مخالفت نہیں تو کم از کم ان کے سید  
نائل کی طرف میں نے اور اشارہ کیا ہے اور جنھوں نے سب کمیٹی میں مجھ سے  
سمت نہ کر رکھی تھی اور جس کی تفصیل اس عنوان کے مضمون نمبر ۴ میں دی جا چکی  
ہے میرے ریزولوشن کے الفاظ کو اس طرح بدل دیا تھا کہ جو سب کمیٹی لیگ کی

کونسل مقرر کرے وہ ”تجاویز دہلی“ پر بھی نظر رکھے اور ان تجاویز کو اس سے زیادہ اہمیت دینا ان کو اس وقت اس خوف سے گوارا نہ تھا کہ کہیں سلطان علاؤ دہلی کے انتخاب کو دہلی کی مجوزہ شرائط کے ساتھ بھی ٹھکرانہ دیں اور وہ ستر جناح کی مسلم لیگ سے بے زار ہو کر کہیں سر محمد شفیع کی لائبروری والی لیگ میں شریک نہ ہو جائیں لیکن میرے اصرار کرنے پر انھوں نے اتنا البتہ قبول فرمایا کہ یہ الفاظ بڑھاوئے جائیں کہ لیگ حسب ذیل تجاویز کو جن پر اس کی سب کیڈٹی کو نظر رکھنا چاہئے منظور بھی کرتا ہے اور اب وہ صرف تجاویز دہلی نہ رہیں گی بلکہ تجاویز لیگ ہو جائیں گی لیکن باوجود اس کے کہ لیگ کی کونسل کو اس سب کیڈٹی کے مقرر کرنے کے لئے پورے چالیس دن سے اس کی شہرت اور مقبولیت طلب سکرٹری صاحب ڈاکٹر کیمپبل نے جو مہنگام کی خلافت کانفرنس میں صدارت کرنے کے لئے ایک ایسا خطبہ صدارت منہ د اور بالخصوص لالہ لاجپت رائے کی سیاست کے خلاف لکھ کر لائے تھے کہ اس کی اصلاح کا تشنہ رہا تھا اور جنھوں نے اس کے چند ہی ماہ بعد ہم لوگوں سے قطع تعلقی کر کے خلافت کی صدارت سے استعفار دے دیا اور سر محمد شفیع اور ان کے ہم خیال و فاشعاروں کی ایک انجمن کے سکرٹری بن بیٹھے اور جن کے اصحاب اعلیٰ والے جلسوں کے تار اس کے بعد اخبارات کو بھیجے جانے لگے مگر جنھوں نے ”تنظیم“ کا نام پرنام کرنے کے سو تنظیمات کا خاک کام نہ کیا اس پورے سلسلے میں کچھ نہ کیا اور جب ۱۲ فروری ۱۹۲۷ء کو یہ کانفرنس اپنا کام کرنے کے لئے بھی تو اس میں لیگ کا ایک بھی نمائندہ نہ تھا گو تین ممبران اسمبلی جو انڈین نیشنل پارٹی کے اعضاء تھے اور نیز مسلم لیگ کے سربراہ اور دہارکان تھے یعنی ستر جناح صد لیگ نواب اسمیل خاں صاحب اور راجہ غنیمت علی خاں صاحب تقریباً ہر روز اس کانفرنس میں شریک ہوتے رہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ اس کانفرنس کے کسی



ریزولوشن کو لیگ کی طرف سے منظور نہ کر سکے اور ایک معنی میں لیگ اس کی شرکت سے محروم رہا۔

میں ابھی ان ریزولوشنوں کا خلاصہ قارئین کرام کی خدمت میں پیش کرنے والا ہوں لیکن پتہ چلتا ہے کہ اس خلاصے کو پیش کروں یہ عرض کرونا ضروری ہے کہ ۱۲ فروری سے لے کر ۲۲ فروری تک جبکہ اس کانفرنس نے ایک کمیٹی دستور اساسی کے چند خاص اہم مسائل پر غور کرنے کے لئے مقرر کی اور اپنے اجلاسوں کو ۸ مارچ تک ملتوی کر دیا لیگ کی کونسل نے اپنا کوئی جلسہ منعقد نہیں کیا اور اگرچہ ۲۶ فروری کو ایک جلسہ منعقد ہوا لیکن اس میں بھی سوائے اس کے کچھ نہ ہوا کہ ۸ مارچ کو کونسل کا ایک اپیل جلسہ طلب کیا گیا جس میں ”حالت موجودہ“ پر غور کرنے کے بعد اس کا ”آخری فیصلہ“ کیا جانے والا تھا کہ کونسی ”راہ عمل“ ضروری ہے پس ”الدر الخیر صلا“ ۸ مارچ کو جو جلسہ منعقد ہوا اس میں بھی کونسل نے کسی ”راہ عمل“ کو ”ضروری“ سمجھ کر اس کے اختیار کرنے کا ”آخری فیصلہ“ نہ کیا۔ ہم نے لاکھ کہا کہ آپ حضرات وہی سب کمیٹی مقرر فرمائیں جس کے مقرر کرنے کے آپ کلکتہ لیگ کے ریزولوشن کی رو سے مجاز قرار دیے گئے ہیں، جو پوری طرح با اختیار ہو اور دوسری جمعیتوں اور انجمنوں کے نمائندوں کی طرح آل پارٹیز کانفرنس کے مباحثے میں حصہ لے اور ایک ایسا دستور اساسی وضع کر لے جس میں مسلمانوں کا مفاد محفوظ رہے اور لیگ کی منظور کردہ تجاویز بھی بالفاظ ریزولوشن کلکتہ لیگ ملحوظ خاطر رہیں مگر ہم ملک پروروں کی اس زمانے میں لیگ کے نام نہاد ”ملت پروروں“ اور در قتل نفس پروروں کے دربار میں کہاں شنوائی تھی بڑی مشکل سے اور ڈاکٹر انصاری صاحب کے نہایت خلوص اور جوش سے اس اظہار کرنے پر کہ اس کانفرنس کے مختلف ارکان ہماری توقع سے کہیں زیادہ....

”تجاویز دیلی“ اور مدراس کانگریس اور کلکتہ لیگ کے ریزولیوشنوں سے متفق ہیں اس وقت صرف ایک منہو جہا سبھا ہے جو اختلاف پر اڑی ہوئی ہے اور اس کو خدا اور ہستی دوسری جمیٹوں اور انجمنوں کے نمائندوں کو اس سے بظن کے دیتی ہے۔ اگر اس وقت لیگ نے بھی خدا اور ہستی دوسری سے کام لیا اور اپنے نمائندوں کو اس کانفرنس میں نہ بھیجا تو ایک نایاب موقعہ مسلمانوں کے واجبی حقوق کو منہو جہا سبھا کے سوا سارے ملک سے الگ کر کے چھوڑ دینے کا جانا رہے گا اور ہم بھی نہو جہا سبھا کی طرح ضدی اور مٹ دھرم کہلائے جائے گی اس کے اور سہارے واجبی حقوق کے مطالبے کی طرف سے بھی اور جمعیٹیں اس طرح بدگمان ہو جائیں گی جس طرح وہ وہ آج منہو جہا سبھا کے دعاوی بے نقضی، ملک پروری اور حق پرستی کے بدگمان ہیں۔

مسلم لیگ کی کونسل نے کثرت رائے سے چند نمائندے منتخب کیے مگر مسٹر جناح اس سے آگے قدم نہ بڑھا سکے کہ یہ نمائندے اس کانفرنس میں شریک ہوں اور ان تجاویز کو جو کلکتہ میں لیگ نے میری استدعا پر منظور کی تھیں دوسری جمیٹوں اور انجمنوں کے نمائندوں پر بھی زور ڈال کر ان سے منظور کرائیں اور اس طرح زور ڈال کر منظور کرانے کی جدوجہد کے آخری نتائج کو مسلم لیگ کی کونسل کے سامنے پیش کریں تاکہ دستور اساسی کے وضع کرنے میں کوئی حصہ لینے سے قبل وہ بھی اس پر غور کرے کہ کیا کرنا مناسب ہے۔ اس کے معنی یہ تھے کہ مسلم لیگ کے نمائندے اس کے مجاز تھے کہ ان تجاویز میں جو کلکتہ لیگ میں نے منظور کرائی تھیں دوسرا تغیر و تبدل بھی منظور کریں حالانکہ کانگریس کے نمائندے یقیناً اس کے مجاز تھے، کہ اگر ضرورت ہو تو مدراس کانگریس کے ریزولیوشن میں کچھ تغیر و تبدل قبول کر لیں اگر یہ ملحوظ خاطر رہے کہ نہ لیگ کے نمائندوں کا نہ کانگریس کے نمائندوں کا کسی

تغیر و تبدل کو قبول کر لینا لیگ کو یا کانگریس کو اس کے قبول کر لینے پر مجبور کر سکتا تھا کیونکہ کنونشن تو اس کانفرنس کے بعد منعقد ہونے والا تھا اور اس کے فیصلے بھی ہر جمعیت کے سامنے اس کے مخصوص اجلاس میں پیش ہونے والے تھے اور کسی ٹیٹے کی آخری منظوری ہر جمعیت کی مخصوص منظوری تھی نہ کہ کانفرنس یا کنونشن کی منظوری۔ یہ تھا کہ مارچ ۱۹۴۷ء تک مسلم لیگ کے ارباب باطل و عقد کا ”فیصلہ“ جسے طوعاً نہ نہیں بلکہ کرہاً نہیں نے قبول کیا اور یاد رہے کہ میسج ہی ساتھ ڈاکٹر انصاری نے بھی جن کی نہایت پر جوش اور پرخروش تقریر پر اتنا بھی ”فیصلہ“ ہوا تھا اسے قبول کیا۔

اب یہ مضمون طویل ہو گیا ہے کل انشائیں میں آل پارٹیز کانفرنس کے وہ ریزولوشن دوں گا جن پر غور کر کے مسلم لیگ کی کونسل نے یہ ”فیصلہ“ صادر فرمایا تھا اور پھر تفصیل کے ساتھ عرض کروں گا کہ ہر زیر بحث مسئلے کے متعلق ہندو کا کیا رویہ رہا اور مسلمانوں کا کیا رویہ رہا اور کن و شوریوں سے کانفرنس نے ان مسائل کو اس طرح بھی طے کیا جس طرح وہ اس وقت طے ہوئے اور یہ بھی ظاہر کروں گا کہ خود میرا رویہ کیا رہا اور میں کس حد تک کانفرنس کے ریزولوشنوں سے متفق تھا اور کس حد تک ان سے اختلاف تھا لیکن جو کچھ اس وقت عرض کیا گیا ہے اس سے اس قدر نتیجہ تو آسانی نکال سکیں گے کہ یا تو مسلم لیگ کے ارباب باطل و عقد کو سال بھر پیشتر ہم جیسے مسلمانوں کی ملت پروری سے بھی اس قدر بدگمانی تھی یا آج وہ یکایک اس قدر ”ملک پرور“ بن گئے ہیں کہ انھیں ہماری ملت پرستی پر تو ایمان بالغیب ہے لیکن ہماری ملک پروری سے وہ سخت بدگمان ہیں اور ہماری حق پرستی کا ان کو مطلق اعتبار نہیں۔۔۔ یا ہاں بے نکلی یا ہاں شورا مشوری۔

# مسئله حجاز



# (۱) ملکیت حجاز اور سلطان ابن سعود

مہر صاحب کی کھلی چٹھی کا جواب

۲۴ روزہ اراج ۱۹۲۶ء

شکوے کے نام سے بے مہر خفا ہوتا ہے  
یہ بھی مت کہہ کہ جو کہنے تو نکلا ہوتا ہے

(۱)

مہر صاحب اور زمیندار کا انکسار

برادرانِ تہرنا مہربان -

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ برطانیہ نے اٹلی کو پھر ترکوں کے خلاف  
جنگ پرا بھارا ہے تاکہ ادا لہ کا جو وسیع رقبہ اتحادیوں نے اپنے زعم میں ترکوں  
کے ملک کے حصے بخرے کرتے وقت اٹلی کو دینا تجویز کیا تھا اُس وقت نہیں تو  
آج اٹلی کو مل جاسے اور بطور رشوت کے دس ارب روپیے کے لگ بھگ بھٹی قبضہ  
جنگ کو جو برطانیہ نے اٹلی کو دورانِ جنگ میں سودی قرضے پر لے کر دیا تھا بالکل  
مرفوع القلم کر دیا۔ اس پروڈارٹ اٹلی بڑے مزے سے اعلان کرتی ہے کہ اب  
ہم کپڑی کا قرضہ نہیں آنا بلکہ ہمارا قرضہ اوروں پر آتا ہے۔

برادرانِ تم نے بھی اٹلی کی تعلیق کی۔ جو قرضہ میرا زمیندار کے قسے نکلتا تھا  
اسے تو بالکل مرفوع القلم کر دیا گیا اور میری تحریر کا جواب آج تک نہیں دیتے مگر

میرے نام کھلی چٹھی زمیندار میں شائع کر کے جواب کا مجھ سے مطالبہ کرتے ہو اور  
 اٹا مجھے اپنا قرض وار قرار دے کر ادائیگی قرضہ کا تقاضہ کرتے ہو حالانکہ تم جانتے ہو  
 کہ میں کس قدر علیل ہوں اور اس جواب کو بھی بہتر مرگ نہیں تو بہتر مرض پر بیٹا لیٹا  
 لکھو اور ہا ہوں۔ گو تم خود اعلان جنگ کرتے ہو مگر مجھ سے الٹی شکایت کرتے ہو ایک  
 فنون علمی پیکار سے اہم اسلامی مقاصد کے صاف اور تائبہ مطلع کو میں تاہم ایک  
 بناتا ہوں میرے اس مکتوب کی دھجیاں اڑانے کی کوشش کرنے ہو جو زمیندار کے  
 ۱۶ جنوری کے مقالہ اقتصادہ کی دروغ بانی سے متاثر ہونے کے بعد لکھا گیا تھا اور  
 جس کا جواب تارے یا دہائی کرنے کے بعد بھی مجھے آج تک نہ ملا لیکن خود شکی  
 ہوں کہ میرا ”عام انداز تحریر جذبات انگیز ہے“ اور ساتھ ہی ساتھ ”ازسرتا پا  
 خلافت واقعہ“ ”زمیندار“ میں ”مجادلہ اور مقابلہ بالقلم“ حسب معمول ایک عرصے  
 سے جاری ہے گو میں برابر ضبط و تحمل سے کام لے رہا ہوں اور امین و آداب  
 مجالس کی پابندی سے مجبور ہو کر خاموش ہوں لیکن لطف یہ ہے کہ تم اس پر بھی  
 اپنے ہی ضبط و تحمل کی تعریف کرتے ہو اور میری روش کو جاحانہ بتلاتے ہو اور  
 ”مجادلہ و مقابلہ بالقلم“ کے لئے انتہائی اضطراب دے تابی مجھ سے منسوب کرتے  
 ہو اور سب سے زیادہ لطف کی بات یہ ہے کہ ایک عالم کو ”ایاز قدر خود شناس“ کا  
 وعظ دلوانے کے بعد بھی انکار کے دعوے وار ہو اور اپنے متعلق ارشاد  
 فرماتے ہو

از بے کان شہرم و از نا کان دہر  
 گزشتہ سرتو سلامت ہر اس کعبت

برادرم، تمھاری اس کھلی چٹھی میں عیانی کی اس قدر وسعت ہے کہ  
 زرق تابدہ قدم ہر کجا کہ می نگرم کرشمہ دامن دل می کشد کہ جاییں

اس کھلی چٹھی میں کوئی چیز تو ڈھکی ہوئی۔ اس کی عریانی پر بشیر ریسنہ کی  
تشیبہ بھی صادق نہیں اس لئے کہ عریانی کے ساتھ تلبیس بھی ہے اور کتمان بھی۔  
لیکن تلبیس ہے تو وہی تلبیس حق بالباطل اور کتمان ہے تو وہی کتمان حق۔ اس  
کھلی چٹھی کو اگر کسی چیز سے تشبیہ دی جاسکتی ہے تو وہ یورپ کے ناچ گھروں کا  
لباس سوانی ہے جو لباس کا لباس کتمان کا کتمان اور اعلان کا اعلان ہے۔  
سب سے پہلے جس دعوے کی تعلق کھون میں اپنا فرض جانتا ہوں وہ جھوٹا اگلا  
ہے جس کا اتنی بار ادعا کیا گیا ہے کہ خود اسی سے اس کی کیفیت انکار ہو جاتی  
ہے۔ تمھاری کھلی چٹھی کی سرخی ہی میں تم اپنے کو ”بیکان شہر“ اور ”ناکان دہر“  
میں شمار کرتے ہو۔ میں جب پہلی بار تم سے ملا تھا تو میرا بھی یہی خیال تھا کہ تم ایک  
منکسر المزاج مگر ایک قابل مصیفہ نگار ہو، تمھارے حجاز کے مکاتیب نے میرے  
دل پر تمھاری قابلیت کا اور بھی سکھ بٹھلایا مگر مجھے افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے  
کہ تمھارے انکار کے متعلق جو میرا خیال تھا وہ صبح نہ نکلا بلکہ یا تو پہلے ہی سے تم میں  
اس چیز کی ایک حد تک کمی تھی یا کم از کم ”جال ہم نشین در تو اثر کرد“ اور  
”زمیندار“ کی کان نمک میں جا کر تم بھی نمک ہو گئے۔ تمھارے اور علامہ ”زمیندار“ کے اگلا  
کے نقد ان کا ثبوت خود تمھاری کھلی ہوئی چٹھی اور ”زمیندار“ کے بیوں مضامین  
ہیں۔ تم کہتے ہو کہ ”میں ایک ناچیز اور گنہگار فرد ملت ہوں“ اور ”زمیندار“ کے  
سارے ایڈیٹوریل اشاف کی حیثیت یہی ہے۔ اگر تم اس پر رضی ہو کہ جو حیثیت  
”زمیندار“ کے سارے ایڈیٹوریل اشاف کی سمجھی جائے وہی تمھاری حیثیت بھی  
سمجھی جائے تو اس حالت میں تو تمھارا اپنے آپ کو ایک ”ناچیز اور گنہگار  
فرد ملت“ کہنا اور بار بار اپنی ”بے کسی“ ”ناہی“ ”گم نامی“ ”سیچ میرزی“  
کا راگ الاپنا اور بھی برا معلوم ہوتا ہے اور سولے نباوٹ اور قرضع کے کچھ



وقف نہیں رکھتا۔

پہلے اپنی کھلی چٹھی ہی کو دیکھو تمہارا اپنے اور ”زمیندار“ کے سارے ایڈیٹوریل اسٹاف کے متعلق یہ کہنا کہ ان کے ساتھ قیادت و رہنمائی کا طمطراق نہیں، ان کے گرد و پیش انسانوں کی کوئی جماعت نہیں، ان کے قبضے میں بہت بڑا وسیع حلقہ بقولیت ”نہیں“ وغیرہ وغیرہ صاف ظاہر کرتا ہے کہ تمہارے دل میں اس ”طمطراق والی قیادت و رہنمائی“ کی کوئی وقعت نہیں اور حقیقتاً تم اسے ذلیل سمجھتے ہو۔ نہ میں نے نہ مولانا محمد عرفان نے نہ مسٹر شعیب قریشی نے اپنے متعلق کبھی اس کا ادعا کیا یا دل میں سمجھا کہ انھیں ”مہبط وحی اور منزل الہام“ ہونے کا شرف حاصل ہے۔ میں اور وہ دونوں بقول تمہارے انسان ہیں گو شاید تم اور زمیندار ہیں شرف انسانیت سے بھی سزا سمجھو یا کم از کم ظاہر کرنے لگو۔ بقول تمہارے ہم سب دوسری دوکانوں اور دوسری دوکانوں والے انسان ہیں اور غیر محصوم انسان ہیں۔ ہم میں سے کسی نے بھی تین کانوں کا تین آنگھوں کا دعویٰ کیا ہے نہ مجھے ان دو ارکان وفد خلافت کو بقول تمہارے حق حاصل ہے کہ اپنے ہر قول کو روح الامین کا فیضان قرار دیں یا اپنے رستے کو غیر محصوم اور خطا کار انسانوں کی مشارکت اور مسامت سے منقطع سمجھیں لیکن ناچیز اور گناہ اور بیچ میرے افراد امت دوسروں کے مخاطب کے لئے یہ طرز اختیار نہیں کیا کرتے، نہ کوئی منکر مزاج شخص کھلی چٹھیوں میں لکھا کرتا ہے کہ ”خدا کرے مسلمانانِ مہد کی قیادت و رہنمائی کے ذمہ دار اس حقیقت کا احساس فرمائیں میں مترق ہوں کہ تم نے اپنے متعلق بھی اس کا اعتراف کیا ہے کہ تم ”انسان ہو، مسمولی انسان ہو، ہر وقت غلطی اور خطا کے ترک ہو سکتے ہو“ لیکن برادرِ حقیقت! منکر المزاج لوگ اس شد و مد سے اپنے مرکب بن الخطا و النسیان

بھی ہونے کے اظہار کو ضروری نہیں سمجھا کرتے ہیں خود بہت سی خطاؤں سے بڑھوں اس لئے نہیں چاہتا کہ اپنے متعلق ایک جھوٹا دعویٰ کر کے اور خطا کار ہوں۔ برادر میں خود بھی شکہ المزاج نہیں ہوں اور گو بہت بڑے بڑے لوگوں سے مجھے بسا اوقات اختلاف کی ضرورت پیش آئی ہے لیکن مجھ جیسے خود پسند نے بھی انھیں اسی طرح اپنی ”گم نامی“ ”ناچیزی“ اور ”بیچ میرزی“ کا رنگ بار بار نہیں لایا۔ میں شکور ہوں کہ تم نے میری ”علوئے حوصلہ پاسداری و نگہبانی“ ملفوظات و مقولات و رفعت و بلندی خیالات و جذبات و عزائم“ کا ذکر فرمایا ہے گو صرف اسی عوض سے کہ اس کے ساتھ ہی ساتھ یہ بھی ظاہر کر دے کہ میرا حال کا طرز عمل ”ان خرمیوں کا قطعاً قابلِ نمونہ نہیں“ میں شکور ہوں کہ تم نے اپنی کھلی چٹھی میں ارشاد فرمایا ہے کہ ”دنیا مجھے تقریباً بارہ چودہ سال سے زمیں الارحار کے لقب سے جانتی ہے اور میری ذات پر آپ سالہا سال سے خرد مباحثات کے غور ہیں“ گو یہ اظہار بھی بہ ظاہر اس لئے ہے کہ تمھارے نزدیک دنیا نے غلطی کی کہ مجھے اس لقب سے جانا اور میری ذات پر بیجا فخر و مباحثات کی خوئے بد تم خود بھی جھوٹا چاہتے ہو اور اردوں سے بھی پھڑانا چاہتے ہو۔

اس اظہارِ تشکر کے بعد کیا مجھے اجازت ہے کہ میں تم سے کہوں کہ اپنی کھلی چٹھی کو ایک بار پھر پڑھو اور جو کچھ تم نے میرے متعلق لکھا ہے اس کے بعد اپنے بار بار کے ادعائے انکسار پر غور کرو۔ یہی نہیں کہ تمھارے نزدیک میرے الفاظ ”محض اخبار نویانہ و مہ واری“ کی توہین ہیں بلکہ عام شریفانہ اندازِ تحریر و تمنا طلب کی بھی صریح توہین ہیں۔ تم مجھے ”مہدوتان کا ایک جلیل المیزان“ رہنما“ بھی لکھتے ہو اور میرے اخبار کو بھی ان الفاظ سے یاد کرتے ہو کہ ”وہ محترم اخبار جو اپنے یوم ولادت سے اس وقت تک مسلسل و متواتر بلند پایہ اصول

اخبار لویسی کی تعلیم دندیس کا بلا شرکت غیرے مدعی و ملین رہا ہے ”دگو طعن و طنز ان الفاظ سے بھی صاف ٹپکتا ہے، لیکن اس کے ساتھ ہی ساتھ اس کا بھی اظہار فرماتے ہو کہ تمھاری اور ”زمیندار“ کی بجا طور پر توقع کے خلاف میں ”اچھے اخلاق“ سے بھی معذرت ہوا۔ تم میری ایک انتہائی مضبوط عمل کی حالت میں لکھی ہوئی تحریر کو میرے ”انتہائی اضطراب دے تابی“ کا ثبوت بتلاتے ہو اور باوجود میری انتہائی کوشش کے کہ ”زمیندار“ خواہ میرے متعلق کچھ بھی اور کتنی ہی بار کیوں نہ لکھے میں اس سے نہ الجھوں۔ تم تحریر فرماتے ہو کہ زمیندار کے ساتھ الجھنے کی یہ دوسری کوشش ہے اور میرے ”اضطراب کوشش“ پر طعن کرنے کے بعد از قدام فرماتے ہو کہ ”کاش میں اجماع اسلامی مسائل کو اس مبارک ظہری کی اوٹ نہ بنانا اور نوم و اسلام کو ان کے حال پر چھوڑ کر اپنا اور ”زمیندار“ کا فیصلہ کر لیتا۔ اسی صورت میں اگر ہندوستان کے غیب اور مختلف النوع کشاکشوں کے باعث پریشان مضطرب الحال اور ژولیدہ سخت مسلمان کوئی معذہ فائدہ نہ اٹھا سکتے تو کم از کم نقصان سے محفوظ رہتے۔

برادرم! کیا اس کے بعد بھی تم اس کا دعویٰ کر سکتے ہو کہ بقول تمھارے دنیا کی طرح تم نے بھی کبھی دل سے مجھے رئیس الاحرار کے لقب سے مانا اور ”ساہا سال“ میں کبھی ایک بار بھی میری ذات پر دل سے ”فخر و مبالغہات“ کا اظہار کیا؟ حقیقت یہ ہے کہ تم مجھے ”بیچ میرز“ اور ”ناجیز“ سمجھتے ہو، نہ کہ اپنے آپ کو اور ”گنامی“ کا متعلق اپنے آپ کو نہیں سمجھتے بلکہ مجھ کو۔ عزیزم! میں اعتراف کر چکا ہوں کہ میں منکر الزاج نہیں ہوں لیکن یقین کرو کہ میں بہت سے منکر الزاج لوگوں سے مل چکا ہوں اور جب کسی منکر الزاج سے ملتا ہوں تو اسے پہچان لیتا ہوں۔ میں مجبور ہوں کہ تم پر ظاہر کروں کہ گویں نے تم سے



کس انکار کے ساتھ ارشاد ہے کہ یہ کیا مصیبت ہے کہ جن لوگوں کا فرض تو یہ کہ  
 صحیح راستہ دکھانا تھا تو ہی اسے ضلالت کی طرف لے جانے کی نادانستہ کوشش  
 کر رہے ہیں۔ آخر ہندوستان کے مسلمانوں کی یہ غلامانہ ذہنیت کب تک جاری  
 رہے گی؟ یہ سارا انکار صرف میری اس ”غلامانہ ذہنیت“ پر صرف کیا گیا ہے  
 کہ میں ملوکیت کی غلامی میں مرکز اسلام کو مبتلا کرانے کا روادار نہیں لیکن مجھے  
 شکایت کا کب حوصلہ ہو سکتا ہے جب مرکزی خلافت کمیٹی تک تو نہایت اچھا  
 کے ساتھ اس مضمون میں اس طرح یاد فرمایا گیا ہے ”ہمارے نزدیک مہدو  
 کا یہ غیر کمال اندیشہ اور قابل اعتراض رویہ دینی اعلان ملوکیت کی خبر  
 وحشت انگیز کو سیاہ جدول میں شائع کرنا اور بقول زمیندار مہدو کا اس طرح  
 روئے پیٹھے لگنا، مجلس مرکزیہ خلافت کی اس حکمت عملی کا نتیجہ ہے جس کے  
 خلافت بارہا آواز بلند کر چکے ہیں۔ سب سے پہلے بزرگان خلافت نے نظیر حجاز  
 کی اس مقدس کوشش کو فساد و خجندہ جواز سے تعبیر کیا اور دونوں فریقوں سے  
 مہدو کی ظاہر کر کے ان طاغوتان من المؤمنین آقتلوا فاصلمو بیہما، کا وعظ کہنا  
 شروع کر دیا کیونکہ شریف حسین اور ان کے لوگوں کو ساری دنیا نے اسلام  
 غاصب اغدار اور دشمن امت قرار دے چکی تھی، اس کے بعد چونکہ ”زمیندار“  
 کی صدائے حق سے ملک میں صحیح الحیال مسلمانوں کا ایک کثیر التعداد گروہ پیدا  
 ہو گیا تھا اور امیر علی نے وفد خلافت کو مکہ معظمہ جانے سے روک کر طاغوتان  
 من المؤمنین کی حقیقت کو اچھی طرح واضح کر دیا تھا اس لئے خداوندان خلافت  
 اور ان کے اخباروں کا لہجہ بھی کئی قدر زور و اصلاح ہونے لگا۔ چنانچہ خلافت  
 اور مہدو روپے در روپے سلطان ابن سعود کی حمایت میں اور خادم الحرمین شریفین  
 کے خلاف مضامین لکھنے لگے، لیکن مجلس مرکزیہ خلافت نے اپنی حکمت عملی یہ

خاردی کہ ہم حجاز میں امر و سلاطین کا تسلط نہیں دیکھنا چاہتے ہم نہ ابن سعود کے حامی ہیں نہ شریف حسین کو اچھا سمجھتے ہیں۔ ہماری تو خواہش یہ ہے کہ حجاز میں جمہوریت قائم ہو جائے اور حجازیوں کے لئے چھوڑ دیا جائے۔ ہم نے بارہا ان بہ ظاہر شاندار لیکن فی الحقیقت اہل نفروں کی قلعی کھول کر مسلمانوں کو صحیح راہ عمل بتلانے کی کوشش کی ہے اور آج پھر مختصر اپنے نقطہ خیال کو واضح کرنا چاہتے ہیں۔

ایک اور جگہ اسی انکسار کے ساتھ ارشاد ہوتا ہے کہ ”مجلس خلافت کے کارپرداز زبان سے جمہوریت جمہوریت تو پکار رہے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ جمہوریت کا کوئی عملی خاکہ کسی کے ذہن و تصور میں نہیں ہے“ اور سب سے آخر میں ارشاد ہوتا ہے کہ ”آخر میں پھر ایک دفعہ مجلس مرکز خلافت میں گزارش ہے کہ وہ حقیقی صورت حالات کو مد نظر رکھ کر ایسا روئے اختیار کرے جس میں بعد کو مذمت نہ اٹھانی پڑے اور مجلس کا اقتدار برباد ہونے کے بجائے روز افزوں ہوتا چلا جائے“ مجلس کے موجودہ رویے سے مسلمانوں کا کوئی طبقہ بھی مطمئن نہیں۔ ”خدام الحرمین“ والے تو خلافت کے نام سے کوسوں دور بھاگتے ہی ہیں۔ حامیان ابن سعود بھی اس گونگو کی حکمت عملی کو پسند نہیں کرتے۔ مجلس خلافت کو چاہئے کہ ابن سعود کی دین داری اور نیک نیتی پر تکیہ کرے اور انھیں حکم دینے کی کوشش نہ کرے۔ یہ عہدہ صرف موثر عالم اسلامی کا ہے۔ ایاز قدرد خود شناس! ”یہاں تک تو ۱۶ جنوری کے لیڈنگ آرٹیکل سے زمیندار کے اڈاپٹر بل اسٹاف کے انکسار کی مثالیں اخذ کی گئیں۔ اب ۲۹ جنوری کا لیڈنگ آرٹیکل ملاحظہ ہو جس میں تنہیدی انکسار کے بعد کہ ”ہائے دلائل کا جواب کسی سے بھی بن نہیں پڑا۔ زمیندار اور مولانا ظفر علی خاں کی

ذات پر معاندانہ حملے تو بہت کیے گئے لیکن اس امر کی کوئی دلیل پیش نہیں کی گئی کہ سلطان ابن سعود کا شاہ حجاز متعجب کیا جانا قابل اعتراض اور تشویش انگیز کیوں ہے؟

مجلس خلافت اور جمعیتہ العلماء و دونوں کے اظہار تعجب پر ”زمیندار“ اس طرح اپنے تعجب کا اظہار فرماتا ہے ”یہ نہ کوئی تعجب کا مقام تھا نہ استفسار و وجہ کی کوئی ضرورت۔ رہا یہ امر کہ سلطان نے نمائندگان حجاز کی اس تجویز (تجزیہ ملکیت) کو قبول کیوں کیا؟ یہ سوال وہی شخص کر سکتا ہے جس نے عقل و خرد کا دامن ہاتھ سے چھوڑ رکھا ہو اور جسے سیاست مکی کے مبادی بھی معلوم نہ ہوں۔“ مؤثر اسلامی سے اس مضمون میں زمیندار نے نہایت صفائی سے دامن چھڑایا ہے۔ پہلے تو انہیں کیا ہے کہ ”سلطان ابن سعود نے مؤثر کی جو دعوت پچھلے دنوں شائع کی تھی اس میں صرف تشکیل حکومت حجاز کے مسئلے کا ذکر کیا تھا اور سلطان کے الفاظ کو اس پیرائے میں دہرایا ہے کہ مسلمانان عالم حکومت حجاز کی تشکیل میں مجھے ضرور مدد دیں“ لیکن چند سطروں کے بعد ارشاد ہوتا ہے کہ ”رہا حجاز کے اندر دینی انتظامات کا معاملہ تو اس دفعہ ہماری دنیا کے مسلمان حج کے موقع پر جمع ہوں گے اگر انہیں حسن انتظام میں کوئی نقص نظر آئے تو سلطان کو اس سے آگاہ کر دیں۔ اس جزوی معاملے کے لئے مؤثر کی کیا ضرورت ہے؟“ اس کے بعد وہی بڑھیا کے سوت کا قصہ ہے اور اس بار مؤثر اسلامی کے امسال انعقاد کے خیال کو گڑبازوں کے کھیل سے تعبیر کیا گیا ہے اور اس کو ”چیٹ سنگنی پٹا بیاہ“ کا مصداق ٹھہرایا گیا ہے۔ اس کے بعد مسلمانان مہدوتان کی دو سب سے بڑی جماعتوں کو مخاطب کر کے ارشاد ہوتا ہے کہ ”انہیں یاد رہے کہ اس قسم کے عظیم الشان کاموں میں

تبعیل بہت مضر ہو کرتی ہے۔ انہیں چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کے نشروں پر اظہار تعجب نہ کریں بلکہ اس کی بارگاہ میں شکر سجالائیں کہ وہ اپنی رحمت کاملہ سے کام لے کر مرکز اسلام کو غدر و بغاوت اور شرک و بدعت کی آلائش سے پاک کر رہا ہے۔ اس کے متعلق آنا ہی عرض کرنا ہے کہ زمیندار نے غلطی کی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی قدرت کا سب سے بڑا کرشمہ ابن سعود کی ملکیت حجاز نہیں بلکہ زمیندار کی قیادت و رہنمائی اہل اسلام ہے۔ یہی مکمل رحمت ہے اور یہی اتمام نعمت۔

برادر میں تم سے پوچھتا ہوں کہ یہی انکار کی وہ مثالیں ہیں جس کی بنیاد پر تم چاہتے ہو کہ میں یقین کر لوں کہ تمہاری اور زمیندار کے سائے اڈیٹوریل اثاث کی حیثیت یہی ہے کہ تم سب ”ناچیز اور گنہگار افراد ملت“ ہو۔ حقیقت یہ ہے کہ تم اپنے سوا ساری دنیا کو ناچیز سمجھتے ہو اور اپنے سوا ساری دنیا کو گنہگار رکھنا چاہتے ہو۔ اگر یہ نہ کر سکو تو کم از کم ساری دنیا کو بدنام کرنا چاہتے ہو۔ تمہارے اور بیانات کی کوئی یہی تمہارا جھوٹا انکار ہے۔ میں تمہیں باز زمیندار کو مخاطب کرنے میں بقول تمہارے یہ نہیں سمجھتا کہ میری ”قیادت کو کسی حد تک کمریشان گوارا کرنا چاہیے گی“ نہ مجھے حضرت مولانا حفص الملت والدین ظفر علی خاں کو در بیان میں لانے کا اضطراب ہے تاکہ ایسے بلند پایہ اور نامور عالم ’ادیب‘ صحیفہ نگار ’قائد اعظم‘ کوہ ’استقامت‘ ایثار کے مجھے اور قربانی کے پتلے سے خواہ مخواہ الجھ کر ذاتی شہرت حاصل کروں۔ حقیقت یہ ہے کہ میں تمہیں اور ”زمیندار“ کے مالک کو ایک ہی سمجھتا ہوں۔ ”نیکت پرستوں نے تو الوہیت کا اس طرح تجزیہ کر دیا کہ نوحہ باللہ من ذلک ایک ٹکوباب کہا‘ دوسرے کو بیٹا‘ اور تیسرے کو روح القدس۔ میرا عمل اس کے خلاف ہے۔ میں آپ



تینوں کو اکٹ بھجنا ہوں اور چاہے مولانا ظفر علی خاں صاحب کی غیر حاضری میں  
 ”زمیندار“ بار بار ملکیت ابن سعود کو ہم سے منوانے کی کوشش کرے تا تم اپنے  
 مکاتیب میں بن کی ترتیب کے متعلق انھیں اصرار ہے کہ حجازی میں ہوگئی تھی اور  
 یہاں کے حالات تک تم اس وقت قطعاً متاثر نہیں ہوئے تھے، محض ”انفکاد جمعیت  
 کی ضروری تفصیلات“ کے نام سے غیر ضروری تاویلات شائع کرو اور اس پر  
 دعویٰ کرو کہ ”میراکام صرف حالات کا بیان کرتا ہے اس لئے میں اپنے  
 حقیقی وظیفے سے تجاوز جائز نہیں سمجھتا“ اور اس کے پردے میں سب کچھ  
 کہہ ڈالو، گو غیب شیعے اس ایک فقرے پر آپسے باہر ہو جاؤ کہ اہل حجاز کا  
 بیشتر حصہ ملک خلافت سے متفق ہے، لیکن میں ان سب کو اسی ایک علت العلل  
 کے ساتھ وابستہ کرتا ہوں جس کے متعلق تمھارا یہ کہنا مضحکہ انگیز ہے کہ ”بلاشبہ  
 مولانا ظفر علی خاں زمیندار کے مالک ہیں تاہم انھیں اخبار کی تحریری پالیسی  
 علاؤ کوئی تعلق نہیں وہ اخبار میں جب کوئی مضمون لکھتے ہیں اپنے نام سے  
 لکھتے ہیں“ (ایک جملہ معترضہ کو صاف کرنا مگر کیا ایسا نہیں ہوتا کہ تمھارے  
 لکھے ہوئے مضامین مثلاً بھی پر ”زمیندار“ کے لئے محمود غوثی کے سترہ جملے  
 بعض وقت حضرت مولانا ظفر الملک والدین کے نام نامی سے ”زمیندار“ میں  
 شائع ہو جاتے ہیں، مولانا ظفر علی خاں گوراجہ کا لقب رکھتے ہیں مگر عرف عام  
 میں کوئی راجہ یا لواب کسی کا زنا سے ہیں اپنا روپیہ لگاتے ہیں۔ میری اور تمھاری  
 طرح سے ان کا بھی پیشہ صحیفہ نگاری ہے۔ وہ بلاشبہ ”زمیندار“ کی پالیسی  
 کے ذمہ دار ہیں گو شاید قانوناً ایسا نہ ہو اور خدا نخواستہ اگر حکومت کی نظر پھر  
 ”زمیندار“ سے پھر جائے اور کچھ دھکڑ ہو تو ان کی بجائے اب کوئی اور جیل بھیجا جا۔  
 وہ مصری جرائد اور مولانا ابوالکلام آزاد کی اصطلاح میں آج بھی ”زمیندار“

کے مدیرسٹول ہیں اور یقین ہے کہ اس کے بارے میں قیامت میں مہر و سالک سے کچھ زیادہ ہی ان کو سٹول ٹھہرایا جائے۔

حقیقت صرف اتنی ہے کہ جو کچھ شائع ہوا ہے اور جو رہا ہے اس میں سلطان ابن سعود کی اور حجاز کے امن و امان کی عام تعریف کے سوا سب کچھ دوسروں کے نام سے شائع ہوا ہے اور جو رہا ہے اور اس طرح اس بے جا پروپیگنڈے کے الزام سے وہ بچ سکتے ہیں اور کہہ سکتے ہیں کہ وفد خلافت کے رکن ہونے کی حیثیت سے میں تو بالکل خاموش رہا اور شعیب و عرفان صاحبان کی طرح میرے منہ پر کی بھی جہر سکوت نہیں ٹوٹی، ہاں وہ یہ حیثیت زمیندار کے نامہ نگار کے آزاد تھے۔ میں اس چال سے ناواقف نہیں لیکن اس کے متعلق میرا اتنا کہنا بھی کافی ہے کہ تم بھی زمیندار کے نامہ نگار کی حیثیت سے وفد خلافت کی مصیبت میں نہیں گئے تھے بلکہ ایک رکن وفد خلافت کے مفید اور سکریٹری کی حیثیت سے گئے تھے۔ اس لئے جہاں جہاں وفد خلافت کو بارگاہِ اہل حق بھی بارگاہ اور جو راز خف علی خاں کے لئے راز کی حیثیت رکھتا ہے وہ ان سے زیادہ فخر سے لئے راز کی حیثیت رکھتا ہے کیونکہ سکریٹری راز دار ہی کا ترجمہ ہے لیکن اب معلوم ہوتا ہے کہ اس پروپیگنڈے کی نیت ساحل ہندوستان سے وفد کی روانگی سے پہلے ہی کر لی گئی تھی اس لئے یہی مناسب ہے کہ تم ارض پاک حجاز میں لوکیت کی بدعت سلیمہ کو ہندوستان میں جامہ قبولیت پہناتے رہو اور شعیب و عرفان صاحبان اور یہ ظاہر مولانا ظفر علی خاں بھی اس وقت تک خاموش رہیں جب تک کہ خلافت کمیٹی کے صدر ہندوستان واپس آکر مجلسِ مرکزیہ کا انعقاد کر کے ارکان وفد کی رپورٹ ان سے نہ حاصل کر لیں۔ یہ سچ ہے کہ نبیوں کا حال خدا جانتا ہے لیکن انسانوں کا تمام کاروبار سی طرح

چلتا ہے کہ لوگوں کے افعال سے ان کی نعمتوں کا پتہ چلایا جائے ورنہ ہم ناگزیر حکومت کے متعلق کچھ کہہ سکتے تھے اور نہ خدام الحرمین کی نیت کے متعلق۔ حالانکہ زمیندار کے کالم بھونڈیوں کے پرکھنے سے سیاہ کئے جاتے ہیں۔ اسی حالت میں اگر تمھارے پریسیڈنٹ کے متعلق میں بھی رائے و قیاس سے کام لوں تو اس پر اظہار تعجب کی ضرورت نہیں۔

یہ اور ہم آج تمھارے جھوٹے انکسار کا پردہ فاش کر دیا گیا ہے۔ انشاء اللہ آئندہ اور تحقیق بھی آشکارا کی جائیں گی لیکن کیا اچھا سو ایک پردہ تم خود ہی اٹھاؤ اور وہ یہ کہ کتمان حق اور گلیس حق باطل کو چھوڑ کر ایک سچے مسلمان کی طرح جو ابھی طواف کعبہ اور زیارت رسول کا شرف حاصل کر کے آیا ہے میرے خط اور تار کا جواب جو زمیندار کو بھیجا گیا تھا مجھے دے دو اور بتا دو کہ اعلان ملکیت سے قبل زمیندار کے کس کس پرچے میں خلافت کیٹی کے مسلک جمہوریت کے خلاف دلائل و براہین کا انبار لگایا گیا تھا اور بقول زمیندار کے اس نے بار بار ان یہ ظاہر شان دار لیکن فی الحقیقت ہل فقروں کی قلعی کھول کر مسلمانوں کو صبح راہ عمل بتانے کی کوشش کی تھی۔ میں اور بھی ممنون ہوں گا اگر یہ بتا دو کہ موثر اسلامی بقول ”زمیندار“ کے کوئی بڑھیا کا سوت نہیں کہ کاٹنا اور لے دوڑی۔ تو پھر تم نے اور ”زمیندار“ نے تھڑے علی خاں صاحب کو اس زحمت کشی سے کیوں نہ روکا کہ وہ اسی بڑھیا کے سوت کو کاٹ کر بہ تعبیل تمام سوئے حجاز لے دوڑیں۔ میں ان افراد میں سے ہوں جنہوں نے وفد خلافت کو اسی غرض سے اس بار حجاز بھیجے کی تجویز خلافت کی درگنگ کیٹی سے منظور کرائی تھی کہ ۷۰۰۰ ہتھیے وہاں رکھ کر سلطان ابن سعود کو اپنے صلح و مشورے سے اور نیز دیگر طریقوں سے

بھی مدد دے کر موسم حج میں موتمر اسلامی کا انعقاد کرائے۔ میں نہیں سمجھتا اگر زمیندار کی رائے میں اس کام میں دو سال لگنا ضروری ہیں تو پھر مولانا ظفر علی خاں صاحب دہلوی کے ساتھ حجاز کیوں تشریف لے گئے تھے۔ مسلک خلافت جمہوریت اور موتمر اسلامی دونوں کے لئے مشہور ہے اور ۱۹۲۲ء سے بغیر تبدیل و تحویل کے اسی طرح چلا آتا ہے۔ اس وقت ظفر علی خاں صاحب رہا نہ ہوئے پائے تھے مگر تم اور زمیندار رہا تھے۔

پھر اُس وقت اس مسلک کی مخالفت کیوں نہیں کی گئی؟ کیا اس سوال کا کوئی جواب تمہارے پاس ہے؟ بیگم خلافت کا نفرت میں مولانا ظفر علی خاں خود پرفتن نفس شریک تھے اور ان کی موجودگی بلکہ جہاں تک میرا خیال ہے خود ان کی تائید سے وہ رزلوشن پاس کیا گیا تھا جس میں مرکزی خلافت ملیٹی اور خلافت کا نفرت دونوں نے ورنگ کیٹی کی تجویز پر ہم تصدیق ثبت کی تھی۔ اس وقت نہ انھوں نے نہ تم نے نہ زمیندار نے اس مسلک سے اختلاف کیا۔ پھر آج جبکہ سلطان ابن سعود اپنے متعدد وعدوں کو توڑ کر اپنی کموت کا اعلان کرتے ہیں بیکانہرا اور زمیندار کا اور شاید مولانا ظفر علی خاں صاحب کا بھی خلافت کے مسلک سے یہ اختلاف کس بنا پر ہے؟ کیا اس کا کوئی جواب تمہارے پاس ہے؟ اگر ہے تو پھر کیوں خاموش ہو؟ ضرورتیں بات کر آتی ہے مگر وہ کچھ ایسی ہی بات کیا ہے کہ نہ میرے فط کا جواب دیتے ہو نہ نازک۔ زمیندار یہ تو بار بار پوچھتا ہے کہ نہ معلوم مخالفین زمیندار کو جھوٹ بولتے ہیں کیا مزاحمتا ہے مگر خود نہیں بتاتا کہ اسے جھوٹ بولنے میں کیا مزاحمتا کہ اس نے مسلک خلافت کی بار بار قلعی کھولی جبکہ یہ ظاہر جمہوریت کے خلاف اس نے ایک بار بھی اس وقت تک کچھ نہیں کہا جب تک کہ سلطان ابن سعود بیکانہرا ایک ملک الحجاز

نہ بن بیٹے۔

مجھے معاف کرنا میں زمیندار کے اڈیٹوریل اطاعت کی طبیعت نہیں رکھتا  
لیکن میرے ملک کی ایک سیدھی سادی مثل ہے جسے تم شاید "اسپینہ اخلاق" کے  
خلاف سمجھو مگر اس سے زیادہ بین اور واضح کوئی چیز مجھے اس وقت یاد نہیں  
آتی اور پنجاب چونکہ نقصانات و تکلفات سے آزاد ہے اس لئے اس ٹھیکٹ  
اردو کی مثل شاید وہاں کچھ قدر کی جائے وہ یہ ہے کہ "کہار کا کتا" جس کے چوڑ  
پڑی لگی و کھینچا ہے اسی کے پیچھے ہوتا ہے۔ براہِ رم میں غوا ایک سگ دنیا  
ہوں دوسروں کو کیا کہوں لیکن کم سے کم کہار کا کتا نہیں ہوں کہ جس کو برسرِ افتاد  
دیکھا اسی کی سی کہنے لگا باوجود مصطفیٰ کمال پاشا کی ہمت، قابلیت اور ظن پوری  
کی پوری داد دینے کے میں نے آج تک ان کے الغائے خلافت کے فیصلے  
کو زمیندار کے ایک مضمون نگار کی طرح اس نیت سے سراہنے کی کوشش نہیں کی  
کہ وہ جمہوریت ترکیہ کے صدر ہیں اور ایک بڑی طاقت رکھتے ہیں اور ان کے  
ہر عیب کو مہر کہنا ہی تغاضی مصلحت ہے۔ ان میں ان کی جمہوریت پسندی  
کا قائل ہوں اسی طرح مجھ سے یہ تو مہرگز نہ ہو گا کہ سلطان ابن سعود کے اعلان  
ملوکیت کو ان کی طاقت و جبروت سے ڈر کر سراہنے لگوں اور وہ بھی یہ کہہ کر کہ  
یہ تمسک بالکتاب والسنّت ہے گو دل ہی کہتا ہو

ہر کہ شمشیر زندہ سکھ بنامش خوانند

اور اچھی طرح جانتا ہوں کہ یہ تمسک بالکتاب والسنّت نہیں ہے بلکہ صحیح بدعت  
یزید یہ ہے اور یزید کے نام کا بھی سکھ اسی طرح راج ہوا تھا کہ میدان کر بلا میں  
سبط رسول کے حلقوم پر شمشیر چلائی گئی تھی۔ اچھا اب کل برسوں تک رخصت  
پار زندہ صحبت باقی۔

## (۲) موتمر حجاز اور خلافت

ہمدرد ۱۵ مئی ۱۹۲۶ء

مولانا محمد علی صاحب نے بھی کرائیکل کے نمائندے کو حسب ذیل بیان

دیا ہے :-

سلطان ابن سعود کو ملوکیت حجاز سے زیادہ ان انعام و اکرام کی خواہش کرنی چاہئے جو دین و دنیا دونوں میں ملنے والے ہوں اور یہیں یقین ہے کہ جب ایک مرتبہ ہندی عازمان و اراکان سے مل لیں گے تو تسلیم کر لیں گے کہ ہم لوگ ارض مقدس میں صرف قرآن و حدیث کی حکومت قائم کرنے میں ان کے زبردست معاون و حامی ہیں۔ اسلام صرف اوامر و نواہی کے مجموعے کا نام نہیں ہے بلکہ اس میں سیاسیات عالم شامل ہیں۔ اس کا مقصد ساری دنیا میں اسوۂ حسنہ جاری کرنا ہے لیکن جبر و قوت سے نہیں بلکہ ترغیب، معقول و دلائل اور محبت و پیار سے۔ اس نظام عالم کا شخصی مرکز خلیفہ یعنی جانشین رسول اکرمؐ ہوتا ہے اور ارض مرکز جزیرۃ العرب ہے بالخصوص حجاز جس میں مکہ و مدینہ کے حرمین شریفین واقع ہیں۔ حضرت رسول اکرمؐ کے وصال کے بعد ۳۰ برس خلافت راشدہ کا سلسلہ اسی اصول پر جاری رہا۔ ان خلفاء نے جمہور اسلام کی رہنمائی کی۔ جمہور اسلام میں مذہب اور حکومت دو جدا گانہ شعبے نہیں تھے۔ جمہوریت کا بادشاہ سولے خدا کے اور کوئی نہ تھا۔ تمام لوگ آپس میں مساوی درجہ رکھتے تھے اور خلیفہ ان مساوی لوگوں میں صرف ایک ”اولین“ کا درجہ رکھتا۔ اس طرح اسلامی سلطنت میں جہاں تک خدا کا تعلق تھا خدائی حکومت

قہی یعنی خدا ہی ان کا بادشاہ تھا، خدا ہی ان کا نگران و محافظ تھا اور سلطنت اسلامیہ اصل میں خدائی سلطنت تھی۔

## اسلام میں مسوینی کی کوئی جگہ نہیں ہے

جہاں ایک مسلمانوں کا تعلق تھا اسلامی حکومت جمہوری حکومت تھی اور جمہوری حکومتوں اور اسلامی جمہوریت میں اتنا فرق تھا کہ بعض بنیادی قوانین ایسے تھے جسے کوئی مجلس قانون ساز نہ ترمیم کر سکتی تھی نہ تلخیح۔ اس سے اس قسم کے تغیرات کا انداد ہو جانا تھا جو جمہوری حکومت کو عوام کی حکومت کی شکل میں منتقل کر دیتے اور پھر رفتہ رفتہ ایک غیر ذمہ دار خود مختاری کی صورت اختیار کر لیتی۔ اسلامی جمہوریت میں حکومت عمومی کو ذرا قبل نہیں نہ اس میں مسوینی کے لئے کوئی جگہ ہے۔ خدا ہی اس کا خود مختار فرماں روا ہے اور اس کی تمام مخلوق ایک دوسرے کے ساتھ درجہ مساوات رکھتی ہیں اور اس حق سے انھیں نہ کوئی بادشاہ محروم کر سکتا ہے نہ کوئی مختار کل حاکم۔ ہاں وہ خدا کے سامنے ایسے غلام ہیں جن کا کسی چیز پر کوئی حق نہیں۔ پس اسلام میں جو آزادی ہے وہ یونان کو بھی نصیب نہیں اور اسلام میں قانون کا جس درجہ احترام ہے وہ روما کو بھی حاصل نہیں۔

گمراہوں سے کہ سلطنت کا پتھیل صرف ایک نسل یعنی ۴۰ برس تک دس خندہ تہ کے بعد باقی رہا اور صدھینہ کہ ۳۰ برس کا زمانہ بھی تنازعات سے میرا نہیں رہا۔ حضرت عثمان غلیفہ سوم کے خلافت جو انجا و متناہوئی وہ آپ کی جان ہی کے کفر و تہوئی اور وہ بھی اس طرح کہ قرآن کی تلامذہ نہ کر رہے تھے اور کتاب مقدس پر بھی خون کے قطرے گرے۔ اس کے بعد خلیفہ اہل نہی میں آیا

حضرت عائشہؓ حرم رسول اکرمؐ یعنی بنت حضرت ابوبکرؓ کی فوجیں حضرت علی  
 کرم اللہ وجہہ خلیفہ چہارم داماد رسول اللہؐ کے مقابلے میں صف کار ہوئیں  
 جس میں مسلمانوں کے ہاتھوں مسلمان قتل ہوئے اور ہزاروں صحابی سپرد خاک ہوئے۔  
 اسی طرح جنگ صفین ہوئی اور حضرت معاویہؓ کی فوجیں خلیفہ چہارم کے مقابلے  
 میں آئیں اس کے بعد آپ شہید کئے گئے اور حضرت معاویہؓ کسی طرح بچ سکے۔ ایسے  
 ہی فاتح اور گورنر مصر کی بغاوت۔ ان سب سے بھی یہ ظاہر ہوتا ہے کہ میں برس کے  
 دو در اول میں بھی سارے مسلمان مخلص اور سچے نہ تھے بلکہ سنی عقیدے کے مطابق  
 تو خلفاء بھی مثل حضرت رسول مقبولؐ یا شیعہ عقائد کے مطابق ائمہ کی طرح موصوم  
 نہ تھے۔ خلیفہ سوم کی رائے کی غلطیاں جن پر ان کے خاندان دلے ضرورت  
 سے زیادہ عادی ہو گئے تھے اور خلیفہ سوم کا ان کی رائے اور شوشے کو اس طرح  
 مانستے رہنا کہ تمام مناصب اور عہدوں پر انھی کا قبضہ ہو گیا، پھر خلیفہ چہارم کی سخت گیری  
 اور بعض اوقات اپنی رائے پر اڑے رہنے کے اصول نے ان کو آخر خلفاء کو  
 اتنا کامیاب نہ ہونے دیا جتنے اول دو گذرے ہیں۔ آخری دو خلفاء بھی اول دو  
 خلفاء کی طرح پاک طہیست، نیک دل اور متین تھے۔ ان کو بھی اسلام سے اسی  
 قدر محبت تھی جس قدر ان دونوں کو۔ وہ جو کچھ کرتے تھے نیک نیتی اور اسلام کی  
 فلاح و بہبود کو مد نظر رکھ کر کرتے تھے، ذاتی یا خاندانی مفاد کی خاطر سازشوں یا  
 جماعت مندلوں میں نہیں پڑے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ ان چاروں خلفاء کا زمانہ  
 باوجود دیاہمی جنگ و قتال کے بھی ”راشہ“ کہا جاتا ہے۔ لیکن خلیفہ سوم کے  
 خاندان والوں نے بہت کچھ قوت حاصل کر لی تھی اور خلیفہ چہارم کے انتقال کے  
 بعد مکرر حکومت پر قابض ہو گئے اور اپنی قوت سے یہ کام لیا کہ اپنے بعد اپنے بیٹے  
 کو اپنا جانشین نامزد کر دیا جس کے بعد اسلام کا تنزل مذہبی اور سلطنتی دونوں



میشیتوں سے شروع ہو گیا۔

خلیفہ دوم حضرت عمرؓ کو اپنا جانشین اُس طرح نامزد کرنے میں بڑی وقتیں نظر آئیں جس طرح آپ کو خلیفہ اول نے نامزد کیا تھا تو آپ نے بستر مرگ پر فیصلہ سادیا کہ میں ایک کمیٹی بناتا ہوں جو اپنے میں سے کسی ایک کو خلیفہ منتخب کرے گی۔ اس کمیٹی میں آپ نے اپنے بیٹے کا نام بھی لیا لیکن شرط یہ لگا دی کہ اس کو خلیفہ نہ بنایا جائے۔ آپ نے اپنے خاندان کا کوئی دوری رشتہ دار بھی منصب خلافت کے لئے نامزد نہیں کیا بلکہ کہہ دیا کہ سارے خاندان میں کسی ایک کا اس بابر عظیم کو متبھال لینا اُس کل خاندان کے لئے کافی ہے بلکہ کافی سے زیادہ ہے۔ حقیقت میں یہی اسلام کی اصلی روح تھی۔ جب سے یہ روح کھل گئی خلافت بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی میشین گوئی کے مطابق محض بادشاہت اور خاندانی وجاہت ہو کے رہ گئی۔

## زمانہ زوال

کر بلائے سلی کا سانحہ عظیمی جس سے مسلمانوں کا نیا سال شروع ہوتا ہے وہ روحانی نہیں بلکہ دنیاوی طاقت کے زوال کی تمہید ہے۔ ہم آج تک محرم کے دنوں میں حضرت امام حسینؑ اور آپ کے خاندان کی شہادت کا غم مناتے ہیں۔ یہ ماتم اس لئے نہیں ہوتا کہ حضرت امام حسین علیہ السلام نواسہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم تھے یا حضرت فاطمہؑ کے صاحبزادے تھے اور دریائے فرات کے کنارے رہ کر بانی کے لئے ترستے رہے اور تین دن کے بھوکے پیاسے شہید ہوئے اور یزید کے حاکم عراق کے حکم سے اس کے بڑول سپاہیوں نے آپ کی لاش کو خاک و خون میں غلط کر دیا بلکہ ہم اس لئے ماتم کرتے ہیں کہ حسین (رضی اللہ عنہ) وہ بزرگ تھے جنہوں نے خلافت راشدہ کے نمونے پر منصب خلافت قائم رکھنا چاہا تھا اور جن کے

مقدس دل میں اپنے خاندان سے زیادہ اسلام کی محبت تھی۔

## سرگردانی

وہ نبی اسرائیل جنہوں نے حضرت موسیٰ کا کہنا مصری غلامی سے آزادی دلائے کے بعد بھی نہیں مانا تھا ۴۰ برس تک کینان اور سبے رہنما کی تلاش میں سرگرداں رہے اور ارض موعود میں پہنچے بھی تو اس وقت جب اس نسل کا خاتمہ ہو گیا جسے حضرت موسیٰ نے خلاصی دلائی تھی بلکہ خود حضرت موسیٰ بھی حیات نہ رہے تھے اسی طرح بد قسمت مسلمان بھی چالیس برس نہیں بلکہ چالیس نسلوں میں اور ۱۳ سو برس سے سرگرداں و پریشان پھرتے ہیں۔

## تبلیغ

یہ سچ ہے کہ حضرت رسول اکرمؐ نے جزیرۃ العرب کو غیر مسلم حکومتوں کے زیر نگین چھوڑا تھا لیکن اموی، عباسی، فاطمی، عثمانی خلفاء نے نصف دنیا فتح کر لی تھی۔ ہاں انھیں یہ یاد نہ رہا کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو نصف دنیا فتح کرنے کے لئے نہیں بھیجا ہے بلکہ ساری دنیا کو مسلمان بنانے کو بھیجا ہے۔ انھیں اس وقت تک چین نہ لینا تھا جب تک ساری دنیا کو دائرۃ اسلام میں لاتے۔ بابیان خاندان اور سلاطین اسلام نے پیغمبر اسلام کے کارناموں سے ہمت و جرأت ضرور حاصل کی تھی لیکن تیرہ سو برس کے بعد تو یہ بات بھی جاتی رہی رفقاء ان جوش عمل نے مسلمانوں کے زوال کو کمال تک پہنچایا۔ اب جزیرۃ العرب کا جو حصہ غیر مسلم قبضہ و اقتدار میں ہے وہ اس حصہ سے زیادہ ہے جو آں حضرت معلم کی وصیت کرتے وقت غیر مسلم قبضے میں تھا۔

## خلافت کا نفرش کا مقصد

تلخ تجربات کے تسلسل نے مسلمانوں کو اتنا تضرع دکھا دیا کہ انھیں اپنے قدم روک کر غور و فکر کرنا چاہئے اور جمعیت خلافت ہند نے اعلان کر دیا کہ اس کا مقصد یہ ہے کہ ۱۳ سو برس کے بعد جنگ کر بلا کا فیصلہ مسترد کر دیا جائے اور خلافت راشدہ کا نقشہ از سر نو کھینچا جائے۔ امید تھی کہ جنگ گذشتہ کے تلخ تجربے اور محمد و جید الدین کی غدار یوں سے سبق سیکھیں گے اور خلافت کو بھر زندہ کریں گے۔ اس امید کو اس وقت اور بھی تقویت پہنچی جب انھوں نے عبدالحمید خاں کو سلطان نہیں بنایا صرف خلیفہ تصور کیا۔ لیکن ترکوں نے پھر ان کو بھی اپنی جائز طور پر حاصل کی ہوئی قوت سے معزول کر دیا۔ یہ خلیفہ مقرر کر سکتے تھے اور اسے معزول بھی کر سکتے تھے مگر انھوں نے ایک خلیفہ کو معزول تو کر دیا مگر اس کی جگہ کسی کو مقرر نہیں کیا۔ یہی نہیں انھوں نے سرے سے خلافت ہی کو مسترد کر دیا حالانکہ اس کرنے کا ان کو کوئی حق نہ تھا۔ خلافت ایک خدائی انشی ٹیوشن ہے اور کوئی شخص خواہ وہ کسی جمہوریت کا مختار کل ہی کیوں نہ ہو اسلامی قانون اور اس کی قائم کی ہوئی خلافت کو مسترد نہیں کر سکتا۔ قانون حقہ کے مطابق خلافت ہر زمانے میں قائم رکھی جائے، ترک اس کے لئے تیار نہیں کہ وہ اس بابر عظیم کو سنبھال سکیں۔ اس حالت میں مسلمانان عالم ایک موثر اسلامی منفقہ کے منصب خلافت خلافت راشدہ کے نمونے پر قائم کریں گے۔ ترکوں کے انکار کے بعد مسلمانان عالم کے لئے اس کارروائی کے علاوہ کوئی چارہ کار نہیں۔ شکل یہ ہے کہ اس وقت کوئی شخصیت نظر نہیں آتی جو بلا اختلاف منصب خلافت کی مستحق سمجھی جائے۔ سب سے بڑی بات یہ ہے کہ مسلمانان عالم میں تیرہ سو سالہ ذہنیت بدل کر

۳۰ سالہ درانہ خلافت راشدہ کی، ذہنیت پیدا کرنی ہوگی۔ آج یہ بھی ممکن نہیں کیونکہ اس وقت تو مسلمانان عالم اپنی اندرونی نیز بین الاقوامی لٹکھٹ میں مبتلا ہیں۔

### موتمر حجاز

مسئلہ خلافت کے تشفیہ کے لئے اس وقت موتمر اسلامی کا انعقاد قاطر خواہ کامیابی کے ساتھ نہیں ہو سکتا۔ موتمر مصر سولے اس کے اور کوئی مقصد نہیں رکھتی کہ مصری شہنشاہیت میں خلافت کا اضافہ کر کے چار چاند لگا دئے جائیں اور بھائیہ غلطی کے بانہ اور بھی مضبوط کر دئے جائیں کہ وہ اسلامی ممالک میں فتنہ برپا کرتی ہے۔ موتمر اسلامی کے راستے میں ایک بہت بڑی رکاوٹ حکومت شریعی کا خالمانہ استبداد تھا جس کا ارض حجاز پر دعویٰ ملکیت اس بنا پر تھا کہ وہ عرب ہے اور حجازی ہے۔ اس حق کے مقابلے میں وہ مسلمانان عالم کی کوئی بات بھی سننا گوارا نہ کرتا تھا، سلطان ابن سعود کی فتوحات سے یہ دور استبداد تو ختم ہو گیا، اس پر جو نئے ابتدائی سے اعلان کرنا شروع کر دیا تھا کہ ارض حجاز میں حکومت کے قیام و تشکیل میں مسلمانان عالم کا مشورہ لیں گے کیونکہ ارض مقدس پر تمام مسلمانان عالم کا حق ہے۔ اس سے پہر اور نہیں ہے کہ خود حجازیوں کو اپنے ملک کے انتظام و اندام میں رائے دینے کا کوئی حق نہ ہوگا۔ ابن سعود نے خلافت کبھی کا یہ اصول بھی تسلیم کر لیا تھا کہ ارض حجاز میں ایسی حکومت قائم کی جاوے جو اسلامی حکومتوں کا نمونہ ہو۔ ہم ارض حجاز کو خاندانی حرص و آز یا ذاتی مفاد کی جنگ کا مرکز بنانا نہیں چاہتے۔ اب اس پر کسی بادشاہ یا سلطان کی حکومت نہیں رہ سکتی۔ اس میں حقیقی جمہوریت قائم کی جائے گی جو امریکہ اور فرانس جیسی نہ ہوگی جہاں رنگ و بریلڈری کی پستش ہوتی ہے بلکہ خلافت راشدہ کے نمونے پر جمہوریت ہوگی جس میں بال صحتی

دغلام کا درجہ وہی ہوگا جو ایک قریشی خاندان کے خلیفہ کا، جہاں کی فضا ایسی ہی  
 ہوگی جو خلیفہ دوم کے زمانے میں تھی کہ آپ نے فرمایا کہ ابوحذیفہ کا غلام سالم زندہ  
 سوتا تو میں اپنا جائنشین اسی کو منتخب کرتا اور علیؓ اور عثمانؓ اور دیگر حضرات کی کیٹلی  
 کے سپرد انتخاب خلیفہ کا کام نہ چھوڑتا۔ ابن سعود نے خود بھی کئی بار اعلان کیا ہے  
 کہ وہ حجاز پر حکومت کرنا نہیں چاہتے مگر علی کے جدہ روانہ ہونے کے بعد مسلمانان  
 منہ کو یہ حیرت انگیز خبر ملی کہ وہ شاہ حجاز منتخب ہو گئے اور شاہانہ منصب قبول کر لیا۔  
 چونکہ ابن سعود نے بار بار کہا تھا کہ حکومت حجاز کی تشکیل موثر اسلامی کرے گی اور اسی  
 بنار پر جمعیت مرکزہ کا ایک وفد بھیجا تھا کہ موثر اسلامی کے جملہ مبادیات طے ہو جائیں  
 اور تمام اسلامی ممالک و خطے میں ایلچی بھیجے جائیں اور ان کو دعوتیں دی جائیں  
 کہ اپنے اپنے نمائندے بھیجیں کہ جنوری کے واقعات نے ان سب امیدوں پر  
 پانی پھر دیا۔ اس اعلان ملکیت پر جمعیت خلافت اور جمعیت العلماء نے بذریعہ بار  
 طلبی موثر پرنٹنگلو کی۔ نامہ و پیام کے بعد مسلمانان عالم کی موثر کا انعقاد جس میں تشکیل  
 حکومت حجاز طے ہو سکے نامتصور ہوا۔ البتہ ابن سعود نے ایک موثر طلب کر لی جو  
 اصلاح حجاز کے ملے پر غور کرے گی۔ امید نہیں ہے کہ اس موثر میں تمام اسلامی  
 حکومتوں اور اسلامی ممالک کے نمائندے شریک ہو سکیں گے کیونکہ وقت بہت  
 کم ملا ہے۔ پھر بھی مکہ معظمہ میں مختلف بلاد اسلامیہ سے آئے ہوئے نمائندوں کا جمع  
 ہونا اور ارض مقدس کی ترقی و اصلاح پر تبادلہ خیالات کرنا گریا منزل مقصود کا  
 پہلا ذمہ طے کر لینا ہے۔ کئی صدیوں کے بعد اس سال کا حج موثر اسلامی کی شان کا  
 ہوگا۔ مسلمانان منہ کے نمائندے ابن سعود سے بے ضابطہ طور پر حکومت حجاز کی  
 تشکیل کے متعلق یقیناً گفتگو کریں گے اور امید ہے کہ اس موثر کے بعد دوسری  
 نمائندہ موثر کے لئے راستہ صاف ہو جائے گا بلکہ شاید ابتدائی مراحل بھی طے

ہو جائیں کسی کے ذہن میں یہ بات نہیں آتی کہ ابن سعود کو اس کی فوجوں سمیت حجاز سے نکال دیا جائے گا یا محض کاغذ پر جمہوری حکومت حجاز میں قائم کر دی جائے گی۔ جو کچھ ہمارا ارادہ ہے وہ یہ ہے کہ ابن سعود کو سمجھا بجھا کر راضی کریں کہ وہ ارض حجاز میں خلافت راشدہ کے نمونے کی حکومت قائم کریں جس کا خاکہ یہ ہو گا کہ اندرونی معاملات میں اہل حجاز کی رائے مان لی جائے اور اسلامی خارجی معاملات مثلاً زائرین و حجاج کی آرام و آسائش، غیر مسلم اثرات کا دفعیہ، قرآن و حدیث کی تعلیم کا اجراء ان نمائندوں کے ذریعے سے مکملہ کو پہنچایا جائے جو تمام حکومت و بلاد اسلامیہ کے منتخب کردہ ہوں۔ ایسی حکومت کو دنیائے اسلام کی مالی و فوجی امداد حاصل ہوگی۔ روپیہ تو ہر مسلمان دے سکتا ہے مگر ہمیں امید ہے کہ اسلامی ممالک حکومت حجاز کی اعانت آدمیوں سے بھی کریں گے۔

### مکہ کا مستقبل

ہمیں اس دن کا انتظار ہے جب ہر ایک تعلیم یافتہ چاہے وہ انجیر ہو یا ماہر زراعت، ڈاکٹر ہو یا ماہر حفظان صحت، چاہے وہ دنیا کے کسی خطے میں رہتا ہو حجاز کی ترقی میں اپنا حصہ بدرجہ امکان ادا کرے گا اور مکہ و مدینہ کو تمدن شہروں کے مقابلے میں اسلامی تمدن کا نمونہ بنا دے گا جہاں زمانہ حاضر کی مفید ایجادات کے ساتھ ہی ساتھ امن و تقدس، حرمت و عظمت بھی خالص اسلامی اور عربین شریفین کے شایان شان ہو۔



ہنگامہ افغانستان





# ۱، شاہ امان اللہ خاں اور بچہ سقا

ہمدرد ۱۹۲۹ء

ایک سال سے کچھ ہی زائد عرصہ ہوا کہ اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کے سفر یورپ کے موقع پر میں نے بمبئی کے ایک روزانہ اخبار میں ان کے سفر پر اپنے خیالات کا اظہار کرتے ہوئے لکھا تھا کہ حیرت کا مقام ہے کہ ایک شہزادہ جو اپنے والد مرحوم کی اولاد میں سب سے بڑا تھا ان کے قتل اور ان کے چھوٹے بھائی کی تخت نشینی کے بعد بیکامی افغانستان پر حکمرانی حاصل کر لیتا ہے پھر برطانیہ صہبی زبردست دولت کا میدان جنگ میں مقابلہ کر کے اپنے ملک کو اس پنجہ استعمار سے جس میں وہ مدتوں سے دبا ہوا تھا چھڑا لیتا اور آزاد کر لیتا ہے اور جب حسب معمول اجانب کی سازشیں اور دسیہ کاریاں زوروں اور منگل جیسے قبائل کو اس کے خلاف ابھارتے ہیں کامیاب ہوتی ہیں تو وہ پھر انہیں راہ راست پر لے آتا ہے اور اتنی سرعت کے ساتھ تمام ملک میں امن و امان پھیلا دیتا ہے کہ اپنی تخت نشینی کے نو برس کے اندر اندر ممالک یورپ کی سیاحت کی ہمت کر سکتا ہے اور خدا کا نام لے کر کھڑا ہوتا ہے آج وہی عزم و ہمت والا یاد شاہ تخت و تاج سے دست برداری کا اعلان اور اپنے پایہ تخت سے ہجرت کر چکنے کے بعد وہاں سے دور اپنے ملک کے ایک گوشے میں بیٹھا ہوا پھر ملک گیری کے منصوبے کر رہا ہے۔ افغانستان میں جو یہ ہنگامہ بیکامی پانچویں حیرت انگیز ہے۔ اگر یقیناً یہ ہنگامہ اس قدر حیرت انگیز نہیں جس قدر شاہ امان اللہ خاں کا آج سے دس برس پیشتر اپنے والد مرحوم کے قتل کے بعد اپنے چچا کو معزول و مقید

کر کے اور اپنے بڑے بھائی کو تخت و تاج سے محروم رکھ کر خود یکایک افغانستان کا حکمران بن جانا و دولت برطانیہ کے مقابلے میں جنگ آزما ہو کر اپنے ملک کو اور اس کی حکومت کو صحیح معنوں میں اپنے دادا کے دیے ہوئے لقب کے مطابق ”خدا داد“ کرالینا اچانک اس کی دسیسہ کاریوں اور بعض قبائل کی سرکشی کے مقابلے میں کامیاب ہو کر مارے ملک میں امن و عافیت قائم کر دینا اور پھر اس کے قیام کی طرف سے بالکل مطمئن ہو کر سفر یورپ حیرت انگیز تھا۔

سال گذشتہ کے ماہ اپریل میں انگلستان سے رائل کاکیبیٹ میں تار آیا تھا جس سے شاہ امان اللہ خاں کے عزم سفر روس پر برطانوی یلے زاری صاف ظاہر ہو رہی تھی اور اسی کے ساتھ سردار اعلیٰ محمود طرزی وزیر خارجہ افغانستان والد ماجد مکہ فریڈی کی یورپ سے واپسی کے متعلق اس کا بھی اشارہ کیا گیا تھا کہ شاہ ایران کی مراجعت کا باعث افغانستان میں کسی باغیانہ ہنگامے کا فروزا تھا۔ جس وقت یہ تار بند و تان کے اخبارات میں شائع ہوا کون اخباریں شغف ایسا تھا جس کا ماتھا اسی وقت نہ ٹھنکا ہوا جس نے اسی وقت یہ نہ کہا ہو کہ خدا فیہ کرے! آثار و تراجم تو اسی سے پائے جاتے ہیں کہ اچانک و اخیار کی دسیسہ کاریاں اس بچہ رنگ لاسے بغیر نہ رہیں گی۔ جب یہ ہنگامہ مشناریوں اور دیگر قبائل کی طرف سے برپا ہوا تو اسی وقت سب کے ذہن استعماری سازش کی طرف متوجہ ہو گئے اور حکومت ہند اس ملک کے اختیار نویوں پر بہت تلامذہ سے لئے مقدمے چلا رہی تھی یا ان کو مجبوس کر رہی ہے کہ برطانیہ کے جزئیات افغانستان کے ساتھ ہیں وہ خراب نہ ہو جائیں۔ لیکن اگر حکومت ہند اور حکومت برطانیہ کو خدا سے ڈراسی بھی بھیجی تو وہ بجا سے علامات مرض کا مقابلہ کرنے کے اصل مریض کا مقابلہ کرتیں اور اس کا علاج سوچیں کہ بقول داغ ۵

جب کوئی فتنہ زلزلے میں نیا اٹھتا ہے

وہ اٹھنے سے بتا دیتے ہیں تربیت میری

الخصوص جب کبھی مشرقی ملک میں کوئی نیا فتنہ اٹھتا ہے تو خدا کی ساری مخلوق بڑھانہی سی کے برق منور کی طرف اشارہ کرتی نظر آتی ہے۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ ان مقدمات کا کیا نتیجہ ہو گا مگر یہ یقینی ہے کہ ان مقدمات کے مضمون کی سزا پائی نہ ان سے زیادہ تعداد میں دوسرے اخبار نویسوں کی تنبیہ لوگوں کے دلوں سے اس خیال کو دور کر دے گی کہ برطانوی استعمار کا ہاتھ بھی افغانستان کیے ہنگامے میں کسی نہ کسی قدر ضرور ہے۔ اسی سلسلے میں گذشتہ جنگ عمومی میں حجاز میں فتنہ پیا کر لینے والے کرئل لائسن اور حال کے کراچی کے ہوا باز ”شا“ ونبول بعض لاہور کے ”پیر کرم شاہ“ کا نام اس زور شور سے لیا گیا ہے کہ ہندوستان کا بچہ بچہ اس کی فتنی سمجھتا ہے کہ ہنگامہ افغانستان بھی انہیں حضرت کی کارستانی سے ہے۔ جو خلیفہ ہندوستان کا افغانستان کے ساتھ سینکڑوں بلکہ ہزاروں برس سے رہا ہے اس کو دیکھتے ہوئے کسی کو ذرا سا بھی اس پر تعجب نہ ہوا ہو گا کہ آج کل ہندوستان کے ہر گوشے میں ہنگامہ افغانستان ہی کا چرچا ہے اور ہر وقت اسی کا ذکر چھڑا رہتا ہے اور اخبار نویسوں پر کون اعتراض کر سکتا ہے۔ اگرچہ ان کے اخباروں کے کالم کے کالم افغانستان ہی کے شغلی خبروں اور افواہوں اور ہندوستان پر انعقد ہونے والے جلسوں کی رودادوں سے بھرے ہوئے نظر آ رہے ہیں اس معاملے میں تو ایک اخبار نویس ہی غالب کا سب سے زیادہ سہوا ہو سکتا ہے

ایک ہنگامے پر موقوف ہونے گھر کی رونق

نوحہ غم سہی سہی فتنہ شادی نہ سہی

جنگ طرابلس اور جنگ بلقان کے بعد جنگ عمومی نے کتنے ہی اخبار نویسوں کو بالالامال کر دیا تھا اور اس کے بعد تحریک ترک اتحاد کی ضل بھی اچھی رہی مگر اس کے بعد سے تو کال ہی پڑ گیا۔ البتہ نہرو رپورٹ نے پھر کئی قدر ہنگامہ پکایا اور وہ کھینٹیاں جن پر چچا زمیں سلطان ابن سعود اور ہم آئنا رو قیور نے اس طرح آب پاشی کی تھی کہ وہ سن برس الے کی مرادوں ہو گئی تھی مگر جو پھر بھی ایک حد تک سوسکھی ہی کھینٹیاں تھیں ہری بھری نظر آنے لگیں تاجم ہندوستان کی زمین پر جو زور پاشی افغانستان میں خوں ریزی کر رہی ہے وہ تو جنگ بلقان جنگ عمومی اور جنگ استقلال ترکی کی یاد کو تازہ کر رہی ہے مگر کیا ایک فقیر بے نوا جو سستی طور پر یہی نہیں بلکہ یورپ میں بہ صرف کثیر علاج کرا چکے کے بعد لدھی طور پر بھی قبر میں پاؤں لٹکائے بیٹھا ہے اور جس کی اب بھی دعا ہے کہ اس کا حشر اخبار نویسوں کے ذمے میں نہ کیا جائے اس اخبار نویس برادری کی خدمت میں جس کے گھر کی رونق آج ہنگامہ افغانستان پر موقوف ہے اتنا اس کر سکتا ہے کہ قنطوری دیر کے لئے وہ اس پر بھی غور کرے کہ یہ ہنگامہ نوحہ عدم کام ہنگامہ ہے نعمہ شادی کا ہنگامہ نہیں اور اگر اس نوے کے بعد کسی دوسرے نئے کے سننے کی اس بادی کو خواہش ہے تو بہتر ہو کہ ان سطحی قیاسات سے گذر کر جو براخیا میں کیا ہندوستان کے بچے بچے کے قیاسات ہیں اس پر بھی کسی قدر غور کر لیا جائے کہ آخر اغیار و اجانب کی دسیہ کاریاں جن پر سب کو ایمان بالغیب ہے کارگر کس طرح ہو گئیں اور اگر افغانستان کو آزاد رکھنا ہے اور غیروں کی غلامی سے بچنا ہے تو جو کچھ ہندوستان میں آج کیا جا رہا ہے وہ ہرگز کافی نہیں ہے ہندوستان میں جو وبا بھی آتی ہے وہ پائندہ مرض بن کر رہ جاتی ہے چنانچہ ہیفہ اگر نہ گیا تھا کہ طاعون آئی اور وہ پھر اگر سفر کو اقامت کی شکل میں لگتی

جوں ہی طاعون نے اقامت اختیار کی انفلو انزا نمودار ہوا اور اب وہ بھی مسافر نہیں ہے بلکہ قسم کی حیثیت رکھنے لگا ہے۔ یہ دباؤں کی کم تھیں کہ "ایکسٹینٹس" اور "ریزیولیوشنٹس" کی دباؤں ہرمت پھیل گئیں اور سارے ملک کو اپنا شکار بنا رہی ہیں۔

صدیوں میں شاعروں نے بادشاہوں کے درباروں میں اتنی جھوٹی تعریف کے قصیدے نہ پڑھے ہوں گے اور نہ بھاؤں نے نامردوں کو مرد بنانے کے لئے ان کی جھوٹی تعریفوں کے اتنے پل باندھے ہوں گے جتنے کہ ایک انتخاب میں امیدواروں کی تعریف میں پڑھے اور باندھے جاتے ہیں اور وہ شریف خاندان والے جن کے آباؤ اجداد نے بادشاہوں تک کی "مزاج دانی" میں ان کی خوشامد سے احتراز و اجتناب کیا تھا آج اپنے انتخاب کی خاطر ایک ایک رلے دھندے کے گھر جا کر اس کی خوشامد و راند کرتے پھرتے ہیں۔ یہ تو وہ "ایکسٹینٹس" کی وبا ہوئی اب ذرا "ریزیولیوشنٹس" کا حال سن لیجئے۔ جس شخص نے "تجویز" کے لئے "ریزیولیوشن" کا لفظ انگریزی میں وضع کیا وہ یقیناً انگریزی قوم کی طرح ایک عملی کام کرنے والا انسان ہو گا اور خوب سمجھتا ہو گا کہ جب تک کوئی انسان یا انسانوں کی کوئی جماعت عزم بالجزم نہ کرے اس وقت تک کوئی مرحلہ طے نہیں کیا جاسکتا اور اس نے خیال کیا ہو گا کہ وہ سی تجویز کار گر ہو سکتی ہے جس کے کرنے کا کوئی انسان یا انسانوں کی کوئی جماعت تہیہ کرے۔ اسی لئے اس نے عزم بالجزم اور تہیہ کو "تجویز" کا مرادف سمجھ کر "ریزیولیوشن" کے لفظ کو اس لئے وضع کیا ہو گا۔ اسے کیا معلوم تھا کہ اس کی قوم باطیوں کی مٹی سر پر رکھ کر سات سمندر پار کر کے ہندوستان اور ۳۴ کروڑ انسان مخلوق خدا پر ایک دن حکمرانی کرے گی اور دوسروں کی زبانیں سیکھنے میں بیحد تہی

اور کندز میں اور خراب حافظے والی ہونے کے باعث اپنی رعایا کو اپنی زبان سکھائے گی اور اس طرح ”ریزیولوشن“ کا لفظ بھی ہندوستان کے ۱۹۰۰ء میں کے طویل اور ۱۵۰۰ء میل کے عرض میں ہر گلی کو چے میں بولا اور سنا جائے گا اور یہاں اس کے معنی نہ قرآنی اصطلاح میں ”عزم الامور“ کے ہوں گے، نہ منتقل ارادے اور تہیے کے بلکہ صرف چند الفاظ یا چند سطور یا صفحات کے ہوں گے جو کہ اس کو نوا کو کی لائیں بلکہ اس کا مختصر یا طولانی عنوان ہو کر میں گے اور جو ۳۲ کروڑ غلاموں کو شیعہ بنانے کے سوا اور کچھ نہ کر سکیں گے۔ یہ ہے وہاں ”ریزیولوشن“۔ آج اسی ہنگامہ افغانان کے سلسلے میں ہر طرف سے خبروں اور اقواہوں کے علاوہ ریزیولوشن کی صدائیں کانوں میں آرہی ہیں جو بہت سی اقواہوں سے بھی کم قابل اعتبار و اتہاد ہیں۔ اگر شاہ امان اللہ خاں کے ساتھ اس زور شور سے اظہارِ سہمدردی آنا ہی کرے کہ برطانیہ افغانان ہیں دست اندازی کرنے سے رک جائے تب بھی میں اس وہاں کے پھیل جانے کو باعثِ رحمت سمجھوں گا لیکن آج جہاں ہر شخص قیاسات ہی سے کام لے کر حقیقت سے بالکل بے نیاز ہو رہا ہے خلاف فیشن تو ہرگز نہ سمجھا جائے گا اگر میں بھی اپنے قیاس سے کسی قدر کام لے کر کہوں کہ شاید ان ریزیولوشنوں سے کہیں زیادہ غنا گیر روس کی وہ فوجی تیاری ہے جس کا سوویٹ گورنمنٹ نے پھوٹے ہی اعلان کر دیا تھا کہ برطانیہ کا اگر ایک سپاہی بھی افغانان کی زمین پر قدم رکھے گا تو روس کی حکومت اس کو اپنے خلاف اعلانِ جنگ سمجھ کر اپنی فوج کو بھی افغانان میں داخل کرے گی

دوسرے سچ پوچھئے تو مجھے دیوانِ جن لال صاحب کی بھتی کی ہوئی فوج پر ہے وہ شاہ امان اللہ صاحب کی لک کے لئے لیجائے کا غم بالہزم فراہم ہے کچھ زیادہ اعتماد بھی نہیں ہے آخر وہ ”افغانان ہوگی“ افغانانی

ہوا یا بیچا جس نے پنجاب کے ہندو سوراؤں کو لڑوہ براند ام کر دیا تھا اسی افغان کا باشندہ تھا یا کسی دوسری ولایت کا اور علی برادران پر جو یہ سوراہہ فرمایا کرتے تھے کہ وہ امیر کابل کو ہندوستان پر حکومت کرنے کے لئے بلا لیں گے وہ امیر کابل علیحضرت شاہ امان اللہ صاحب ہی تھے یا کوئی اور۔ جب دسمبر ۱۹۲۷ء میں مدراس کانگریس اور کلکتہ مسلم لیگ کے ان طلبوں سے چند ہی روز پیشتر جن میں ہندو مسلم اتحاد از سر نو قائم ہوا تھا اور اس عاجزانے مالوی جی کی اتحاد و انفریور کی اس قدر تعریف کی کہ اس کے انتقام پر جہاں تک اندھ کی کو کسی نے یقین دلایا تھا کہ میں نے خود بالمدین والک مالوی جی کو سجدہ کیا تھا۔ اس شرط پر ہمارے پھلنے سے چند ہی روز پیشتر (نہ کہ پکنے سے اس لئے کہ یہ پھل ادھ کر اسی آئندہ پھل اور ٹھیر باغ میں ٹوٹ پڑا) کیا یہی علیحضرت شاہ امان اللہ خاں ہی تھے یا کوئی دوسرے وارث تخت و تاج افغانستان جن کا استقبال تمام افغانوں نے باوجود حکومت کی بیزاری کے اس شان سے کیا تھا کہ ہمارے امیر اکبر کے نعروں سے انھوں نے خود قبول فرمایا کہ ان میں کئی ملی خون بڑھ گیا مگر جن کے لئے ہندو مسلمانوں کی طرف سے ایک مشترکہ گارنٹن پارٹی بھی باوجود پوری کوشش کے شوکت صاحب نہ دلا سکے۔ پھر کیا وہ یہی افغانستان ہے یا کوئی اور جس کے باشندے اسی یہی ہیں انھیں دیوان چن لال کی پارٹی کے ہندو مل والوں کے ہاتھ سے میری آنکھوں کے سامنے اس بے دردی سے مارے گئے کہ تو یہی بھلی۔ دیوان چن لال کی بھرتی کی ہوئی فوج کے متعلق میرا خیال ہے کہ اس سے کچھ زیادہ کلکتہ کی ضرورت نہیں۔ حضرت شاہ اسماعیل شہید ہندوستان میں انگریزوں کے غلامت جہاد کرنا چاہتے تھے مگر مصلحتاً اعلان سرحد افغانستان کو سکھوں کی غلامی سے چھڑانے ہی کا کیا تھا۔ کاش ہمارے



مکرم دیوان چمن لال صاحب بجائے افغانستان کو بچے ستے سے آزاد کرانے کے پنجاب ہی کو انگریزوں سے آزاد کرانے کے لئے فوج بھرتی کرنا شروع فرمائیں۔ شیخ سعدی نے شاید انہیں کے لئے لکھا تھا کہ سہ

دوستان را کجا کنی محروم

تو کہ بادشمنان نظرداری

ابھی پشاور سے خبر آئی ہے کہ صوبہ سرحد کی خلافت کبھی کے زیر انتظام وہاں ایک جلسہ ہوا جس میں سہندو سہندووں کے اس اظہار سہندروی پر ان کا شکریہ ادا کیا گیا تھا۔ میں اپنے بھائیوں سے پوچھ سکتا ہوں کہ وہ ایماننا کہہ سکتے ہیں کہ وہ اس اظہار سہندروی پر اعتقاد کرتے ہیں اور اس پر مطمئن ہیں تو یہ انہیں یقین دلاتی ہے کہ یہ سہندروی افغانستان کی پرواغت اور اس کے استقلال و آزادی اور ان کے بقا و قیام اور ترقی کے ساتھ ہے۔ میں صاف پوچھتا ہوں کہ کیا یہ حب علی ہے یا بغض معاویہ ہے کیا یہ اظہار سہندروی اس شخص کے ساتھ کیا جا رہا ہے جس کے زمانے میں افغانستان آزاد ہوا اور اس کی سلطنت سے دست برداری پر اور اس کے بڑے بھائی کی مظلومی پر ان حضرات کو اندیشہ ہے کہ افغانستاں اب کہیں اپنی آزادی نہ کھو بیٹھے اور سہندوستان کی طرح غلام نہ بن جائے یا اس لئے کہ وہ صحیح یا غلط گمان کرے ہیں کہ یہ شخص بھی مصطفیٰ کمال کی طرح دین کا دشمن اور قرعہ عین اسلامید کی توہین کرنے اور کرانے والا ہے اور جن لوگوں نے اسے اور اس کے بھائی کو کابل سے نکال باہر کیا۔ وہ کم از کم منہ سے تو اختتام شریعت اسلامیہ ہی پر زور دے رہے ہیں۔ یہاں تک میرا اپنا تعلق ہے میں صاف طور پر اس کا اعلان کرتا ہوں کہ تجھے آزادی عزیز ہے خواہ وہ ایک اسلامی ملک کی آزادی ہو یا کفرستان

کے کسی حصے کی اور میں جاپان کو بھی آزاد دیکھ کر خوش ہوں اور چین کو بھی کلینٹہ آزاد دیکھنے کا آرزو مند ہوں اور خیال کو بھی اسی طرح آزاد دیکھنا پسند کرتا ہوں جس طرح افغانستان شاہ امان اللہ کے عہد میں آزاد ہو گیا۔

میراجی دشن میں ایک نصرانی کے اخبار "الاحرار" کے نام کے نیچے یہ عبارت دیکھ کر باغ باغ ہو گیا کہ "کیا تم ان کو غلام بناؤ گے حالانکہ ان کی ماؤں نے انھیں آزاد جنا ہے" کیونکہ یہ عبارت ایک بچے مملتان اور رسول اکرم (روحی فدا) کے خلیفہ حضرت عمرؓ کی جھڑکی تھی جو انھوں نے اپنے ایک مسلمان گورنر کو دی تھی۔ اگر افغانستان سارے کا سارا کافر بھی ہو جائے تب بھی میرے اسلام کا یہ تقاضا ہے کہ میں اس کی آزادی کا خواہاں ہوں کہ اس کے استعباد اور اس کی غلامی کا۔ اس لئے یہ ہنگامہ جو افغانستان میں آج بپا ہے اگر جلد اوجھل فرد نہ ہوا تو مجھے خوف ہے کہ اس کی آزادی بھی اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کی حکومت کی طرح ختم ہو جائے گی اور اگر اعلیٰ حضرت کی تخت و تاج سے دست برداری اسی سبب سے عمل میں آئی تھی کہ انھوں نے احترام شریعت میں کچھ کوتاہی کی تھی اور ان کا جانشین صرف اعلیٰ حضرت کی غرض سے تخت نشین ہوئے تب بھی میں اعلیٰ حضرت کے مخالفین اور ان کے جانشین کے موافقین سے پوچھوں گا کہ کیا غیروں کی غلامی میں احترام شریعت باقی رہ جائے گا۔ خود احترام شریعت کے افغانستان میں قائم کرنے اور رکھنے کے لئے اس کی اشد ضرورت ہے کہ یہ ہنگامہ فرد کیا جائے۔ یہ اسی طرح ہو سکتا ہے کہ یا تو کابل کے موجودہ حکمران اور اس کے حامیوں کا قلع قمع کیا جائے یا پھر اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں اور ان کے حامیوں کا یا ان دونوں میں مصالحت کرائی جائے۔ ان تین صورتوں کے علاوہ چوتھی کوئی صورت ممکن نہیں ہے۔

کیا اب میں ان حضرات سے جو روزِ حلیے کر کے لمبے چوڑے یا کم از کم نہایت پر زور اور شان دار الفاظ میں ریزولوشن پاس کر رہے ہیں پوچھ سکتا ہوں کہ دیوانِ جن لال صاحب نے یہ بھی خود انھیں نے کوئی فوج غدار تلاؤں کے خلاف تیار کر لی ہے جسے لے کر وہ کابل پر چڑھائی کریں گے۔ خود مجھ سے بھی کے افغانی فضل صاحب نے جو میرے دہلی کے قیام ہی کے زمانے میں یہاں کی تفصیلات جنرل سے قذہار بھیجے گئے تھے اور میرے بھی کے قیام ہی کے زمانے میں وہاں سے واپس آئے مکرر فرمایا کہ سردار علی احمد جان خود شاہ افغانستان ہرگز بننا نہیں چاہتے بلکہ اپنے بھوپتی زاد بھائی شاہ امان اللہؑ ہی کی طرف سے کابل پر چڑھائی کی تیاری کر رہے ہیں۔ جلال آباد کا جو خسر ہو رہا کیا اس سے بھی ہمیں عبرت نہیں ہوتی اور کیا ہم اب تک یہی سمجھ رہے ہیں کہ شاہ امان اللہؑ ان کے خلاف صرف ہستی کا نوٹڈ ہے جو محض اتفاقیہ اور انھیں بھوکا دے کر اور قرآن کریم پر ایک معروضہ تحریر کر کے اپنی جان کی امان پا کر اور انھیں سے دوزخِ ابد و قیامت اور چند ہزار کارٹوس شتواریوں کی گوشمالی کے لئے لے کر حرمیہ کالج اور اسکولِ خاسے اور مخزن پر بیکابک چھاپہ مار کر تالیف ہو جانے کے باعث کابل پر قبضہ کر بیٹھا اور انھیں نہ صرف قذہار کو بھٹکا سکا بلکہ انھیں تخت و تاج سے دست برداری پر بھی مجبور کر سکا اور نہ صرف انھیں بلکہ ان کے بھائی تک کو جیلوں نے بظاہر کوئی شے احترامِ شریعت کے منافی نہیں کی تھی قذہار بھجوا کر چھوڑا۔

کیا ہمیں اب بھی یقین ہے کہ سب نہیں تو اکثر سردارانِ قبائل ستاہ امان اللہؑ ہی کے ساتھ ہیں اور صرف محمود طرزی صاحب ہی جنگی صاحبزادہ نہ صرف ملکہ تریا میں بلکہ سردارِ عنایت اللہؑ صاحب کی زوجہ محترمہ بھی ہیں

اس ہجرت میں ان کے شریک و ہم سفر ہیں بلکہ اور وزرا و سلطنت مثلاً سردار محمد خاں، سردار عیدالہادی خاں وغیرہم بھی دل سے ان کے ساتھ ہیں اور علالت یا قید یا کسی اور ایسے ہی سبب کے باعث قندھار جانے سے معذور ہیں۔ ممکن ہے کہ ایسا ہی ہو مگر قرائن سے تو یہ امر کم از کم مشتبہ ہے۔ بہر حال اس میں تو شک نہیں کہ خواہ دین اسلام کی محبت میں سرشار ہو کر یا استعماری رشوت کا شکار ہو کر یا اپنے مریدوں کی نذر و نیاز سے محروم ہو کر یا ایک متحد اور ترقی پذیر حکومت کے مصافحہ کے بوجھ سے دب جانے پر پریشان ہو کر افغانستان کے ملا شاہ امان اللہ کے خلاف ہیں اور یہ بھی یقینی ہے کہ وہ افغانستان میں ابھی تک بہت کچھ اثر رکھتے ہیں اور اسی اثر کا نتیجہ تھا کہ شاہ غازی نے تخت و تاج سے دست برداری کے اعلان سے پیشتر ایک فرمان جاری فرمایا تھا جس پر بعض اکابر علماء کے بھی دستخط تھے جس میں بعض اصلاحات کو واپس لیا تھا گو مجھے تفصیل صاحب بھی سے یہ سن کر سخت حیرت ہوئی کہ ایسا کوئی فرمان جاری نہیں کیا گیا تھا بلکہ اعلیٰ حضرت نے صرف اس کا وعدہ کیا تھا کہ وہ اپنی رعایا کی شکایات پر غور کریں گے اور اگر کوئی اصلاح خلافت شریعت حقہ ہوئی تو اسے منسوخ کر دیا جائے گا مگر ملاؤں کا اعلیٰ حضرت کے خلاف ہونا اور ان کا اب تک افغانستان میں بہت با اثر ہونا یقینی ہے تو میں ان ملاؤں سے جو ”ہندو ہمدردوں“ کی طرح ان ملاؤں کو گالیاں دے رہے ہیں بوجھتا ہوں کہ آپ نے کوئی لشکر ان ملاؤں کے قلع قمع کرنے کے لئے تیار کر لیا ہے، اگر نہیں کیا تو کیا آپ مصالحت کی کوئی امید رکھتے ہیں۔ اگر آپ مصالحت کے آرزو مند ہیں تو یہی سبب و شتم کا طریقہ مصالحت کا طریقہ ہے؟

جہاں تک آثار و قرائن سے پایا جاتا ہے اور سب قیاسات ہی سے کام لے رہے ہیں اور اکثر لوگوں کا مسلح علم تو وہی خبریں اور انوائس ہیں جنہیں طائفہ

استعماری قیدیوں کے قید خانے میں آنے دیتا ہے ایسی معلوم ہوتا ہے کہ دونوں طرف سے غلطیاں ہوئی ہیں کسی طرف سے کم یا بہت ہی کم سہی اور کسی طرف سے زیادہ یا بہت ہی زیادہ اور افغانستان کا یہ ہنگامہ ہرگز اس وقت تک خود نہ ہوگا جب تک اس کا حکم اس کی رعایا دونوں صدق دل سے توہم کر کے احترام شریعت حقہ کا مٹی وعدہ نہ کر لیں گے اور اس کے ایذا کی پوری جہد نہ کریں گے۔ افغانستان کی آزادی اسی وقت مستحکم ہو سکتی ہے جب وہاں اسلامی حکومت مستحکم ہو اور اس کے لئے ضروری ہے کہ ذمہ دار سچے وادارہ باز مسلمانوں کا ایک وفد قندھار بھی جائے اور کابل بھی اور فریقین کو احترام شریعت اسلامیہ پر آمادہ کرے اور مسلمانوں کے ہاتھ سے مسلمانوں کا کشت و خون نہ ہونے دے۔ میں اب بھی سرحدیں برے سکرٹری محکمہ خارجہ سے باطل مایوس نہیں ہوں اور مجھے پھر ایک حد تک امید بندھ چلی ہے کہ وفد خلافت کو آئیہ کریمہ "انما المؤمنون اخوة فاصلحوا بین افویکم" پر عمل کرنے کا موقع دیا جائے گا۔ میری حکومت ہند سے درخواست ہے کہ

من بنی گویم زیاں کن یا بہ نکلہ سودا باش  
لے ز فرصت بے خبر در چہ ہائی اور باش

مانا کہ ہنگامہ افغانستان کا آخری نتیجہ استعمار کے لئے مفید ثابت ہو گا بد ظنی جب تک رہے گی استعمار سے کہیں زیادہ اشتعالیت کے نشر و تبلیغ میں مدد معاون ثابت ہوگی۔ افغانستان اور اسلام کے فائدے کے لئے نہ سہی استعمار کے فائدے کے خیال سے اس بد ظنی اور ہنگامے کا جلد سے جلد خاتمہ کرنا چاہئے اور پیشتر اس کے کہ برف گھولنا شروع ہو اور فوجوں کی کوچ کے لئے راستہ صاف ہو جائے وفد خلافت کو قندھار جانے دیا جائے اور اس کے بعد کابل

خواہ کابل کے لئے حکومت ہی کے ہوائی جہاز کیوں نہ استعمال کرنا پڑیں۔ اگر ایک بار  
 فوجیں بڑھنا شروع ہو گئیں اور طویل جنگ بجنا شروع ہو گیا تو پھر حضرت ناصح کی  
 کون سنتا ہے اور وہ بھی افغانستان جیسے جنگجو ملک میں، مگر وفد خلافت گیا بھی تو  
 کیا حاصل ہوگا جب تک مسلمانانِ ہندوستان سب وشم کو بند نہ کریں گے اور  
 مصالحانہ رویہ اختیار نہ کریں گے۔ آج کل ”سردی کی لہر“ بھی خداوند کریم کی طرفت  
 سے ایک آیہ رحمت ہے اور جو برف پڑ رہا ہے وہ آتشِ جنگ کو بھڑکنے سے ایک  
 حد تک روکے ہوئے ہے۔ خدا کرے کہ ہمارے پرچم پر مقررین اور محررین کی زبانوں  
 اور ان کے قلموں پر بھی کچھ دن کے لئے کم سے کم پالا ہی پڑ جائے تاکہ افغانستان  
 میں پھر امن و امان قائم ہو اور آزادی اور اسلام کا جھنڈا وہاں ہمیشہ ہمیشہ آزاد  
 رہے و ما توفیقی الا بالہ علیہ توکلت والیہ اشیب۔

## (۲) جنرل نادر خان صاحب کی آمد

ہمدرد ۲۴ فروری ۱۹۲۹ء

”ہمدرد“ کے قارئین کرام کی خدمت میں اڈیٹر ”ہمدرد“ کے ذریعے سے ایک عرصہ ہوا اس کا اظہار کراچکا تھا کہ نہ کارکنان جمعیت خلافت نہ اس کا صدر افتخارات کے ہنگامے کی طرف سے غافل تھے گو خود میں نے حالات موجودہ وقت میں سکوت کو ترجیح دے رکھی تھی۔ سب سے پہلی بار میں نے یہ ہر سکوت بھی میں مسلمانوں کے ایک عام طبقے میں تو طری اور ایک بسیط تجویز کو اس طبقے میں مسلمانوں کی ایک بڑی جماعت کے روبرو منظور کی گئی تھی اور اپنے دستور کے مطابق میں حاضرین سے ہر جزوی مسئلے کے متعلق پوچھتا رہا کہ انھیں میرے خیالات سے اتفاق ہے یا اختلاف تاکہ اگر اختلاف ہو تو ان کے دلائل معلوم کر کے انھیں اپنے خیالات سے اتفاق کرنے پر دوبارہ آمادہ کر دینا یہاں تک کہ اس تجویز کے تمام اجزاء سے حاضرین کو پورا اتفاق ہو گیا اور بطیب خاطر انھوں نے پوری تجویز پر اختلاف منظور کی۔ وہ تجویز اخبارات میں شائع ہو چکی ہے۔ گو اپنی سخت علالت کے باعث اسپتال جانے اور وہاں قیام کے دوران میں یہی کے فسادات نے اتنی فرصت نہ دی کہ اس تجویز کا ترجمہ سی انگریزی اخبارات کو ارسال کر سکتا۔ چہ جائیکہ اپنی تقریر کا خلاصہ بھی ان میں شائع کر سکتا۔

بھئی کے اخبارات میں تقریروں کی رپورٹیں مگر اس تو درکنار نکلنے کے اخبارات سے بھی بدتر شائع ہو ا کرتی ہیں اور پھر سیاسی اور ملی تعصبات تو رپورٹوں کی ناقابلیت پر اڈیٹوریل عملے کی عصیت اور ”حمیت الجاہلیہ“ کا اضافہ کر دیا

کرتے ہیں اسی مسئلے پر شوکت صاحب کی چند روز پیشتر کی تقریر کو ”ٹائمز آف انڈیا“ نے جس طرح مسخ کر کے اور رنگ آمیزی کے ساتھ شائع کیا ہے اس طرح کی رپورٹیں دیکھ کر تو بعض وقت جی چاہتا ہے کہ انسان تقریر ہی نہ کرے، وقت ملے تو اپنے خیالات کا خلاصہ خود ہی لکھ کر اخبارات کو بھیج دیا کرے گو اس پر بھی یقین نہیں کہ بہت سے اخبارات آج کل کی مصدیت کی فضا میں کسی تحریر کو بھی شائع کریں گے خلاصہ جریدہ ”خلافت“ نے شائع کیا تھا جس کے لئے میں اس کا ممنون ہوں۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ اکثر رپورٹر جو شارٹ ہیڈ نہیں جانتے (اور سی۔ آئی۔ ڈی کے سوا اردو کا شارٹ ہیڈ جانتا ہی کون ہے)، اور ساری تقریر بھنبہ شائع کرنا چاہتے ہیں چنانچہ الفاظ اور جملے تو صحیح لکھ پاتے ہیں اور ان فرد گذاشتوں کے باعث مقرر کا سارا مطلب خطا ہو جاتا ہے اور عبارت بالکل بے ربط اور مہمل ہو جاتی ہے۔ اس سے بدرجہا بہتر ہے کہ ایک اچھی سمجھ اور حافظے کا رپورٹر ایک تقریر کو غور سے سن لے اور ترتیب کے لئے مختصر سے نوٹ لیتا جائے اور اس کے بعد ساری تقریر کا خلاصہ بالمعنی لکھ دے اور جہاں تک مقرر کے اصلی الفاظ بالیقین یاد ہوں انہیں کو استعمال کرے لیکن اپنے الفاظ میں خلاصہ لکھنے سے نہ ڈرے، کوشش اس کی کرے کہ مقرر کے تمام نکات کا صحیح مفہوم اس کی رپورٹ میں مل جائے اور جو نقش اس تقریر کا خود اس کے دل و دماغ پر ہوا ہے وہی اخبار کے پڑھنے والوں کے دلوں اور دماغوں پر ڈال دیا جاسکے۔

میرے کلکتہ خلافت کانفرنس کے خطبہ صدارت کو اڈیٹر صاحب ”فلت“ نے باللفظ شائع کرنے کی کوشش کی اور خود ہی نہایت محنت برداشت کر کے جلسہ گاہ میں اس کا لفظ لفظ لکھنا چاہا مگر افسوس کہ کامیابی نہ ہوئی۔ اس بھی کے جلسہ عام کی تقریر کی رپورٹ انہوں نے بالمعنی شائع فرمائی ہے لیکن حقیقتاً ایک



اخبار کا ایڈیٹر اگر اس طرح رپورٹر کے فرائض بھی انجام دے اور ایڈیٹری کا کام بھی کرے تو وہ دونوں کاموں میں ایک ہڈ تک ناکام رہے گا۔ میں تو بددعائی صاحب کا بے حد ممنون ہوں کہ انھوں نے میری اس تقریر کو اپنا ایڈیٹری کا کام ایک حد تک چھوڑ کر شائع کرایا مگر ان کو ایڈیٹری سے ذرا بھی اور فرصت ملی ہوتی تو وہ اس تقریر کی رپورٹ کو حسب دلخواہ شائع کرانے لگروہ ایڈیٹری کے فرائض سے بالکل سبک دوش نہیں ہو سکتے تھے اور ان کی رپورٹ نہ ان کے حسب دلخواہ شائع ہو سکتی نہ میرے حسب دلخواہ۔ انھیں مشکلات کے باعث مجھے ”سہمدرد“ کے ایڈیٹر ملے غلطی کو بھی اپنی مسجد جامع کی تقریروں کے شائع کرنے سے روکنا پڑا حالانکہ میں دیکھ رہا تھا کہ بعض معاصرین کے نامہ نگار جاسوس میری تقریروں کو مسخ کر کے میرے خلاف لوگوں کو ابھار رہے تھے اور خود پیسہ کما رہے تھے۔

افغانستان کے ہنگامے کے متعلق بالآخر میں سے فیصلہ کیا کہ اپنے خیالات کو ”سہمدرد“ کے ذریعے سے بھی ظاہر کروں اور مسجد جامع میں بھی نماز کے بعد اس پر کچھ عرض کروں چنانچہ میں نے ۱۵ فروری کو مسجد جامع میں ایک مختصر سی تقریر کی اور ”سہمدرد“ مورخہ ۱۶ فروری میں انھیں خیالات کو اور بھی اختصار کے ساتھ شائع کرایا مگر اس تقریر کے بعد بھی حاضرین میں سے چند توجہ انوں کو جن کا مبلغ علم زیادہ تر پشاور کی خبریں اور افواہیں اور ان پر جریدہ نگاروں کی گرم گرم اور حسرت چیت سرخیوں تھیں یا اردو اخبارات کے مقالات آفتاب میرے خیالات کے متعلق غلط فہمی ہوئی اور بعض کو تشفی حاصل نہ ہو سکی۔ ہر شخص کی تشفی کروینا تو آسان نہیں لیکن غلط فہمی دور کرنا ہی پڑتی ہے اور اسی کوشش میں مجھے تقریباً نصف گھنٹہ اور لگ گیا اور میں اور میرے چند ساتھی جو اسمبلی کے اعضاء تھے اسمبلی کے اجلاس میں بہت دیر سے پہنچے اور مہم ممبر صاحب اور چند اور

مقررین کی اہم تقریروں کو نہ سن پائے البتہ گذشتہ جمعہ کو یعنی ۲۲ فروری کو میں نے پھر مسجد جامع میں تقریر کی اور اس بار تمام غلط فہمیوں کو دور کرنے ہی میں کامیاب نہیں ہوا بلکہ حاضرین میں سے بظاہر ہر شخص کی تشفی خاطر کر سکا اور تمام جماعت نے میرے خیالات سے اتفاق کیا، میرے رویے کو مستحسن قرار دیا اور مجھے اپنی محبت اور خلوص کے اظہار سے سرشار کر دیا۔ کاش تمام دنیا کے مسلمان کم سے کم نہ ہر مسلمان اسی طرح کسی ایک جماعت میں شریک ہو سکتے اور میں ان کے سامنے بھی اپنے خیالات کا اظہار کر سکتا اور ان کی تشفی خاطر کر سکتا بلکہ میرا بس چلے تو ساری دنیا کی مخلوق کو یا کم از کم اپنے سب ہم وطنوں ہی کو اس طرح مخاطب کر سکتا اور اپنے خیالات کا ان کی خدمت میں بالفاظ خود اظہار کر سکتا اور ان کی تشفی خاطر کی کوشش کر سکتا۔ زائد سے زائد اس وقت یہی کر سکتا ہوں کہ اس جنگ کے متعلق ”سہمد روہ“ میں اپنے خیالات کا اظہار کروں گو اس سے سوائے اس کے کچھ بھی حاصل نہ ہو گا کہ اس کے قارئین کرام کی مختصر سی جماعت میرے خیالات کا نہایت ہی مختصر خلاصہ پڑھ لے اور میری جریدہ نگار برادری میں سے بعض میرے خیالات کا غلط مفہوم سمجھ کر یا ان کو عمدہً خلاصہ مفہوم کا جامہ پہنا کر اپنے قارئین کرام کی بڑی جماعت کو مجھ سے بظن کر دیں اور حقیقت تو یہ ہے کہ بعض خیالات کا اظہار بھی اس وقت خلافت مصلحت ہو گا۔ بہاری اشیاء برادری کو یا تو اس مصلحت کا احساس ہی نہیں یا اس نے جریدہ نگاری کو محض حصول زر کا ایک ذریعہ سمجھ لیا ہے اس لئے اس کا جو جی چاہے وہ کچھ میں تو اس پر بھی اگر شک نہیں تو کم از کم صابر ہوں کہ خدا کی مخلوق اور مسلمان میرے متعلق بظنی سے کام لیں مگر کام بگڑے نہ پائے اور کسی نہ کسی طرح انجہام پا جائے۔ میرے متعلق ان کی بظنی کی یہ پہلی مثال نہ ہوگی۔ بار بار انھوں نے

اسی اخباری برادری کی تہمت تراشیوں کے باعث میرے بارے میں اس  
 آیہ کریمہ کا کہ لولا اذا سمعتمو ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيرا وقالوا هذا  
 الکذب بین (کیوں نہ جب تم نے اس کو سنا تھا ایمان والے مردوں اور ایمان  
 والی عورتوں نے اسے لوگوں کے متعلق بھلا خیال کیا مڑا اور کہا ہوتا کہ یہ صریح  
 طوفان ہے۔)

بہر حال میں آج کسی نذر مزید وضاحت کے ساتھ ظاہر کئے دیتا ہوں  
 کہ میں نے اس تمام عرصے میں کیا کیا اور اب کیا کر رہا ہوں اور اس شخص سے  
 جس کی طرف آج ساری دنیا کی آنکھیں لگی ہوئی ہیں میرے رویے کو کیا داؤدین  
 ملی ہے اور اس کی خدمت میں آج میرا کیا معروضہ ہے۔ اگر پنجاب کی اخباری  
 برادری کو اس پر بھی مجھ سے اختلاف ہے تو میں مجبور ہوں۔ واقعات خود ان  
 قیاسات پر فیصلہ صادر فرمادیں گے۔ جب میں کلکتے میں تھا تو صوبہ سرحد کے  
 کارکنان خلافت نے وفد خلافت بھیجے جانے پر اصرار کیا تھا اور چونکہ میں بھی اُن  
 سے متفق تھا اس لئے میں نے بھی وفد خلافت کے بھیجے جانے کی تائید کی اور یہ  
 تجویز منظور ہوئی، البتہ میں خود ایک عرصے کے بعد وطن واپس آیا تھا خود بھی  
 علیل تھا اور میری لڑکی بیگم ماجد علی علیل ترقی اس لئے خود اس وفد میں اپنا  
 نام نہ رکھا۔ ابھی اس وفد کے متعلق اتفاقی تفصیل جنرل ہی سے سلسلہ جنبانی  
 ہو رہی تھی کہ اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں نے تخت و تاج سے دست برداری  
 کا اعلان فرما دیا اور اپنے بھائی عنایت الدہ خاں صاحب کو وارث تخت و  
 تاج کی حیثیت سے چھوڑ کر خود قندھار چلے گئے۔ صوبہ سرحد سے وفد کے متعلق  
 تقاضا ہوا تو میں نے شوکت صاحب سے تار پر دریافت کیا کہ پاسپورٹ کے  
 متعلق کیا ہو رہا ہے جس پر انھوں نے تار پر جواب دیا کہ ایسی حالت ہیں

ہم کہاں جاسکیں گے اور کیا کر سکیں گے۔ واقعی ایسی حالت میں وفد خلافت کے شعلوں کوئی کارروائی بھی نہیں کی جاسکتی تھی۔ لیکن خب علیہ الصلوٰۃ والسلام نے قذہار سے اعلان کیا کہ وہ پھر بادشاہ بننے کی کوشش کریں گے اور میں جا کر انفاقی فضل جنرل صاحب سے ملا اور میں نے معلوم کیا کہ وہ بھٹی کے انفاقی فضل صاحب کو حالات دریافت کرانے کے لئے قذہار بھیج رہے ہیں اور قذہار جانا ہمارے لئے بھی ممکن ہے تو میں نے اسی وقت نہ صرف وفد خلافت کے لئے پاسپورٹ حاصل کرنے کی ٹھان لی بلکہ باوجود اپنی اور اپنی لڑکی کی سخت علالت کے خود بھی اپنا نام وفد میں بڑھا دیا اور حکومت ہند کو تحریری درخواست سے بھی پیشتر سرٹوئیس برے معتمد محکمہ خارجہ کے ذریعے سے ٹیلیفون پر درخواست دی اور مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب کو بھی اسی شب میں اس کی اطلاع کر دی اور ان کو بھی قذہار اور پھر کامل چلنے پر آمادہ پایا۔ دوسرے دن سرٹوئیس برے سے ملنا چاہا اور انھوں نے تحریر کو گفتگو پر ترجیح دی تو ایک لمبی چوڑی تحریر ان کی خدمت میں ارسال کر کے بھٹی گیا اور اس نے پیشتر ہی شوکت صاحب کو ٹیلیفون پر تمام حالات سے مطلع کر دیا۔ بھٹی جا کر حکومت ہند کو خط اور تار دونوں کے ذریعے پاسپورٹ کے لئے باضابطہ لکھا اور اپنے مطالبے کی مسلمانوں کے ایک عظیم الشان جلسہ عام سے تائید کرائی اس لئے کہ سرٹوئیس برے کا انکاری "نار اچکا تھا اور ہمارا دوسرا تار اس کے جواب میں بھیجا جا رہا تھا کہ جن وجوہ سے انھوں نے انکار کیا ہے وہ معقول نہیں ہیں۔ یقیناً انھوں میں ابھی جنگ ہو رہی ہے لیکن اگر جنگ نہ چھڑی ہوتی تو مصالحت کے لئے کسی وفد خلافت کے جانے ہی کی ضرورت ہوتی۔ راستہ یقیناً خراب ہے لیکن ہم پڑا تار راہبری مانگتے ہیں، حکومت ہند سے راستہ صاف نہیں کراتے۔ جب راستہ صاف

ہو جائے گا ہم بھی روانہ ہوں گے۔ بیروانہ راہداری دینے میں اسے کیوں عذر ہے۔  
 رہا جان و مال کا خطرہ ہم نے کب اس سے بچنے کی کوشش کی ہے ع  
 دشمن اگر قویست نگہباں قومی تر است

ہمارا اسی پر توکل اور بھروسہ ہے۔ یہ حال ہم اگر مارے بھی گئے تو ایک  
 غیر اسلامی حکومت سے نہ قصاص کا مطالبہ کریں گے نہ ویت کا۔ انہی بار دشمنوں  
 کے نرنے میں ہماری جانیں معرض خطر میں رہی ہیں۔ ایک بار اپنے ہم مذہب  
 بھائیوں کے نرنے میں اگر معرض خطر رہیں تو کیا مضائقہ ہے۔ رہا حکومت ہند  
 کی نا طرف داری کا سوال تو اس سے بڑھ کر اس کی نا طرف داری کا کیا  
 ثبوت ہو گا اس نے ہم جیسے لوگوں کو بھیجی جس کے استعمار کے کھلے دشمن ہیں ایک  
 اسلامی ملک میں مصالحت کے لئے بھیج دیا۔ اس نار پر بھی حکومت کی طرف  
 سے انکار رہی ہوا لیکن میں نے بھئی سے واپس آ کر سر ڈھنیں برسے کو پھر سمجھانے  
 کی کوشش کی ہے اور میں ”ہمدرد“ میں شائع کر چکا ہوں کہ میں اب تک  
 ان سے بالکل مایوس نہیں ہوا ہوں اور برابر کوشش کر رہا ہوں کہ ان کو بھی  
 اس کا قائل کروں کہ ان کے استعمار کے مصالح کے لحاظ سے بھی افغانستان  
 کا موجودہ ہنگامہ مفید نہیں ہے وہاں ایک آزاد اور مستقل اور مضبوط اسلامی  
 حکومت کا قیام اور دوام اگرچہ ان کے استعمار کے لئے اتنا مفید ثابت نہ ہو گا  
 جتنا ہمارے ملک و ملت کے لئے تاہم موجودہ ہنگامہ ان کے لئے بھی نفعیہ مضر  
 ثابت ہو گا اور مانا کہ ہم ان کے دوست نہیں لیکن آج اتفاق سے دونوں کے  
 اغراض ایک حد تک مشترکہ اور یکساں ہیں۔

اب اسے چھوڑ دیے اور دوسری داستان سنیے۔ سر ڈھنیں برسے سے  
 اسمبلی میں ملاقات کے بعد مجھے ایک مختصر ذریعے سے معلوم ہوا کہ جنرل خان صاحب

فرانس سے پہلے دئے اور ہندوستان آ رہے ہیں۔ اس وقت ہندوستان کے اخبارات راجہ ہند پر ناپ اور بہائیوں صاحب کا نام لے رہے تھے کہ وہ ان کے بلانے کے لئے تشریف لے گئے ہیں اور یہ کہ جنرل صاحب موصوف اسکوت سے پرواز کر کے تھڑھا رہیں گے۔ میں اس سے قبل جنرل صاحب موصوف کی فرانس سے روانگی کی خبر کی تصدیق کر چکا تھا اور مجھے اس کا علم بھی تھا کہ اس کے بعد کی خبریں بھی کہ صاحب موصوف کا سفر ایک چھپتاں اور مہم ہے اور زیر زمین مدفون خزانے کی طرح مخفی ہے اخباروں کی اور افواہوں کی طرح بالکل بے سرو پا اور بے بنیاد ہیں اور وہ فردری کو پی اینڈ اوکسپی کے جہاز ”قیصر ہند“ میں ساحل فرانس سے روانہ ہو چکے ہیں اور انشا اللہ تعالیٰ ۲۲ فردری کو بمبئی پہنچ جائیں گے جہاں ان کے بعض افغان دوست ان سے ملنے کے لئے پہلے ہی سے چلے جائیں گے۔ میں نے اس کے معلوم ہوتے ہی انہیں اور ان کے چھوٹے بھائی سردار علی دہلی صاحب کو جو مجھے جنرل صاحب موصوف کے پاس ان کی تیار داری کے لئے سوئٹزر لینڈ جاتے وقت دہلی کے اسٹیشن پر مل چکے تھے اور مجھے اپنی تصویر اور ایک قلم عطا فرما چکے تھے عدن کو ایک ارجنٹے بحری تار اس مضمون کا ارسال کیا کہ میں ان سے ملنے کا بے حد خواہش مند ہوں براہ کرم وہ مجھے مطلع فرمائیں کہ دہلی کس تاریخ کو پہنچیں گے اور کتنی دیر تک قیام ہوگا۔ مجھے دوسرے ہی دن اس کا بذریعہ لاسکی جواب ملا کہ ہم آپ کے بحری تار کے لئے آپ کا شکریہ ادا کرتے ہیں اور بمبئی پہنچ کر آپ کو اطلاع دیں گے۔ میں نے شوکت صاحب کو بھی بحری تاریخینے کے لئے بذریعہ ٹیلیفون مشورہ دیا تھا اور جب میرے پاس جنرل صاحب اور سردار علی شاہ دہلی خاں کا جواب آ گیا تو میں نے شوکت صاحب کو تار دیا کہ بذریعہ لاسکی تینوں محترم بھائیوں کو بمبئی اور دہلی میں حسیت خلافت کا

مہان بننے کی دعوت دے دیجئے چنانچہ ایسا ہی کیا گیا اور شب جمعہ میں سحری کے وقت مجھے شوکت صاحب کا تار ملا کہ معزز مہاتوں نے جمعیت خلافت کی دعوت قبول فرمائی اور دار الخلافہ میں جو خلافت کے مکان کا تاریخی نام ہے ان کے ٹھہرنے کا انتظام کیا جا رہا ہے۔

میں نے اس خیال سے کہ غالباً ہمارے معزز مہان وقت کی نزاکت کے خیال سے ہجوم سے گھبراہٹیں ان کے لئے کسی مکان کا انتظام کر لئے کی بجائے میڈنس ہٹل میں کروں گا ایک سیٹ اور چند خواب گاہیں روک لی تھیں سحری کے وقت میں نے شوکت صاحب کو ٹیلیفون دیا اور دریافت کیا کہ دہلی کے قیام کے متعلق کیا اطلاع ملی ہے جس کے جواب میں انھوں نے فرمایا کہ میں بجے کے بعد گودی پر جا کر اپنے معزز مہاتوں کا استقبال کروں گا اور ان سے دریافت کرنے کے بعد میں ٹیلیفون پر مطلع کروں گا۔ کل جمعہ کے دن سحری کے بعد سے میں براٹلیفون پر بیٹھا رہا اور شوکت صاحب کی اطلاع کا انتظار کیا جب نماز جمعہ کا وقت قریب آیا اور مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب اہل دہاں جاسے لگے تو مجبور ہو کر خود میں نے پھر بڑی کو ٹیلیفون دینا چاہا مگر معلوم ہوا کہ صبح کے ساڑھے سات بجے سے لائن خراب ہے۔

جس میں نامہ بندھا تھا ولسبر کا

وہی پر گر پڑا کسو تہ کا۔

اس کے بعد میں نے ٹیلیفون والوں سے کہا کہ اگر ڈھائی بجے تک یہی سے "ٹیلیفون کال" آئے تو بند رکھئے گا جب میں بعد نماز و تقریر واپس آجاؤں تو یہی سے ملا دیجئے گا۔ جب نماز سے گھر واپس آیا تو دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ اب تک لائن بگڑی ہوئی ہے۔ مغرب تک درستی کا انتظار کرنے

کے بعد ایک جگہ افطار کے لئے گیا وہاں ایک مقامی اخبار کے مالک اور  
 اڈیٹروں سے معلوم ہوا کہ فری پریس نے جنرل ناوڑاں صاحب کے ورود  
 کی خبر بھیجی ہے اور حکومت بھی اس کے ایک نمائندے نے ان کا استقبال جہاز  
 پر جا کر کیا تھا اور وہ افغانستان تفصیل کے ہمراہ تاج محل ہوٹل روانہ ہو گئے چونکہ  
 شوکت صاحب یا کسی اور خلافت والے کا مطلق کوئی ذکر نہ تھا مجھے اس  
 رپورٹ پر اور ہمارے مہمانوں کے تاج محل ہوٹل میں قیام پر تعجب ہوا اگرچہ  
 یہ تھا کہ انھوں نے اپنی اور اپنے خاندان کی طرف سے سخت و تاج افغانستان  
 کے حصول کی کوئی خواہش یا ہوس رکھے کا قطعی انکار فرمادیا ہے تو مجھے بے حد  
 مسرت ہوئی اس لئے کہ مسجد جامع میں میری تقریریں جنرل صاحب موصوف  
 کے حالات سن کر ایک صاحب نے یہ بھی کہا تھا کہ پھر وہی کیوں شاہ افغانستان  
 نہ بن جائیں اور میں نے عرض کیا تھا کہ میں تو سوائے خدا کے کسی کی بادشاہت  
 کا قائل ہی نہیں ہوں میں ان کو اس گناہ کی طرف کیوں مائل کروں، ان کے  
 لئے اور مسلمانوں کے لئے اور افغانستان کے لئے یہی بہتر ہے کہ وہ فریقین میں  
 ثالث بالخیر بن کر مصالحت کرا دیں اور ایک مستقل اور آزاد اور مضبوط اسلامی  
 حکومت وہاں پر قائم کرا دیں بجائے اس کے کہ خود دعوے دار سلطنت بن کر  
 اس ہنگامے کو اور بڑھائیں۔ گھر آ کر میں نے ایک ارجنٹ تار شوکت صاحب  
 کو روانہ کیا اور معزز مہمانوں کے دہلی آنے اور یہاں قیام فرمانے کے متعلق  
 پھر دریافت کیا اور چونکہ فری پریس کے تاریخ درج تھا کہ وہ فریڈرسل سے  
 جمعہ ہی کو روانہ ہو گئے اور سیدھے پشاور چلے جائیں گے اس لئے میں نے تار  
 میں بھی لکھ دیا کہ یہاں کا قیام ان کے مصلح کے خلاف ہوتو میں راستے ہی میں  
 کہیں ان سے ملاقات کر لوں اس لئے کہ مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب کا



اور میرا ارادہ تھا کہ ایسی حالت میں یہی مناسب ہوگا کہ وہ خلافت کے اعضاء ان سے اسی طرح راستے میں کچھ گفتگو کریں۔

سحری کے وقت مجھے شوکت صاحب کا مفصل تار ملاحظہ میں انھوں نے لکھا تھا کہ تینوں محترم بھائی جنرل تاور خاں صاحب، سردار محمد ہاشم خاں صاحب اور سردار اعلیٰ شاہ محمد ولی خاں صاحب ”قیصر سب“ جہاز میں جمعہ کی صبح کو کراچی پہنچے اور سہرے پر کارکنانِ خلافت گودمی پران کا استقبال کرنے کے لئے حاضر تھے۔ جہاز بھی پر کارکنانِ خلافت کی ان سے ملاقات ہوئی اور نہایت مزیدار گفتگو ہوتی رہی۔ جنرل صاحب موصوف کی صحت ابھی نہیں رہی ہے اور اپنے آبا و اجداد کے ملک میں اس ہنگامے سے سخت حد مرہ ہوا ہے۔ وہ مجھ سے اور دوسرے احباب سے دہلی کے اسٹیشن پر ملاقات کرنے کے متعلق ہیں اس لئے کہ وہ اتنے میں کہیں قیام کے بغیر پٹا اور جاتا چاہتے ہیں۔ انھوں نے کارکنانِ خلافت سے جن کی میزبانی وہ قبول فرمایا تھے اس کی درخواست کی اور چونکہ وہ آرام اور سکون کے بعد محتاج ہیں اس لئے کم سے کم ایک دن تو تمام محل ہٹل ہی میں قیام کی اجازت دے دی جائے۔ وہ پرس کو ایک بیان دے رہے ہیں جس میں وہ چاہتے ہیں کہ ان کے ہر دوست کو معلوم ہو جائے کہ وہ افغانستان کو صرف اسلام اور اپنے آبائی وطن کی خدمت کرنے کی غرض سے واپس جا رہے ہیں اور تمام دوستوں کو ان پر اتنا تو اعتماد کرنا چاہئے کہ انھیں اپنے ہی طریقے پر اس فتنے کے فرو کرنے کی مہلت دی جائے۔ اس نہایت اہم اور پر معنی فقرے کے بعد شوکت صاحب لکھتے ہیں کہ مجھے یقین ہو کہ یہ وہ شخص ہے جو امن و امان قائم کرادے گا کیونکہ حب وطن کے ساتھ اس میں اس سے زیادہ حب اسلام اور احترام اسلام بھی مجتمع ہے۔ وہ کارکنانِ خلافت

کے ساتھ نہایت بے تکلفانہ محبت سے ملنے آئے اور خلافت والوں اور تمام مسلمانان ہند کا اس مہاں نوازی پر جو ان کے ساتھ کی گئی ہے شکریہ ادا کرتے ہیں۔ وہ کل بارہ سوں بجلی سے رخصت ہو گئے اور صبح وقت کی اطلاع بعد کو تار سے دی جائے گی۔ (دبھی شوکت کا دوسرا تار آیا کہ یہ محترم اور معزز بھائی آج ہفتے کے دن فرنیٹر میل سے روانہ ہو گئے اور ان کی خواہش ہے کہ میں چند آئینوں تک ان کے ہمراہ سفر کروں۔ چنانچہ میں اور غالباً مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب اور مولانا شفیع داؤد می صاحب اور سید مرتضیٰ صاحب حسب الارشاد ان کے ہمراہ چند گھنٹے کے لئے سفر کریں گے۔) شوکت صاحب یہ بھی تحریر فرماتے ہیں کہ انھوں نے باوجود اپنی ناسازی طبع مسجد جامع میں نماز جمعہ ادا کر کے مسلمانان بھٹی کے دل موہ لئے اور مسلمانوں کی طرف سے ان کا نہایت ہی زبردست استقبال ہوا۔ آخر میں یہ بھی تحریر کیا گیا ہے کہ اسلام اور وطن کی خدمت کے بارے میں ایک ایسی ہستی سے اتنا پر جوش خراج تحسین لینے پر ہم لوگوں کو بہت ہی مسرت ہوئی۔

اس سے بھی زیادہ اور مشرح بیان بھٹی کے حسب ذیل تاریخ ہے جو ایک مقامی اخبار میں آج صبح شائع ہوا ہے۔ ایم۔ آر۔ نادر کے نام سے ماریلز سے سفر کرتے ہوئے اور اپنے دو بھائیوں کو ہاشم اور ولی خاں کے ناموں سے سفر کر کے جنرل نادر خاں افغانستان کا اس گھڑی کے لئے موزوں تین شخص آج صبح بھٹی میں ”فیصل سندھ“ نامی جہاز میں تشریف آور ہوئے یہ تو ایک راز عیاں تھا کہ اتھان جنرل افغانستان کے لوگوں کی دعوت پر اپنے دو بھائیوں کے ساتھ جو ایک زمانے میں اپنے ملک میں اہم حیثیت اور عہدے رکھتے تھے تشریف لا رہے ہیں۔ گذشتہ دو روز میں سب طرف سے لاسکلی مبارکبادیں اور

مرجائیں آتی رہی ہیں اور ان کے جوابات جاتے رہتے ہیں۔ مرکزی خلافت کمیٹی کی جانب سے مولانا شوکت علی صاحب نے خلوص مہل سے خوش آمدید کا پیغام ارسال کیا تھا اور ان محترم مہانوں کے ان کے قیام بمبئی کے زمانے میں میزبانی کرنا چاہی تھی۔ جہاز کے آنے سے بہت پہلے ہی سے افغان فضل اور ان کا اظہار اور مولانا شوکت علی کی سرکردگی میں خلافت واسے اور اخبارات کے رپورٹروں کی ایک اچھی خاصی تعداد گودسی پرتھوی نگی۔ انھیں کے ساتھ ساتھ حکومت افغانستان کی رعایا کا ایک جم غفیر بیلرڈیر اور اس کے ارد گرد جمع تھا۔ حکومت بمبئی کی طرف سے مسٹری۔ الین۔ کریک آئی۔ سی۔ ایس جہاز پر جنرل نادر خاں صاحب کے کمرے ہی میں جا کر ان سے ملے اور ویزنک ان سے گفتگو کرتے رہے۔ اس عرصے میں ان کے دونوں بھائی ہاشم خاں اور شاہ ولی نے جہاز کی بڑی نشست گاہ میں نہایت گرمجوشی کے ساتھ وفد خلافت سے ملاقات کی اور رداں اردو میں ان سے فرمایا کہ انھیں ہندوستان اور مسلمانان ہندوستان سے عشق ہے اس لئے کہ خود ان کی تربیت و پرہ دل میں ہوئی تھی وہ اسلام اور اپنے آبائی وطن افغانستان کے خادم ہیں۔ وہ اپنی خدمات اپنے ملک کو پیش کرنے واسے ہیں۔ تھوڑی دیر بعد جنرل نادر خاں صاحب اس نشست گاہ میں داخل ہوئے۔ یہ ایک طویل القامت و بلبلے پتلے بزرگ ہیں جن کی عمر کوئی ۵۵ سال کی ہوگی۔ لباس سیاہ رنگ کا چھوٹے ٹکڑا لاٹ سوٹ تھا اور اپنے بھائیوں کی طرح وہ بھی افغانی ٹوپی اوڑھے تھے نہایت گرم جوشی کے ساتھ وفد خلافت سے مصافحہ کرنے کے بعد وہ مولانا شوکت علی صاحب کے ساتھ بغل گیر ہوئے اور ان کے رخسار کو اسلامی طریقے کے مطابق بوسہ دیا۔ اس کے بعد مولانا شوکت علی صاحب کے پاس بیٹھ گئے اور

کا اس کی میزبانی کے لئے شکریہ ادا کیا مگر استدعا کی کہ انھیں ہوٹل ہی میں جانے کی اجازت دی جائے اس لئے کہ حال ہی میں وہ ذات الجنب مرض میں مبتلا ہو گئے تھے اور ذرا سی محنت کے باعث بھی اب تنفس میں وقت ہونے لگتی ہے اور پشاور کا لمبا سفر شروع کرنے سے پہلے وہ پورے سکون اور آرام کے سخت محتاج ہیں۔ حاضرین کو خطاب کر کے انھوں نے فرمایا کہ وہ سب کی خدمت میں عرض کرنا چاہتے ہیں کہ وہ اپنے آبائی وطن کے بلاوے پر محض ایک مصالحانہ دعوت الی الخیر کی غرض سے آئے ہیں اور انھیں امید ہے کہ فضل ایزدی سے وہ اس آگ کو جو افغانان میں مشتعل ہے بجھانے میں کامیاب ہوں گے۔

انھوں نے حاضرین کو یقین دلایا کہ کوئی ذاتی غرض یا کوئی اور پوشیدہ غایت اس سفر میں ان کی محرک نہیں ہے۔ وہ اسلام اور اپنے ملک کی خدمت کرنے کے لئے واپس جا رہے ہیں۔ مولانا شوکت علی نے ان سے درخواست کی کہ آج جمعہ کی نماز میں شریک ہوں کیونکہ ہزاروں مسلمان ان کی ملاقات کے منتظر ہیں۔ اس پر جنرل ناوڑ خاں صاحب فوراً مولانا ابو العارف محمد عرفان صاحب کی طرف مڑے اور ان سے دریافت فرمایا کہ ان کے بارے میں شریعت اسلام کا کیا حکم ہے۔ مولانا عرفان نے جواب دیا کہ مسافر اور مریض کے لئے نماز جمعہ فرض نہیں ہے لیکن اگر ممکن ہو تو وہ ہزاروں مسلمانوں کی آرزو کو پوری کر لیں اور انھیں پالوس نہ فرمائیں۔ اس پر جنرل صاحب موصوف کے بھائی شاہ ولی خاں بول اٹھے کہ ہاں ہیں ضرور نماز جمعہ میں شریک ہونا چاہئے۔ جنرل صاحب نے وقفہ فرمایا کہ انھوں نے مولانا محمد علی کی اس دعوت کو کہ دہلی میں بھی کچھ قیام کیا جائے مجبوراً رد کر دیا ہے اور انھیں انوس سے کہ اس وقت اس دعوت کا قبول کرنا ان کے امکان میں نہیں۔

اس کے علاوہ ایک تاریسیوشی ایڈیٹر نے بھی ارسال کیا ہے جس میں ذیل کے فقرے خاص طور پر قابل ملاحظہ و غور و فکر ہیں ”جو آگ میرے وطن کی کج لگی ہوئی ہے اس پر پانی ڈالنا ہی میرا مقصد ہے“ اسلام اور اپنے وطن کی خدمت کے مصلحانہ ارادے کے سوا کوئی چیز بھی مجھے اس وقت واپس نہیں لائی ہے، اپنی ذات یا اپنے خاندان کے متعلق ذرا سا بھی خیال اس نازک موقع پر ایک انتہائی خود غرضی ہوتی۔ میں کلیتہً ایک دعوت الی الصلح والخیّر کے لئے احرام سفر باندھ کر نکلا ہوں اور کوئی ذاتی غرض یا نیت نہیں رکھتا۔ میں مکرر عرض کرتا ہوں کہ میری غرض اپنے ملک اور اپنے مذہب کی خدمت کرنا ہے اور میں آگ بجھائے کے لئے خداوند کریم کی مدد کا طالب ہوں میرے پاس بہت سے تاریخیہ و ترغیب کے آئے ہیں اور یہ کہہ کر انھوں نے لاہور کا ایک تار دکھایا، مجھ سے کہا گیا ہے کہ تم قندھار جاؤ میرا خیال ہے کہ میرے دوست مجھے باور فرمائیں گے اگر میں عرض کروں کہ میں اپنے وطن کو خوب جانتا ہوں، میں اس کا مستحق ہوں کہ مجھ پر اعتماد کیا جائے کہ میں اس راستے کو پسند کر لوں گا جے میں سب سے بہتر سمجھتا ہوں۔ جو چیز ہیں سب سے پہلے ملحوظ خاطر رکھنا ہے وہ اس آگ کو جو افغانستان میں اس وقت دہی ہوئی ہے بجھانا ہے۔ جو بیان جنرل صاحب موصوف نے پریس کو دیا ہے وہ حسب ذیل ہے۔

”افغانستان میں جس غلط فہمی نے موجودہ اندرونی نفاق اور فساد پیدا کر دیا ہے وہ نہایت افسوس ناک ہے اور اگر ان حالات کو دیر تک قائم رہنے دیا گیا تو نہ صرف افغانستان کی آزادی اور اس کے استقلال کی بنیادیں مل جائیں گی بلکہ بیرونی دنیا کا اس و امان بھی جس کا قیام و دوام تمام آزاد اور مستقل اقوام کا

اولین مقصد ہے خواہ وہ جمعیتہ اعم کے اعضاء ہوں یا نہ ہوں معرض خطر میں پڑ جائے گا۔  
 میں باوجود اپنی صحت کی خرابی کے اپنے ملک کو ایک دفاتر افغان کی طسبیج  
 واپس جا رہا ہوں اور میرے دونوں بھائی اسے اپنا فرض محسوس کرتے ہیں کہ  
 اس نازک موقع پر جو کچھ خدمات ہم کر سکیں اسے کرنے میں دریغ نہ کریں۔ یہ میری  
 خشوع و خضوع کے ساتھ خدا سے بزرگ و برتر سے التجا ہے کہ وہ افغانستان کو  
 بچائے اور اسے ہمیشہ ایک ایسے آزاد اور مستقل ملک کی حیثیت سے قائم و  
 محفوظ رکھے جس کے تعلقات تمام دیگر ممالک سے خوش گوار ہوں اور جس کو بین  
 عطا فرمائے کہ ہم وہ سچی اور مناسب اور بے لوث خدمات اپنے ملک کے لئے  
 پیش کریں جس کا وہ محتاج ہے۔ میں اور میرے اعزہ و اقربا افغانستان پر  
 حکومت کرنے کی ذرا سی بھی خواہش نہیں رکھتے نہ وہ اس کے تحت و تاج کے  
 لئے کسی قسم کا دعویٰ پیش کرنا چاہتے ہیں۔ ہماری ایک ہی خواہش ہے اور وہ یہ  
 ہے کہ فوراً صلح ہو جائے اور تمام جنگ و جدل فوراً روک دی جائے اور ہم  
 افغانستان کو صرف اپنی خدمات اور اپنا مشورہ پیش کرنا چاہتے ہیں تاکہ ہم لوگوں  
 کے ذاتی اختلافات کا خاتمہ ہو جائے اور ہم سب مل کر اپنے ملک کی عزت و احترام  
 کو ترقی دیں اور اسے اس وقت کے اندر دینی بعض و عناد سے نجات دلائیں اور  
 اس ذریعے سے ایک بابرکت اسلامی حکومت کی بنیاد رکھیں جو اتنی مضبوط ہو  
 کہ افغانستان میں امن و آسائش کی ضمانت ہو سکے۔“

میں نے ان تاروں کو آج خبروں میں شائع نہیں ہونے دیا ہے بلکہ  
 ان کو اپنے خیالات کا ترجمان سمجھ کر اسے مقالہ اقتصادی میں درج کر رہا ہوں۔  
 ٹیلیفون پر بھی اس کی تصدیق کر دی گئی ہے کہ اس نازک گھڑی میں خداوند کریم  
 جس بظیل عظیم کو اپنے وطن الملوٹ کو پھر بھجوا رہا ہے اس کے بھی ہنگامہ افغان

کے متعلق غلطہ غلط اور حرف بہ حرف وہی خیالات ہیں جن کا ہم دہلی زبان سے اٹھا کر رکھ چکے ہیں اور میری اس بطل عظیم کی خدمت میں جس نے جنگ استقلال کے زمانے میں غیروں کے ملک کے ایک حصے پر بھٹیک اسی وقت قبضہ کر لیا تھا جب ڈاکہ پر غیروں کا قبضہ ہو رہا تھا اور کابل میں بعض لوگ غیروں کے ہوائی جہاز کے خوف سے ”گم شو“ ”گم شو“ کہتے ہوئے ہر طرف کو سرا سیمہ اور پریشان ہو کر بھاگ رہے تھے اور جس کے ٹھل پر قبضہ کر لینے ہی سے افغانستان کو اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کے عہد کے شروع ہوتے ہی استقلال اور آزادی کی دولت سے مالا مال کر دیا تھا صرف یہی استدعا ہے کہ وہ مہندستان کے کسی تار پر توجہ نہ کرے خواہ وہ دہلی کا ہو یا لاہور کا یا پٹنہ اور کابلہ خدا سے دعا کرے کہ اسے اپنے مذہب، اپنی ملت اور اپنے ملک کی بہترین خدمت کی توفیق عطا ہو اور تائید ایزدی کے ساتھ اللہ کا نام لے کر آگے قدم بڑھائے، اپنے کافی دانی تجربے سے کام لے اور ان جریدہ نگاروں کی بکواس سے بے نیاز و منتہی رہے جو ۳۲ کروڑ مہندوستانوں کے ہونے ہوئے بھی اپنے ملک کو آزاد نہ کر سکے حالانکہ اس نے اور اس کے بادشاہ نے خداوند کریم کی مدد اور اپنی قوت و طاقت و قوت بازو سے ڈیڑھ کروڑ باشندگان افغانستان کو آزادی کی دولت و لوادی اور مدنیوں کی ہجرت کے باعث اگر ملک کے موجودہ حالات سے کسی قدر بے خبر ہے تو خود جا کر تحقیقات کرے، اغیار و اجانب کی اجازت سے ہم ملک پہنچے ہوئے متضاد افواہوں پر ایمان بالغیب نہ لائے اور اس آئینہ کریم پر عمل کرے خواہ پنجاب کے اخبارات، فاصلہ امین انوکیم، کے دائرہ عمل سے ”بچہ سقہ“ کو لاکھ بار باہر نکال کر کیوں نہ بھینک دیں اور اپنی بے دینی کا کیوں نہ ثبوت دیں کہ ”یا ایہا الذین آمنوا ان جاکم فاسق مبائر تعبیرا“

ان تصبو اقربا سجالہ نصیبوا علی ما فعلتم لادین“ دے ایمان والو اگر تمہارے پاس کوئی گنہگار خبر لے کر آئے تو تحقیق کر لو کہیں کسی قوم پر نادانی سے جانہ پڑو پھر کل کو لگو اسے کیسے پرکھیں گے؟

نہ شاہ امان اللہ خاں کافر ہیں نہ ”بچہ سقمہ“ اور دونوں مسلمان ہیں اور ایک دوسرے کے بھائی، اور چاہے شاہ امان اللہ خاں کے ”بچہ سقمہ“ سکتا خروج جائز ہو یا جائز نہ چاہے شاہ حبیب اللہ خاں کے خلاف آج امان اللہ کا خروج ناجائز ہو یا جائز نہ ہمارے لئے صرف ایک حکم ہے اور وہ یہ ہے کہ:-  
 ”وان طائفتن من المؤمنین اقتلوا فاصلوا منہما فان بغت احدہما علی الاخریٰ فقاتلوا الذی تعنی حتی تفری الی امر اللہ فان فارت فاصلوا منہما بالعدل والقطوط ان اللہ محب المقطین ۵ انما المؤمنون اخوة فاصلوا  
 بین اخیکم و اتقوا اللہ لعلمکم ترحمون ۵“ اگر مسلمانوں کے دو فریق آپس میں لڑا پڑیں تو ان میں صلح کرادو، پھر اگر ان میں سے ایک دوسرے پر چڑھ جائے تو تم سب اس چڑھائی والے سے لڑو یہاں تک کہ وہ اللہ کے حکم پر پھرتے اور اگر پھرتے تو ان میں عدل کے ساتھ ملاپ کرادو اور انصاف کرو، جنگ اللہ انصاف والوں سے محبت فرماتا ہے، جو بھی مسلمان ہیں سو بھائی ہیں سو اسے دو بھائیوں میں ملاپ کرادو اور اللہ سے ڈرتے رہو تاکہ تم پر رحم ہو۔  
 یقیناً انسان میں مسلمانوں کے دو گروہ آپس میں لڑ رہے ہیں لیکن کون ہے جو اس کا دعویٰ کر سکتا ہے کہ وہ خود ثالث بالخیرین کے صلح کی دعوت ان دونوں گروہوں کو دے چکا ہے اور اب اس کا فیصلہ کرے گا کہ حق سے روگردانی کس گروہ نے کی اور کونسی جماعت ”قمتہ یا غیہ“ ہے۔ اب تک ہندوستان والوں کو تو سارا دار و مدار مہار قاسم پر رہا ہے تین کی نوبت



اس وقت آئے گی جب کوئی وفد مصالحت کے لئے جا کر تحقیقات کرے گا یا جب  
جنرل تاورخاں صاحب ثالث بالجبر کا فرض انجام دیں گے۔ یقیناً جنرل تاورخاں  
صاحب لاسور والوں سے افغانستان کا راستہ بہتری جانتے ہیں اور ہیں ان پر  
اعتماد ہے کہ وہ اس اعلان کے بعد وہی راستہ اختیار کریں گے جو امن و صلح کا  
راستہ ہوگا اور افغانستان میں ایک مضبوط حکومت اور آزادی کے قائم رکھیے گا۔  
وہ اللہ کا نام لیں اور اسی راستے پر قدم بڑھائیں بقول شاعر؎  
عظمت بڑے بڑے ہیں منے راہ عشق میں  
چل تو سہی بڑھا تو قدم 'دیکھ تو سہی

## (۳) نادر موقع اور نادر مرد

### سپہ سالار نادر خاں کے ملاقات

سہمرد ۲۸ فروری ۱۹۲۹ء

جیسا کہ میں "سہمرد" مورخہ ۲۴ فروری میں ظاہر کر چکا ہوں کہ مولانا شوکت علی کا یہ تاریفہ کے دن ملا تھا کہ جنرل نادر خاں صاحب اور ان کے دونوں بھائی اسی دن فرطیہ میل سے روانہ ہو رہے ہیں اور دہلی سے اتوار کے دن بعد دوپہر گزریں گے اور ان کی خواہش یہ ہے کہ میں بھی چند اسٹیشنوں تک ان کے ہمراہ سفر کروں۔ اسی دن میں نے مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب کی خدمت میں عرض کیا کہ آپ کا بھی جنرل صاحب موصوف کے ہمراہ تشریف لے چلنا مناسب ہو گا۔ چنانچہ باوجود طبیعت کی سخت ناسازی کے مولانا نے میری درخواست قبول فرمائی۔ نواب محمد اسماعیل خاں صاحب میر اسماعیل بھی اسی دن مجھ سے ملے اور میں نے انھیں بھی اپنا ہمسفر بننے پر آمادہ کیا اور ان سے مولانا محمد شفیع داؤدی اور مولوی سید مرتضیٰ صاحب ممبران اسمبلی کو بھی اس پر آمادہ کرنے کا وعدہ کیا۔ اتوار کو بارہ بجے میں اسٹیشن کی طرف چلا اور اگرچہ وہاں پہنچ کر چند افغانوں اور چند مسلمانوں کو سپہ سالار غازی کا منتظر پایا مگر نہ مفتی صاحب موصوف اس وقت تک تشریف لائے تھے، اس اندیشے سے کہ ٹھوڑی سی دیر میں اسٹیشن پر بڑی بھیڑ ہو جائے گی اور طریق تک راستہ ملنا آسان نہ رہے گا میں نے اپنے لئے ٹرین کی آمد کے وقت معینہ سے دس پندرہ منٹ پیشتر ہی

ٹکٹ خرید لیا اور اس خیال سے کہ سپہ سالار غازی کی طبیعت ناساز ہے دہلی کے اسٹیشن کے ہجوم کے بعد ہی چند اسٹیشنوں تک ان کو اپنی صحبت سے پریشان کرنا مناسب نہ ہوگا فیصلہ کر لیا کہ ٹکٹ لاموڑ تک کا لے لیا جائے اور راستے میں کسی مناسب موقع پر ان کی خدمت میں حاضر ہو کر ملاقات کرنی چاہئے۔

جناب مفتی صاحب ساڑھے بارہ بجے سے کچھ سی پشتر تشریف لائے اور میرے عرض کرنے پر آپ نے بھی لاموڑ تک کا ٹکٹ منگوایا۔ نواب محمد اسماعیل صاحب، مولوی محمد شفیع صاحب، داؤدی اور مولوی سید مرتضیٰ صاحب عین اس وقت تشریف لائے جبکہ ٹرین باوجود پندرہ منٹ لیٹ ہونے کے آرہی تھی اور جلد جلد ان سے عرض کیا گیا کہ وہ سب حضرات بھی لاموڑ تک ہم لوگوں کے ہمراہ چلیں۔ اتنے میں ٹرین آگئی اور اب کوئی سو آدمیوں کا پلیٹ فارم پر ہجوم ہو گیا جو سپہ سالار غازی کے دیکھنے کے لئے بیقرار تھے اور مجھے پتہ نہیں چلا کہ مذکورہ بالا ممبران اسمبلی نے بھی ٹکٹ خریدے یا نہیں اور خریدے تو کہاں تک کے اور کس کمرے میں انھیں جگہ ملی۔ خود میں نے سپہ سالار غازی کے قریب ایک کمرے میں جہاں دو آگرنیز پہلے سے موجود تھے ایک اوپر کے ”برقہ“ پر انسا مان رکھو ادیا اور اس کے بعد صاحب موصوت کے کمرے کی طرف بڑھا۔ افسوس ہے کہ مشتاقان دیدار و گفتار مصافحہ و دست بوسی نے حسب دستور اہل ہند کے فقہان، نظم کا پورا مظاہرہ کیا حالانکہ خلاف توقع ان کی جماعت اس قدر مختصر تھی کہ اگر نفسانیت اور خواہش امتیاز کے باعث اتنی کشاکش نہ ہوتی تو ہر شخص اچھی طرح دیدار بھی کر سکتا تھا، گفتار بھی سن سکتا تھا بلکہ کر بھی سکتا تھا مصافحہ بھی کر سکتا تھا بلکہ دست بوسی اور مصافحہ بھی مگر اتنا صبر کہاں، اتنا ضبط کس میں اور نظم کا اتنا شعور کسے۔ تاہم ان بھائیوں کا شکور رہوں کہ میرے لئے پھر بھی اتنا

راستہ نکال دیا کہ میں سپہ سالار غازی کو مطلع کر سکوں کہ میں پاس کے کمرے ہی میں  
 سفر کر رہا ہوں اور لاہور تک جا رہا ہوں، جب مناسب خیال فرمایا جائے میں  
 حاضر ہو سکوں گا۔ مگر میں جوں ہی سپہ سالار غازی کے کمرے کے دروازے پر  
 پہنچا انھوں نے مجھے پہچان لیا اور اندر بلا لیا۔ ان کے کمرے میں علاوہ ان کے  
 دونوں بھائیوں کے کم از کم آٹھ دس شائقین اور موجود تھے اور میں بعض کا تعارف  
 بھی کر سکا۔ اس کے بعد سپہ سالار غازی نے اسی قسم کے چند الفاظ حاضرین کو  
 مخاطب کر کے فرمائے جو بھئی کے تاروں میں شائع ہو چکے تھے اور اپنی بیماری اور  
 نقامت اور تنفس کی دشواری کا عذر کر کے زیادہ طویل تقریر کرنے سے معافی چاہی۔  
 اب گاڑی چلنے والی تھی اور اسٹیشن ماسٹر نے مجھ سے کہا کہ شائقین کو ٹرین سے  
 کسی قدر ہٹا دیا جائے ورنہ حادثہ کا اندیشہ ہے۔ میں نے بڑی مشکل سے ان  
 حضرات کو جو اس ٹرین میں سفر نہ کرنے والے تھے سپہ سالار موصوف کے کمرے  
 سے چلے جانے پر راضی کیا اور اس سے زیادہ مشکل سے ان حضرات کو پلیٹ فارم  
 کی دوسری طرف کی کھڑکیوں کو چھوڑنے اور نیچے اترنے پر راضی کیا جو ان کھڑکیوں  
 کو بکڑے ہوئے تھے اور سپہ سالار غازی کے کمرے سے چمٹے ہوئے تھے۔ میں خود  
 بھی پلیٹ فارم کی طرف سے دوبارہ راستہ کرانے سے مایوس ہو کر دوسری طرف  
 سے نکلنا چاہتا تھا تاکہ اپنے کمرے میں چلا جاؤں مگر یہ بھی آسان نہ تھا اور سپہ سالار  
 غازی اور ان کے بھائیوں نے اصرار فرمایا کہ انھیں کے پاس بیٹھا رہوں۔

چنانچہ جب ریل چلی تو مولانا مفتی کفایت الدین صاحب اور میں دونوں  
 اسی کمرے میں تھے مگر جو میرا آسلی تشریف لائے تھے وہ اتر چکے تھے۔ سہارا  
 تیار تھا کہ وہ ہمارے کمرے میں جا بیٹھے تھے مگر دوسرے اسٹیشن پر ان کو پکارا  
 تو وہ اٹے برخواست اور رہنمائی پر جب ہم اتر کر ایک اور کمرے کی تلاش میں

گئے اور ان کو بھی ڈھونڈھا اور نہ پاتا تو گمان غالب یہی ہوا کہ وہ حضرات دہلی ہی میں رہ گئے، شاید انہیں ٹکٹ نہ مل سکے۔ چنانچہ واپسی پر معلوم ہوا کہ انہوں نے چند جڑہ سے بالکل آخر وقت اپنا ارادہ منسوخ کر دیا اور دہلی سے روانہ ہی نہیں ہوئے۔ میں نے دہلی کی کشاکش کا اس لئے کسی قدر تفصیل سے ذکر کیا ہے کہ سپہ سالار غازی او ان کے بھائیوں پر اس کا صرف وہی اثر نہیں ہوا جو غالباً شائقین دیدار و گفتار ان کے قلوب پر طوٹا تھا جتنے تھے یقیناً ان کو ضرور اس کا احساس ہوا ہو گا کہ ہندوستان کے مسلمان ان کے دیکھنے اور ان کی تقریریں سننے کے لئے بے حد بیتاب و بے قرار ہیں۔ گو میں نہیں کہہ سکتا کہ اس مظاہرے کو انہوں نے اپنی قدرا فزائی بھی سمجھا ہو کیونکہ وہ ہندوستان کے اخبارات پڑھتے رہتے ہیں اور اس کا خوب اندازہ فرما چکے ہیں کہ ہندوستان ولے جے ایک دن بانس پر چڑھاتے ہیں اسے دوسرے دن تخت الشرائے تک پہنچا دیتے کی بھی سچی طبع فرمانے لگتے ہیں لیکن اس قدر تو انہوں نے خود اپنی زبانوں سے بھی فرمایا کہ انہوں ہم لوگوں میں نظم کا اس قدر فقدان ہے اور ہم ذرا سا بھی نظام قائم نہیں رکھ سکتے اور اپنے جوش و خروش کو اپنی بے صبری اور اپنے عدم ضبط سے بالکل ضائع کر دیا کرتے ہیں اور ملکی اور ملی کاموں کو اس کشاکش کے باعث بجائے بنانے کے الٹا بگاڑ دیتے ہیں۔ جب اس دہلی کی کشاکش کے نظارے کے بعد ان مہتمم بھائیوں اور مردانِ کار کے یہ خیالات تھے تو میں اندازہ کر سکتا ہوں کہ لاہور کے شور و غضب کا اور اعلیٰ حضرت امان المدعاں کی ان سے تائید کرانے پر بے حد اصرار اور ”فندھار چلو! فندھار چلو!“ کا حکم دینے کا ان کے قلوب پر کیا اثر ہو گا۔ مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب تو پہلے ہی ایک اسٹیشن پر ان مہتمم بھائیوں کو الوداع کہہ آئے تھے اور ان سے کہہ چکے تھے کہ لاہور کی کشاکش کا میں

متمل نہ ہو سکوں گا اس لئے اس وقت حاضری سے معذور سمجھا جاؤں گے اس وقت ان کے کمرے میں نہ پہنچ سکتا تھا اور شاید تصور کے اسٹیشن پر اسے رائے ونگ کا اسٹیشن سمجھ کر حاضر ہوا تھا اور محبور تھا کہ لاہور تک اسی کمرے میں رہوں اور لاہور پہنچ کر ہی ان سے رخصت ہوں۔

گٹھڑی کے رکنے سے پہلے ہی میں نے بھی انہیں الوداع کہی اور ان کے ہاتھ چوم کر رخصت ہوتا چلا اور پلیٹ فارم سے مایوس ہو کر دوسری جانب سے ٹرین کی کوشش کی مگر اس پر بھی عقب کا دروازہ کھولنا تقریباً جوئے شیر کا لانا تھا بیحد منت ساجت کی تب جا کر کوئی چار پانچ منٹ بعد وہ دروازہ کھل سکتا اور میں باہر نکل سکتا لیکن میرے باہر نکلنے سے بھی پہلے دو تین شائقین عقب کی کھڑکیوں سے سپہ سالار موصوف کے کمرے میں اس طرح داخل ہو چکے تھے جس طرح کہنا ہے چوٹب الگا کر کسی کے گھر میں داخل ہو کرتے ہیں اور پہلے پاؤں اندر پہنچتے ہیں پھر ٹائیس پیرسٹ پیرسینہ اور سب سے آخر میں سر یہ میرے لئے کوئی نیا نظارہ نہ تھا لیکن شاید ان ختم بھائیوں کے لئے نیا ہو اور گویا میں ہے کہ وہ ایک حد تک اس بے نیابی اور بقیاری سے سرور ہوئے ہوں گے لیکن جو کچھ انھوں نے دہلی سے رخصت ہوتے وقت فرمایا اس کو مد نظر رکھتے ہوئے یہ قیاس غلط نہیں معلوم ہوتا کہ ان کو تکلیف بھی ضرور ہوئی ہوگی۔ جب تک میں عقب سے اپنے کمرے میں پہنچا ہفتی صاحب میرا اپنا سامان نکلا دیکھتے تھے اور میرے منظر تھے کہ نہ معلوم اسے کب چھٹکارا لگتا ہے۔ الحمد للہ کہ جو کمرہ ہم نے رہنک میں انٹر کر لینے لے تجویز کیا تھا وہ سپہ سالار غازی کے کمرے سے خاصا دور تھا ان کے پاس والا وہ کمرہ نہ تھا جس میں دہلی میں اپنا سامان رکھ آیا تھا۔ اس لئے وہاں اسب زیادہ بیٹرنہ تھی اور ہم اپنا سامان اٹھو کر دروازے کے قریب جا کھڑے ہوئے کہ جب

گٹاڑی چھوٹ چکے تو مہر صاحب اور سالک صاحب کو تلاش کر کے ان کے ہمراہ دفتر "انقلاب" جائیں اور ناغرا ندہ مہان بنیں یا پھر ڈاکٹر اقبال کے ہاں چلے جائیں۔ ٹرین وقت مقررہ سے پورے گھنٹے بھر بعد پہنچی تھی اور لطفت یہ ہے کہ اب تک سپہ سالار غازی اور ان کے بھائیوں نے کھانا بھی تناول نہیں فرمایا تھا۔ میں نے جا کھل کے اسٹیشن پر جانے سے انکار کر کے ریسیٹنٹ کار کے خالسا کے سے بھٹنڈے پر افطار کر کے لئے چائے منگائی تھی اور اسی وقت اس سے مفتی صاحب کے لئے چچائیوں اور ٹیلی کی بھی فرمائش کر دی تھی اور اپنے مستمزم ہم سفر کے لئے بھی ایک بڑی میز پیلی ہے سے رکوالی تھی مگر اسی اسٹیشن پر سید صیب شاہ صاحب "ایڈیٹریاٹ" کے بھائی مفتی صاحب سے سپہ سالار غازی کو پوچھتے ہوئے ان کے کمرے تک گئے تھے اور جب ہم فیروز پور کھانا کھانے کے لئے ریسیٹنٹ کار میں جانے کے لئے اترے تو معلوم ہوا کہ وہ سپہ سالار غازی اور ان کے بھائیوں کو مدعو کر چکے تھے اور لاہور کے اسٹیشن پر کھانا آئے والا تھا۔ گیارہ بجے میں تھوڑی سی دیر تھی کہ ٹرین لاہور سے پہلی اور اس وقت تک سپہ سالار غازی اور ان کے بھائیوں نے کھانا نہیں تناول فرمایا تھا اور جب گٹاڑی چھوٹ چکی تو ہمیں معلوم ہوا کہ چند حضرات لاہور کے اسٹیشن پر انہیں کے کمرے میں نزول فرما چکے تھے اور جب گٹاڑی چھوٹی تب بھی اسی میں موجود تھے۔ نہ معلوم ذات الصدقہ کے اس مریض کو جس کی ناسازی طبع کو اور جس کی نقابست کو ہم خود اپنی آنکھوں سے اچھی طرح دیکھ چکے تھے کھانا کس وقت نصیب ہوا اور آرام اور سونا کب میہ آیا۔ میرا قیاس ہے کہ سپہ سالار نادر خاں کو کٹھن تک پہنچنے میں اس قدر وقت محسوس نہ ہوئی ہوگی جس قدر پیشاور تک پہنچنے میں لیکن جس حسن اخلاق سے وہ سب کے ساتھ راستے بھر پیش آتے رہے

اس سے ان کے تدبیر کا ہمارے دلوں پر ایک گہرا نقش بیٹھ گیا اور ہم نے دیکھ لیا کہ نادر خاں ایک غامضی سپہ سالار نہیں ہے بلکہ ایک زیر دست تدبیر بھی ہے اور اگر ان کے لئے حسن تدبیر اور بہت دشمنیت و شجاعت دونوں سے کام لینے کا یہ ایک نادر موقع ہے تو اس نادر موقع کے لئے ایک نادر مرد بھی ہے۔

میں لاہور اسٹیشن کی کشاکش کے متعلق زیادہ نہیں لکھنا چاہتا لیکن چونکہ لاہور کے ایک اخبار نے اپنی ۲۷ فروری کی اشاعت میں ”علی برادران کی اسلام دشمنی“ کے عنوان سے ایک طویل اور حسب معمول سراسر دروغ بیانی اور افتراء دہازی سے معمور مضمون کے خاتمے پر اس کا بھی ذکر کیا ہے کہ مجھ پر لاہور اسٹیشن پر تم آوازے کے گئے اور میرے ”ہم خیال“ کی نوجوانوں کے ہاتھوں بری گت جی اس لئے مجبور ہو کر اتنا اور عرض کئے دیتا ہوں کہ نہ میں ان صاحب کام خیال ہوں نہ وہ میرے ہم خیال ہیں جن کی بگڑی لاہور کے اسٹیشن پر پنجابی ٹولی کے ہم خیال چند نفلوں نے اچھالی۔ یہ جماعت ہم پر بھی الزام ٹھوپنے کی پوری کوشش کر چکی ہے کہ ہم نے اسی طرح کلکتے میں مرکزی خلافت کمیٹی کے جلسے میں اس کی بری گت نبوائی۔ حالانکہ یہ سراسر غلط ہے اور حسب دستور اس کی افتراء پردازی ہے لیکن اگر کسی کو اس کے اور اس کے کارفرما حضرات کے اس طویل طویل بیان پر جو کلکتے کے تمام اخبارات میں شائع کرنے کے لئے اداخبر دسمبر میں ارسال کیا گیا تھا اور ان میں صرف بھرت شائع کیا گیا، اعتماد ہو تو یقیناً وہ آج اس مضمون کے حسن خاتمے سے زائل ہو جائے گا کیونکہ یہ ”ٹولی“ جس طرح دوسروں کی شکایت کرنے کی عادی ہے اسی طرح خود نفلہ بن کی بھی عادی ہے اور ان کم کردہ راہ نوجوانوں کی علی الاعلان حمایت کرتی ہے جنہوں نے اس اخبار کے مالک کے ایک رقیب کی بگڑی اچھالی اور جنہوں نے میری ٹیکسی کے اسٹیشن سے



روانہ ہوتے وقت ”کومی غدار“ محمد علی کومی غدار کے آواز سے کہے۔ دوسرے دن اخطار کے وقت بھرے مجمع میں لاہور ہی کے ایک صاحب نے فرمایا کہ اس اخبار کے ”آٹمائے نامدار“ سپہ سالار غازی کی ٹرین کے آنے سے پہلے انٹیشن پر ایک دہلی کے پرچے میں سے کوئی چیز بڑھ کر سارے تھے جسے میری مسجد جامع کی تقریر کہا جاتا تھا اور جو ان کے پرچے میں بھی شائع کی گئی ہے اور جو میری طول طویل تقریر کا حسب معمول ایک ناقص خلاصہ ہے نہ کہ باللفظ میری تقریر ہے۔ کاش ان صاحب کو اس کی بھی خداوند کریم لکھنیت دیتا کہ وہ اپنی ”ٹولی“ کو یہ بھی بتا دیتے کہ مسجد جامع کی تقریر کے تمام سامعین نے میری رائے سے کامل اتفاق کیا تھا اور میں نے حالات موجودہ افغانستان کے تمام پہلوؤں کو سمجھا کر اور مختلف رایوں کو ان کے سامنے پیش کر کے ان میں سے ہر جماعت کی رائے دریافت کی تھی اور سب کو بلا کسی استثنائے اپنی رائے کا حامی پایا تھا۔ یہ تو ٹرین کے آنے سے پیشتر کا اور والدہ بزرگوار کا حال تھا اب ٹرین کے جانے کے بعد کا اور فرزند خرد دار کا حال سنے۔ انھیں راوی کا بیان ہے کہ وہ لاہور کے ایک انگریزی اخبار کے مالک کے ہزارہ موٹریں روانہ ہونے سے پیشتر اس ”ٹولی“ کے چند نوجوانوں سے بہت کچھ میرے متعلق طنز آفرماتے گئے اور ان کے جاتے ہی ان لوگوں نے زمین پر سے کوئی چیز اٹھالی نہاک تھی یا غلاطت یا یہ وہ اندھیرے کے باعث نہیں کہہ سکے لیکن جوں ہی وہ میری یکسی پر اسے پھینکنا چاہتے تھے ایک شخص نے چھڑی نکال کر ان کو روکا اور وہ کوئی افغان تھا۔ یہ لاہور ہی کے ایک مسلمان کی روایت ہے۔

یہ اگر سچ ہے تو ظالم اسے کیا کہتے ہیں

میں ہوں بہت طویل ہو گیا ہے اور میں سپہ سالار غازی سے مولانا مفتی کفایت الدہ صاحب اور اپنی دو تین گفتگوں کی ملاقات کے متعلق ابھی اس سے

زیادہ کچھ نہیں کہنے پایا ہوں کہ انھوں نے دہلی کے اسٹیشن سے نکلتے ہی اہل منہ کے ضبط و نظم کے فقدان کا دکھڑا ہمارے سامنے رویا اور اسی سلسلے میں یہاں یہ بھی عرض کر دوں کہ وہ ہمارے اخبارات کے سب و شتم اور گالم گلوچ کا فوجہ پڑھتے ہوئے پشادہ گئے ہیں اور ان دونوں باتوں میں وہ مجھ سے بھی زیادہ اہل ہند اور بالخصوص مسلمان ہند سے اگر مایوس نہ بھی ہوں تو شک کی ہیں۔ میں اس طغیانی کا ذکر انشاء اللہ کل کے ”سہدرو“ میں بھی کروں گا گواتنا تو آج ہی عرض کر دوں کہ سب گفتگو ہرگز نہ دہرائی جائے گی۔ سپہ سالار غازی اور ان کے بھائیوں کو ہماری معاملہ فہمی پر یقیناً اتنا اعتماد ضرور تھا کہ انھوں نے کھل کر گفتگو فرمائی اور سمجھ لیا کہ ہم اس کی اس سے کچھ زیادہ ہی قدر کریں گے کہ اس کو ”الجمعیۃ“ یا ”سہدرو“ میں شائع کر کے چند پرچے زیادہ بیچ لیں۔ لیکن ان کے دواہم ترین فیصلے ضرور اس کے تحت ہیں کہ ان کا آج ہی ذکر کر دیا جائے۔ ایک یہ ہے کہ وہ باوجود اس سلوک کے جو خود ان کے ساتھ کیا گیا تھا ہرگز اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کے خلاف نہیں ہیں مگر وہ پہلے خدمت اسلام، پھر افغانستان اور اس کے استقلال و آزادی کے قیام کی کوشش کرنے جارہے ہیں اور نہیں چاہتے کہ کسی کا نام لے کر کہیں کہ وہ صرف اسی کو افغانستان کا حکمران دیکھنا چاہتے ہیں۔ ان کا دوسرا اہم ترین فیصلہ یہ ہے کہ خواہ کوئی بھی افغانستان کا حکمران ہو وہ شخص ہرگز نادار خاں یا اس کا کوئی عزیز نہیں ہوگا۔ اس پر انھوں نے اس قدر جوش و خلوں کے ساتھ میرے سامنے اظہار رائے فرمایا کہ میری آنکھوں میں آنسو ٹپٹا آئے اور میں نے ان کے ہاتھ کو پکڑ کر چوم لیا اور آنکھوں سے لگایا اور عرض کیا کہ گذشتہ جمعہ کو جب مسجد جامع میں میں نے ان کے اوصاف حمیدہ حاضرین کو سنائے تھے اور ایک صاحب نے چہرہ اخبارات کی تقلید کر کے کہا تھا کہ پھر انھیں کو کیوں نہ شاہ افغانستان بنا دیا جائے۔

تو میں نے کہا تھا کہ مجھے ان کا بدخواہ نہ بننا ورنہ آپ شاید کسی کو افغانوں کا بادشاہ بنانا اس کی خیر خواہی سمجھیں لیکن میں ایسا نہیں سمجھتا۔ میں طوکیٹ کو خلافت اسلام اور مسلمانوں کے زوال کا ایک بہت بڑا سبب سمجھتا ہوں اور صرف خدا ہی کو ملک الحق، ملک القدوس اور ملک الانس سمجھتا ہوں اور ان الحکم الا اللہ ہی پر ایمان رکھتا ہوں۔ میں کیوں ناور خاں صاحب کو گنہگار بنانا چاہوں گا۔

میں نے تو اعلیٰ حضرت شاہ امان الدہاں کی توبہ میں بھی دسمبر ۱۹۲۲ء میں ان کے سفر یورپ کے لئے ریمبی میں ورود کے وقت ایک انگریزی اخبار میں شائع کرایا تھا کہ وہ اگر افغانستان کی بادشاہت کو اپنے آبا و اجداد کا ترکہ تسلیم نہ کریں اور اس سے دست بردار ہو کر جمہوریت کا اعلان کر دیں تو مجھے یقین ہے کہ ان کی رعایا ان کو صدر جمہوریت منتخب کرے گی۔ افسوس کہ آج وہ افغانستان میں اس قدر ہر دل عزیز نہیں جتنے کہ ان اصلاحات سے پیشتر ملک باوجود دوستی کی بغاوت کے وہ ہر دل عزیز تھے لیکن میری تو ان کے لئے اب بھی یہی دعا ہے کہ وہ اور باشندگان افغانستان پھر شیر و شکر ہو جائیں اور افغانستان میں انھیں کی حکومت پھر قائم ہو اور اسلام اور آزادی دونوں کا وہاں ہمیشہ ہمیشہ جھنڈا اڑتا رہے۔ قارئین کرام کل کے مفصل ترجموں کا انتظار فرمائیں اور آج اسی پر کفایت کریں کہ ہمارے قلوب پر سپہ سالار غازی کے تدبیر اور معاملہ فہمی کا بے حد اثر پڑا ہے اور ہم کو ان پر پورا اعتماد ہے کہ وہ پتہ نایب ایزدی افغانستان کے قتلے کو ضرور فرور کر سکیں گے اور انھیں ہم سے ”تفہار حلب“ یا ”کابل جاؤ“ کے احکام لینے کی مطلق ضرورت نہیں ہے۔ میں تمنا اور بھی عرض کروں کہ انھوں نے صاف الفاظ میں فرمایا کہ اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ کی تائید میں جو طریق کار ہم نے اخبارات سے اور ان کی اندھی تقلید میں عوام کے ایک حصے نے اختیار کیا ہے

وہ اعلیٰ حضرت کے لئے سخت مضرت ثابت ہوگا اور خدا اعلیٰ حضرت کو ان کے ان نادان  
دوہنتوں سے بچائے۔ کاش یہ اخباری دنیا اصولی دنیا بننے کی کوشش کرتی اور  
سہ سالہ غازی سے جو محض کبر اس سے متاثر نہیں ہو سکتے نہ صرف قلم چلانے والوں  
کے مداح ہو سکتے ہیں بلکہ جو صاحبِ تولیٰ ہی نہیں صاحبِ عمل بھی ہیں اور  
اہل زبان و قلم ہی نہیں اہل سمیع بھی ہیں صبر اور ضبط اور نظم قائم کرنے اور قائم  
رکھے کا سبق سیکھنے اور بے کاری نہیں حضرت رساں طرف داری سے محترّم رہ کر  
ان لوگوں کو جو ان سے بدرجہا زیادہ افغانستان کے صحیح و انفعالت اور حالات اور  
افغانوں کے عادات و خصائل سے واقف ہیں اس آگ کو بجھائے دیتے اور اس  
پر اپنی طرف داری کا تیل اور نہ چھڑکے نہیں ان کے تدبیر سی کا قائل نہیں ہوا بلکہ  
ان کی بے نفسی اور حب وطن کا بھی بے حد قائل ہوا لیکن جن لوگوں سے اس کی بھی  
بہ شکل توقع ہو سکتی ہے کہ وہ تدبیر سے کام لیں ان سے بے نفسی اور خود غرضی و  
بے لوثی کی کیا فاک امید ہوگی۔ خدا ان پر ہم پر افغانستان پر اور عالم اسلام پر  
رحم فرمائے۔

# ۴۱ سپہ سالار نادہر خاں سے گفتگو

ہمدرد یکم مارچ ۱۹۲۹ء

اس عنوان سے کل سکے ”ہمدرد“ میں میں نے سپہ سالار غازی اور ان کے دونوں بھائیوں سے ملاقات کے متعلق ظاہر کیا تھا کہ سب سے پہلی بات جو سپہ سالار غازی کے منہ سے دہلی اسٹیشن سے گاڑی کے روانہ ہونے کے بعد ہی نکلی تھی وہ ہماری بھیبڑ اور ہمارے مضبوط نظم کے فقدان پر جو مشتاقانِ دیدار و گفتار کے منظر ہرے سے ان پر عیاں ہوئے تھے، ان کا بے حد افسوس تھا اور اسی سلسلے میں میں نے عرض کیا تھا کہ ان کے بھائی سردار شاہ ولی خاں صاحب ہمارے اخبارات میں سب و ستم کی جہار اور گالم گلوں پر بھی نوحہ خواں تھے۔ آخر میں باوجود مضمون کی طوالت کے میں نے قارئینِ کرام کے اشتیاق کو مد نظر رکھ کر سپہ سالار غازی کے دو اہم ترین فیصلوں کو پورے اختیار کے ساتھ شائع کر دیا تھا تاکہ ان کے اور ان کے سامعی کے متعلق کسی کو غلط فہمی نہ ہونے پائے اور ان سے نہ کوئی ایسی توقعات رکھے جن کے پورا کرنے کی انھوں نے کوئی ذمہ داری نہیں لی ہے نہ ان پر اس قسم کی کوئی بدگمانی ہی کرے جن سے ان کی سامعی جمیلہ کے کام رہ جانے کا اندیشہ ہو۔

پنجاب کے بعض اخبارات میں لاہور کے اسٹیشن پر سپہ سالار غازی کی تقریر کی جو رپورٹیں کل اور آج نظر سے گزریں انھوں نے اور بھی مجبور کر دیا ہے کہ صاف صاف اس کا اظہار کر دیا جائے کہ اگرچہ باوجود اس سلوک کے جو غودان کے ساتھ کیا گیا تھا سپہ سالار غازی ہرگز شاہانِ اندھاں کے خلاف نہیں ہیں تاہم وہ پہلے خدمتِ اسلام، پھر خدمتِ افغانستان اور اس کے استقلال و آزادی کے قیام

کی کوشش کرنے چاہیے ہیں اور نہیں چاہتے کہ کسی کا نام لے کر کہیں کہ وہ صرف اسی کو افغانستان کا حکمران دیکھنا چاہتے ہیں۔ اگر ذاتی پنجاب کے بعض اخبارات کی وہ رپورٹیں صحیح ہیں جس میں سپہ سالار غازی سے اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کو تخت افغانستان پر بٹھانے کا مصمم ارادہ صاف صاف ظاہر فرمایا ہے تو مجبوراً یہی تیاس کرنا پڑے گا کہ لاہور انٹرنیشنل کی ”پریس“ جماعت نے سپہ سالار غازی کو دلفیہ دیا اور ان سے زبردستی وہ چیئر کھلا دی جو وہ کہنا نہیں چاہتے تھے۔ طلبائے اسلام کالج پشاور اور سرحدی افغانوں کی ایک جماعت کے سامنے سپہ سالار غازی نے جو کچھ فرمایا وہ اسی کی تصدیق کرتا ہے کہ وہ اپنے تئیں اس کا پابند ظاہر کرنا نہیں چاہتا، کہ فلاں شخص ہی کو وہ افغانستان کا حکمران دیکھنا چاہتے ہیں اور کسی اور کی حکومت پر وہ ہرگز راضی نہ ہوں گے اور ان کے چھوٹے بھائی سردار ہاشم خاں صاحب نائب سالار نے بھی جو بیان ایسٹریٹ پریس کے نمائندہ کو اس صاف اور سیدھے سوال کے جواب میں دیا ہے وہ بھی سپہ سالار غازی کے ان الفاظ کی تصدیق کرتا ہے جو ریل کے سفر میں انھوں نے فرمائے تھے اور جن کا خلاصہ میں نے کل کے ”ہمدرد“ میں نہایت ضروری سمجھ کر شائع کر دیا ہے۔ ان کے دوسرے اہم ترین فیصلے پر زیادہ زور دینے کی ضرورت نہیں اس لئے کہ اس کے متعلق کسی نے اب تک شک و شبہ کا اظہار ہی نہیں کیا ہے، اگر عیاں کہ میں عرض کر چکا ہوں جس جویش اور غلوں کے ساتھ انھوں نے فرمایا کہ خواہ کوئی بھی افغانستان کا حکمران ہو وہ شخص ہرگز نادور خاں یا اس کا کوئی عزیز نہیں ہوگا۔ اس نے محمد پریمہ حد گہرا اثر کیا اور مجھے یقین ہے کہ یہی کسی انکسار نہ تھا بلکہ اس مدبر اور محب وطن نے اچھی طرح سمجھ لیا ہے کہ وہ اس مصیبت کے وقت اپنے ملک کی اور اسلام کی بہترین خدمت اسی وقت کر سکتا ہے جب کہ وہ ہر شخص کو اپنی بے نفسی اور خود غرضی سے بالکل بے لوث

کا پوری طرح یقین دلا سکے۔

سپہ سالار غازی کے یہ صریح الفاظ تھے کہ اگر سارا افغانستان متفق ہو کر بھی مجھ سے کہے کہ تم تو صرف تمہیں کو پسند کرتے ہیں اور تمہارے سوا کسی کی بھی اعطاش نہ کریں گے، تمہیں شاہ افغانستان نہ ہی جاؤ تو میں ان سے کہہ کر کہ ”تم جانو تمہارا کام جاسنے“ میں اب تم سے ہاتھ دھو ناما ہوں اور افغانستان کو چھوڑ کر چلا جاتا ہوں۔“

افغانستان سے پھر ہجرت کر جاؤں گا۔ اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کے اعلان دست برداری کے بعد جو طوائف الملوک کی نظر افغانستان کے تختہ قبائل اور اس کی مختلف سمتوں میں روتما ہوئی، یقیناً اسی نے سپہ سالار غازی کو ان صریح الفاظ میں اور اس قدر شد و مد کے ساتھ ہر حالت میں افغانستان کی حکومت قبول کرنے سے انکار کرنے پر آمادہ کر دیا۔

یہ عاجز مسلمانان ہندوستان اور بالخصوص اپنی اتباری برادری سے بار بار اور لبہ التجا عرض کر چکا ہے کہ اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کی جس طرح طرف داری کی جاتی ہے وہ اسی قتنے کو فرو کرنے کا کوئی اچھا اور صریح الاثر طریقہ نہیں اور صرف اسی بنا پر بعض پرانے کرم فرماؤں نے کوئی ایسی دروغ بیانی اور افترا پر دازی نہیں کی ہے جس سے میرے خلاف کام نہ لیا ہو۔ سب دشمن کا تو ذکر ہی کیا ہے لیکن بعینہ وہی رو یہ سپہ سالار غازی نے اختیار فرمایا ہے اور میں دیکھ رہا ہوں کہ ان کے چھوٹے بھائی سردار محمد اشم خاں صاحب کے خلاف بھی دروغ بیانیاں اور افترا پروازیاں شروع ہو گئیں اور ان کو اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں سے ذاتی پر خاش رکھنے کی بنا پر ان کے خلاف کوشش کرنے والا ظاہر کیا جا رہا ہے اور یہ ظاہر چند ہی دن کی بات ہے کہ یہ قومی غداروں کی ٹولی جو دوسروں کی طرح نہ صرف بے صبر اور علبد باز اور زود چشم ہے بلکہ نفسانیت میں بالکل غرق ہے اور

ہیشہ زرگری کی فکر میں لگی رہی ہے جس طرح محمد علی کو شرک کے نوٹوں سے ”کومی  
غدار“ کہلوائے پرائز آئی ہے سپہ سالار غازی کو بھی ”کومی غدار“ کہلوانا شروع  
کر دے گی۔

غازی موصوف نے مجھ سے بالفاظ صریح فرمایا کہ اس وقت سنا جو رویہ ہندوستان  
میں اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کی تائید میں اختیار کیا گیا ہے وہ بجائے ان کو  
مدد پہنچانے کے انہیں ان کے لئے مضرت ثابت ہو رہا ہو گا۔ یہی وہ چیز ہے جس کو میں  
بار بار کہہ چکا ہوں مگر جس ملک اور جس ملت میں فعل کی جگہ بھی قول نے غصب  
کر لی ہو وہاں غور و فکر، تدبر اور معاملہ فہمی کا نقطہ نہ ٹوٹو کیا ہو؟ آج ”اسی“ قوالی  
کی بدولت تو ہندوستان غلامی میں مبتلا ہے لیکن یہ ”قوال“ سمجھتے ہیں کہ وہ  
افغانستان پر جس کو چاہیں گے حکمران کر سکیں گے۔ میں نے اور میرے ہم خیالوں  
نے ایک لفظ بھی آج تک اس غرض سے منہ سے نہیں نکالا کہ اعلیٰ حضرت شاہ  
امان اللہ خاں تخت پر سے اتار دئے جائیں اپنی دست برداری کے اعلان کے  
بعد پھر تخت نشین نہ ہو سکیں۔ نہ میں نے کوئی لفظ حبیب اللہ خاں ”بچہ سقہ“ کی  
حمایت ہی میں آج تک منہ سے نکالا ہے مگر یہ تو اچھی طرح جانتا ہوں کہ ہماری  
جہہ داری کسی کے بھی کام نہ آئے گی بلکہ جس کی ہم حمایت کریں گے اس کو غالباً  
نقصان ہی پہنچے گا۔ جیسا کہ سپہ سالار غازی اور ان کے بھائی نے بیان فرمایا ہے  
اس کا فیصلہ کہ کون تخت افغانستان پر بیٹھے باشندگان افغانستان ہی کر سکتے ہیں اور  
یہ انہیں کا حق بھی ہے۔ ہم بحیثیت انسان ہونے کے یہی کہہ سکتے ہیں کہ افغانستان  
کو آزاد ہونا چاہیے اور اس کی حکومت کو مستقل اور پائدار اور قیام امن کے قابل  
بقوت و اقتدار اور بحیثیت مسلمان ہونے کے ہم بھی کہہ سکتے ہیں کہ حکومت افغانستان  
کو اسلامی ہونا چاہیے اور شریعت اسلامیہ کا احترام کرنے والی یقیناً ہم یہ علماء کی



نہ اسیوں کی انہ بچہ سقر کی نہ کسی اور کے بچے کی ایسی حکومت چاہتے ہیں جو افغانستان کو ہماری طرح غیروں کی تعلیمی میں مبتلا کر دے اور ہم افغانستان کے علمائے کرام سے بھی باادب عرض کریں گے کہ اگر افغانستان غیروں کے پنجے میں بھنس گیا تو کیا خاک شریعت اسلامیہ کا احترام ہو سکے گا۔ لیکن ہم اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں سے بھی اس قدر عرض کر دینے کے لئے تیار ہیں کہ ہم نہیں چاہتے کہ افغانستان کی حکومت مصطفیٰ کمال پاشا کی نام نہاد حاکمیت علیہ کی طرح حدود و شریعت سے باہر نکل جائے، اس میں حقیقتاً پوری طرح اس کا علم ہی نہیں ہے کہ حکومت افغانستان نے کیا کیا اور کیا نہیں کیا، اور ظن و قیاس میں تحقیق حق سے بے نیاز نہیں کر سکتے۔ اسی لئے ہم نے اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کی حکومت کے خلاف ایک حق بھی منہ سے نہیں نکالا البتہ جن بدعات کی شہرت عام تھی اور جن میں سے بعض کا ثبوت مطبوعہ قضاویہ سے ملتا تھا ان کے متعلق ہم مجبور تھے اور ہمارا حق ہی نہیں ہمارا فرض تھا کہ صاف صاف کہہ دیں کہ وہ خلاف شریعت ہیں اور جو کوئی بھی ان کا ترکب ہو اس نے غلطی کی اور اس لئے ہم یہی نہیں کہتے کہ ان کے کرنے والے نے جلدی کی بلکہ یہ بھی کہتے ہیں کہ وہ انھیں بدعات کا ہزار برس کے بعد بھی ترکب ہوتا تو غلطی کرتا اور یہ اس بنیاد پر نہیں کہ کوئی ”لاما“ ان کو خلاف شریعت سمجھتا ہے بلکہ خدا اور رسول نے انھیں خلاف شریعت بتلایا ہے، ہمارا ضمیر بھی انھیں قبول نہیں کرتا اور قرآن حدیث بھی انھیں حدود و اللہ سے خارج ظاہر کرتے ہیں۔

بہت ممکن ہے کہ افغانستان میں بعض علمائے سحر کٹ چتی کی بنا پر اور بعض شکم پرور اور نفس پرور غدار بھی از خود یا اغیار کی وسیع کاریوں اور شوٹ کیا کے باعث اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کے خلاف بغاوت کرنے پر آمادہ

ہو گئے ہوں۔ اگر ایسا ہوا ہے تو خدا ان فغانان کو اور ساری دنیا کو ایسے علما اور  
 ایسے علماءوں سے جلد سے جلد نجات دے۔ ہم نے تو ”قتل مرتد“ ہی کے مسئلے پر  
 علماء سے اختلاف کرنے کی جرأت کی تھی اور کج تک اس کے قائل نہیں کہ  
 ”قتل مفرد کے علاوہ بھی ”قتل مرتد“ اسلام میں جائز ہے لیکن اس وقت ہم پر  
 ”تفریح“ کا الزام ٹھوپا گیا تھا اور ہمیں ”نیا ابو حنیفہ“ بتلایا گیا تھا۔ ایک نئے  
 ”ممودغز“ نوی نے سترہ حملے کئے تھے مگر ان سپاہی ہتھیوں کو قرار کہاں؟ آج ہمیں  
 ملاٹوں کا حامی بنایا جا رہا ہے اور خود ”تفریح“ کی حمایت کی جا رہی ہے۔ جن  
 علما کے ”قتل مرتد“ کے فتوے کے خلاف ہم نے قرآن کریم اور حدیث نبوی سے  
 استدلال کیا تھا اور جن کی تائید اس وقت آج کے تفریح پر در کر رہے تھے۔ کیا یہ  
 وہی علما نہ تھے جن کے خلاف اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں نے اپنا تاریخی سفر  
 شروع کرتے ہی کراچی اور بمبئی میں اپنی بے زاری کا اظہار کیا تھا اور جن کو ہم خلافت  
 تہذیب خطاب سے پکارا جا رہا ہے؟ مگر اس تبدیلی پر تعجب ہی کس کو ہے۔  
 کسی نے کہا تھا کہ

اے زر تو خدا نہ امی ولیکن نجد

ستارِ عیوب و تقاضی الحما جاتی

نامناسب نہ ہوگا اگر میں اتنا اور اضافہ کروں کہ تو متغایب القلوب  
 بھی ہے اور جس طرح نیچریوں کو نجبی علی پور کے پیر کا متفقہ رد دیتا ہے اور کبھی ایک  
 حنفی سے ایک نجدی امام کے پیچھے حجاز میں نماز پڑھتے وقت آمین بالجہر اور شاید  
 نوح بدین بھی کرا دیتا ہے اسی طرح ایک دن اسے ملاؤں کا مقلد اعلیٰ بنا دیتا ہے  
 اور دوسرے دن ان کا دشمن اور تفریح کا دل داوہ۔ مجھے تو اس تک پر اب  
 ایمان بالغیب ہے کہ اگر کہیں ”سچہ سقمہ“ ہی افغانستان پر حکمرانی کرتا رہا یا کوئی اور

اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کا حریف ان کے خلاف کامیاب رہا تو یہی وفا شعار  
 ٹولی اس کی شان میں بھی اسی طرح قصیدے لکھے گی جس طرح اس نے سرباکیل  
 اوڈائر اور شاہ جارج کی شان میں لکھے تھے اور اس سے خلعت ہفت پارچہ  
 حاصل کرے گی اور لائین سے تین حوت کا خطاب!

مگر اب اس ذکر کو چھوڑ ہی دیا جائے تو بہتر ہے۔ افسوس ہے اس ٹولی  
 کی حرکات نے مجھے سپہ سالار غازی کی ملاقات کے حالات بیان کرنے سے اتنی  
 دیر تک روکے رکھا کہ آج بھی اس ملاقات کے سارے حالات بیان نہیں  
 کر سکوں گا۔ پیشتر اس کے کہ میں آگے بڑھوں ضروری معلوم ہوتا ہے کہ میں اتنا اور  
 ظاہر کروں کہ اس ملاقات سے میری اور مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب کی عرض  
 کیا تھی۔ حقیقتاً ہم ان کو کوئی مشورہ دینے گئے تھے نہ ان سے کچھ پوچھنے گئے تھے۔  
 جو کچھ ہم کو کہنا تھا وہ زیادہ سے زیادہ یہ تھا کہ خود ہم نے کیا رویہ اختیار کر رکھا ہے۔  
 چنانچہ جب میں نے ”سمہدرد“ میں اپنے مضمون کا ذکر کیا تو سپہ سالار غازی نے  
 خود ہی فرمایا کہ ہاں میں نے وہ مضمون پڑھا ہے اور میں اس سے بالکل متفق ہوں۔  
 جبہ داری ہمارا سارا کام خراب کر دے گی۔ جو کچھ ہمیں پوچھنا تھا وہ زیادہ سے  
 زیادہ یہ تھا کہ ہم کس طرح اس فتنے کے فرو کرنے میں انھیں مدد پہنچا سکتے ہیں اور  
 انھوں نے خود ہی فرمایا کہ ہم اس کے لئے دعا کریں کہ خداوند کریم انھیں توفیق  
 اور انتطاعت عطا فرمائے کہ وہ افغانستان کے مختلف عناصر کو جمع کر کے ان کے  
 اختلافات کو مٹانے میں کامیاب ہوں۔ پہلے باہمی کشت و خون کو بند کر کے اس  
 آگ کو جو مشتعل ہے بجھائیں اور سب کو ایک ایسی حکومت کی اطاعت قبول  
 کرنے پر متحد کریں جو افغانستان میں قیام امن کی ضمانت ہو سکے، اس کی آزادی  
 اور اس کے استقلال کو برقرار رکھ سکے اور شریعت اسلامیہ کا احترام کرتی اور کراتی

رہے۔ اس لئے نہ ہم نے انھیں کوئی مشورہ دیا نہ ان سے تجسسانہ سوالات کئے نہ یہ پوچھا کہ آپ قندھار جائیں گے یا کابل نہ یہ دریافت کیا کہ آپ اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کے طرف دار ہیں یا حبیب اللہ المعروف بہ ”بچہ سقہ“ کے انھوں نے خود ہی فرما دیا کہ لوگ مجھے تاروسے رہے ہیں کہ قندھار جاؤ۔ میں آگ بھجائے آیا ہوں اور ان لوگوں سے کچھ زیادہ ہی جانتا ہوں کہ میرے گھر کے کس جیسے میں آگ لگی ہے۔ مجھے پہلے وہاں جانا ہے جہاں آگ لگ چکی ہے اور اس کے قریب جواریں آگ لگی ہوئی آگ کو بھجاؤں اور جس حصے میں آگ لگ جائے کاندیشہ ہے اسے محفوظ و مصون رکھنے کی سعی کر سکوں نہ یہ کہ وہاں جاؤں جہاں آگ نہیں لگی ہے اور جہاں محمد اللہ لگنے والی نہیں معلوم ہوتی۔

میں نے ایک سوال البتہ کیا تھا اور پوچھا تھا کہ ہم ان علمائے افغانستان کے متعلق کیا خیال کریں جن کا نام ہندوستان میں کج ہرگالی وسیئہ والے کی زبان پر ہے۔ اس کے جواب میں انھوں نے اور ان کے بھائیوں نے فرمایا کہ جن کا نام اس طرح لیا جا رہا ہے جیسا تک ہم اپنے وطن میں تھے تب تک وہ اغیار کے آلہائے کار اور غدار نہ تھے بلکہ انھیں نے افغانستان کو استقلال دلائے میں نمایاں طریقے پر بدو دی تھی۔ اب ہم نہیں کہہ سکتے کہ حقیقت کیا ہے اب تک سوائے اغیار و اجانب کے اخبارات کے ہم تک خبر رسائی کا کوئی اور ذریعہ نہ تھا۔ اب وطن جا کر ہم کو صحیح حالات معلوم ہوں گے۔ کاش ہندوستان واسطے بھی اُن معاملہ ہم اور باطل حضرات کی تقلید کرنے لگیں اور بنا رفاقت پر بلا حکم تہذیب و عمل کرتے ہوئے اعتماد نہ کر لیا کریں۔ ہم کچھ عرصے سے افغانستان کے حالات سے اس سے تو کسی قدر زیادہ ہی آگاہ ہوتے رہے ہیں جتنے کہ بہت سے اہل زبان اولیٰ ظلم اور ہیں اس کا علم تھا کہ اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ اپنی رعایا میں اب استدر

ہر دل عزیز نہیں ہیں جس قدر کہ پہلے تھے لیکن یہ سراسر غلط ہے کہ ہمارے پاس علماء افغانستان ہیں سے کسی کا نام نہ آتا اور وہیں ان کی طرف سے کوئی پیغام نہ بچا گیا۔ سب سے زیادہ جن افغانوں سے ہم ملے اور دریافت کرتے رہے وہ دہلی سے افغان افضل جنرل صاحب ہیں جو ہمارے دیرینہ کرم فرما ہیں یا بھٹی کے افغان افضل صاحب لیکن ہمیں تو اس عرصے میں زیادہ شمس کی فرست بھی نہیں ملنے پائی اور بھٹی کے فادات کے زمانے میں جب اپنے حب افغانستان کا ڈھسنڈورا بیٹے والے تقریروں اور تحریروں سے "خدمت افغانستان" کرتے رہے ہم اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ کی افغان رعایا مقیم بھٹی کو اپنے رفتار کی مسدد اور خداوند کریم کی توفیق سے قتل و غارت کو بچانے یا ان کو خوراک پہنچانے یا ان کے زخموں کی دیکھ بھال اور مرہم پٹی یا ان کی مٹیوں کی شناخت کرائے اور تجویز و تکلیف اور ان کے لپھانڈوں کو ان کے گھروں تک پہنچانے میں مشغول رہے یہ سالار غازی نے خود ہی نہایت گرم جوشی سے اس کا اعتراف فرمایا اور مولانا شوکت اور دیگر کارکن خلافت کی ان تھک کوششوں اور محنت اور حوصلے کی داد دیگر اظہار تشکر فرماتے رہے۔

افغانستان میں جو ہنگامہ آج برپا ہے اور "اعلا حات" کا جہاں تک اس سے تعلق ہے اس کے متعلق ہم نے سپہ سالار غازی سے خود کوئی سوال نہیں کیا تھا مگر انھوں نے ابتدا ہی میں خود فرمایا کہ آپ غور کریں کہ ہمارے ملک میں وہ کیا چیز تھی جو آج تک ہر قبیلہ اور روس جیسے شہنشاہوں کو ایک حد تک مخالفت اور مرعوب رکھے ہوئے تھی۔ ہماری آبادی کتنی کم ہے، جہالت کا ہم میں کس قدر دور دورہ رہا، زرو مال کی کس قدر قلت رہی اور کلات جاب تک کا ہم میں کس قدر کال تھا، پھر بھی برطانیہ اور روس جیسی سلطنتیں ہمارا ملک

نہیں چھین سکیں۔ آخر کیا چیز اس تک مانع رہی۔ کیا یہی اسلام نہ تھا اور یہی علمائے اسلام کے فتویٰ جہاد پر ملک کے بچے بچے کا اللہ اکبر کہہ کر گھر سے نکل پڑنا اور فی سبیل اللہ میدان کارزار کا رخ کرنا۔ جبر یہ بھرتی اس وقت نہ تھی مگر انھیں علماء کے فتویٰ جہاد پر پڑھا ہر جوان اور ہر بچہ حکومت افغانستان کا دغا دار سپاہی بن جاتا تھا اور تنخواہ کیسی ہتھیار تک نہ مانگتا تھا جو کچھ اس کے پاس ہوتا تھا اپنے ہی گھر سے نکال کر لاتا تھا اور کمرے بندھی ہوئی روٹیوں پر گذر کرتا تھا۔ اس اسلامی جذبے کی تصفیفت کر کے افغانستان اغیار و اجانب کو خائف و مرعوب نہیں کر سکتا۔

اگر ہمارے نوجوانوں نے لندن کا لباس زیب تن کرنا سیکھ لیا یا ہماری عورتیں مایوس کے فراک پہننا اور بال تڑشنا اور ان کو گھونگر والے کردنا سیکھ لیں تو کیا یورپ اس سے خائف و مرعوب ہو جائے گا۔ وہ تو یہی سمجھے گا کہ افغان ہم سے خائف و مرعوب ہو گئے۔ میں خود اس قسم کی اصلاحات کا دشمن نہیں نہ یورپ کے لباس یا اس کی وضع قطع ہی سے بالکل بے زار ہوں۔ علمائے اسلام بھی بعض وقت تنگ نظری اور سختی سے کام لیا کرتے ہیں اور اس کا اور بھی بُرا اثر پڑتا ہے اور نوجوان اور بھی حد سے باہر جانے پر آمادہ ہو جاتے ہیں۔ یہ کہہ کر سپہ سالار غازی نے ایک پُرانی نوٹ بک نکالی اور اس میں سے تلاش کر کے حضرت اکبر رحمۃ اللہ علیہ کے یہ اشعار نہیں منائے مے

قدیم وضع پہ قائم رہوں اگر اکبر	تو صاف کہتے ہیں سید یہ رنگ ہی میل
جدید طرز اگر اختیار کرتا ہوں	خود اپنی قوم مجھاتی ہے شور و ادب
جو اعتدال کی کہے تو وہ ادھر نہ اُدھر	زیادہ حد سے مئے سبکے پاؤں میں پھیل
ادھر یہ ضد ہے کہ سوڑا بھی چھو نہیں سکتے	ادھر یہ دھن ہے کہ ساتی صراحی سے لا
ادھر ہے دفتر تدبیر و مصلحت ناپاک	ادھر ہے وحی ولایت کی ٹوک کا قبلا

غرض دو گونہ عذاب استہان مجہول ا بلائے صحبت لیلی و فرقت لیلی  
ان اشعاروں کے سننے کے بعد ممکن ہے کہ مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب  
کچھ فرماتے مگر انھوں نے کچھ نہیں فرمایا۔ میں کیا کہتا جو عرصے سے دہلی کی جامع مسجد  
میں بعد نماز جمعہ اسی افراط و تفریط کا رونا روتا رہا ہوں، جو اسی کا دکھاروں نے  
قسط ظنیہ، انکورہ، اسکی شہر، تونیہ، حلب، دمشق، قدس شریف، بغداد شریف،  
اور قاہرہ گیا تھا، جس نے اسی پر ڈھائی گھنٹے توفیق رشدی بے وزیر خارجہ ترکی  
سے اور دو گھنٹے تونیہ کے والی سے اور تین گھنٹے ملک فضیل اور ان کے بھائی  
امیر علی اور وزیر اور عمائد عراق سے گفتگو کی تھی اور جس نے اسی پر قاہرہ اور  
قدس شریف میں تقریر کی تھی اور جو ان گفتگوؤں اور تقریروں کو نہ صرف اپنا  
حق بلکہ اپنا دینی و دیوبی فرض سمجھتا ہے اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر  
کو کسی زیر پرست جریدہ نگار اور بادشاہوں اور حکام کے قصیدہ خواں کی طرح  
مسلمانوں کے فرائض سے خارج نہیں سمجھتا۔ میں نے اسی وقت سپہ سالار غازی  
سے عرض کر دیا کہ جب آپ اس قدر ہمارے ہم خیال ہیں تو آپ کو ہم مشورہ  
دینا چاہتے بھی تو اس کی ضرورت اب باقی نہیں رہی اور آپ سے کچھ پوچھنے  
کی جرات بھی کرتے بھی تو اس کی اب حاجت نہیں رہی۔ وہ والدہ ماجدہ  
مرحومہ اور میری اہلیہ کے حدود شریعت میں رہ کر ہماری قیدوں کے زمانے  
میں ہماری جگہ کام کرنے کا حال سنتے رہے اور اکبر رحمۃ اللہ علیہ کا یہ شعر مجھ سے  
سن کر آپ نے اسے فوراً اپنی نوٹ بک میں چڑھایا۔

ایں نالِ ہمت مرواں یہ ہیں محدود است

ز سنے از پردہ بروں آید و کارے بکند  
اس کے علاوہ وہ اکبر کا ایک اور شعر بھی غور توں کے پردہ اٹھ جانے

اور مردوں کی عقل پر چڑ جانے کے مصنفوں کا جس سے سب تقارین ”ہمدرد“ واقف ہوں گے سردار شاہ ولی خاں صاحب یا سردار محمد ہاشم خاں نے سنایا اور اکبر ہی کا ایک اور شعر اسی سلسلے میں پردہ اٹھ جانے کے نتیجے کے متعلق مجھ سے سن کر سب پھر ٹک اٹھے اور سپہ سالار غازی نے اسے بھی نوٹ بک میں چڑھایا۔ اس سے کوئی صاحب یہ گمان نہ کر لیں کہ یہ محترم بھائی عورتوں کو مسلمان گھروں میں ہندوستان کی طرح گھونٹے رہنے کے طرفدار ہیں۔ حقیقت میں افغانستان میں کیا کسی اسلامی ملک میں عورتیں اس قید و بند میں مبتلا نہیں اور نہ اس طرح اپنا بیچ ہیں سپہ سالار غازی اور ان کے بھائی بظاہر شریعت اسلامی کی حدود کے اندر رہ کر عورتوں کو باکار بنانا چاہتے ہیں مگر ان کو عویاں کر کے یا ان کی زہیت کو ظاہر کر کے ان کی تماشائی اور اس طرح فسق و فجور کی توسیع کے وہ ہرگز ردا دار نہیں اور ان کا خیال ہے کہ یورپ خود اسلام سے اس میں بھی سبق لے گا اور یہی کیا ہے ہر چیز میں اسلام سے سبق لے گا بشرطیکہ ہم خود حقیقی اسلام کو سمجھیں اور اسے یورپ کو سمجھانے کی صحیح طریقے پر کوشش کریں۔





چین



# ۱، چین کے متعلق قلب ہندوستان کی آواز

ہمدرد سربخوری سلسلہ ۱۹۲۷ء

ہندوستان کے لوگوں کی ذہنیت کچھ اس طرح بگڑ گئی ہے کہ جو مسلمان وطن ان کی اصلاح کا خواہاں ہے اس کو خداوند کریم مافوق الطوائف انتقامت اور صبر عطا فرمائے تبھی وہ کچھ کرنے کی امید کر سکتا ہے ورنہ سولے تھک کر میٹھ رہنے کے کچھ نہیں کر سکتا۔ سہارے کمزور دل اگر کامیابی اور کامرانی سے جلد فیض یاب نہیں ہو سکتے تو بول اٹھتے ہیں کہ

تھک تھک کے ہر مقام پہ دو چار رہ گئے

تیرا پتہ نہ پائیں تو ناچار کیا کریں؟

ہندو مسلم منافقات، سعودی اور جنفی اختلافات، کانگریس اور جوبابی تنازعات والوں کے جھگڑے اور بے شمار اسی قسم کے تنازعات ہیں جو ہیکل کو ترقی کی شاہ راہ پر گامزن نہیں ہونے دیتے۔ یہ بھی نہیں کہ ہم کل جہاں تھے آج بھی وہیں ہیں بلکہ روز بروز پیچھے ہٹتے جاتے ہیں اور بادی النظر میں تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ بجائے ۱۹۲۱ء کی فضا پھر پیدا ہوئے اور جس منزل پر ہم اس زمانے میں پہنچ چکے تھے، اس سے بھی آگے قدم بڑھانے کے لارڈ کرزن سے بھی پہلے کی فضا دوبارہ پیدا ہو جائے گی اور حکومت کی غلامی کا وہ قلاوہ جو ہم نے اپنی گردن سے نکال کر پھینک دیا تھا پھر نشان امتیاز کی طرح زیب نگو کیا جائے گا۔ ”اوٹے اوٹے تیری کوئی کل سیدھی؟“ ایک خرابی ہو تو اس کی اصلاح کی جائے۔ جب ہر طرف خرابیاں ہی خرابیاں نظر آرہی ہیں تو ہجوم یاس سے متاثر نہ ہونا نہایت مشکل

معلوم ہوتا ہے کسی سلطنت میں ایک بار کچھ اس قسم کی بارش ہوئی کہ جس پر ایک بوند بھی چڑھتی وہ فزائے اقل اور مضبوط الحواس ہو گیا۔ کوئی کپڑے پھاٹنے لگا، کوئی لوگوں کو مارنے لگا، کوئی گالیاں بکنے لگا، کوئی رنگا ہو کر ناپٹے لگا، غرضیکہ عالم و آدمی، شریعت و ردیل، اعلیٰ و ادنیٰ، کوئی بھی اس دیوانگی سے نہ بچ سکا۔ بادشاہ اور وزیر البتہ تنگی میں کچھ لنگھو امور سلطنت پر کر رہے تھے، ان کو نہ اس عجیب غریب بارش کی خبر تھی نہ ان پر ایک چھٹیٹ پڑنے پائی تھی۔ جب وہ غلوت سے باہر نکلتے تو چوب داروں اور خدمت گاروں کو مست پایا۔ افسروں کو حکم دیا کہ اس گستاخی کی خدام بارگاہ کو سزا دیں تو وہ اٹے بادشاہ اور وزیر پر پڑتے تھے۔ کہ تو اہل کو حکم دیا کہ سب کی مشکلیں کس سے تو اس نے خود بادشاہ کو گرفتار کرنا چاہا۔ اعلیٰ حضرت پشان ہو کر حرم سرا میں تشریف لے گئے کہ کچھ دہیں دل بہلائیں اور ان گستاخیوں سے محفوظ رہیں۔ مگر وہاں ملکہ اور شہزادیاں، خواجہ سرا اور باندیاں جس رنگ میں نظر آئیں اس کا ذکر کرنے سے بقول بعض ادویہ کے اشتہار دینے والوں کے تہیبا مانع ہے۔ "بادشاہ اٹے پاؤں، زنہ نے سے مردانے میں آئے اور وزیر باتدبیر سے پوچھا کہ اس کا کیا علاج کیا جائے۔ اس نے کچھ دیر تامل کیا پھر کہا جہاں پناہ مجھے بارش کا پانی پیئے کا بہت شوق ہے۔ میرے گھر میں پرنامے کے پیچے دو گھڑے بھرے رکھے ہیں، ایک حضور سر پر ڈالیں اور ایک میں ڈالوں پھر ہم بھی انہیں سب کی طرح ہوتا بنیں گے، پھر میں کوئی بھی دیوانہ نہ نظر آسکے گا۔

"ایک حمام میں بھی لنگے"

حقیقتاً بعض وقت ہی جی میں آتا ہے کہ جھوڑو سارے دھندے کو قصیر حکومت کی دہلیز پر جبہ سانی کرو اور گورنری نہ سہی تو ایگزیکٹو کو نلری ہی سہی اور وہ بھی نہیں تو ایک فسطی ہی لے مرو، ہندو مسلم اتحاد کیا تم بھی ایسے بھاگن

کے فونی ہوئی پھیلو، گالیاں یونہی کھاتے ہو خود بھی دینے لگو۔ کیسی کانگریس اور کس کا سوراج، کیسا چرندہ اور کہاں کی کھدر سب پر رخت بھیجو، خلافت ہائے بھلا زمین اس خیال غام کو چھوڑو، ابن سعود کی بادشاہت کو تسلیم کرو، علی جن کی سیادت و نظامیت، خواجگی اور تحریر و تبلیغ کی راہگی پر ایمان لاؤ۔ مرے کرو اور خوب دیناؤ۔ چین سے جنگ چھڑے تو حلیہ کر کے ”وفاداری“ کا راگ گائو اور جب تک سرکار سے کوئی صلہ لے اسی کی دعا کرو کہ جنگ چھڑے میں نہ رہے۔  
بقول غالبؔ

ایک ہنگامے پہ موقوف ہو گھر کی دھن  
نوحہ غم ہی سہی نفس شادی نہ سہی

تم احیائے خلافت راشدہ اور تیرہ سو برس پرانی اسلامی تنظیم کے دوبارہ اجراء، مہدو مسلم اتحاد اور حصول آزادی مندر پر نر زور مضمون لکھتے ہو مگر ڈھائی ہزار سے زیادہ ”سہرہ“ کی بکری نہیں ہوتی اور جس دن ”ختم خواجگی“ یا ”سوامی شردھانند“ کے قتل کے مقدمے کے حالات پرچے میں نہیں ہوتے، ان ٹھالی ہزار میں سے بھی بہت سے خریدار کہتے ہیں کہ آج اخبار میں کچھ نہیں، آج کا چرچہ پھیکا ہے۔ جنگ کو چھڑنے دوسرے کار کی فوج ظفر موج کی ایک پاپی کی خبر آئے دو، ایک ہی دن میں اشاعت پانچ ہزار ہو جائے گی۔ یاد نہیں کہ جب مولانا سید سلیمان ندوی، مولانا عبدالقادر قصوری اور مولانا عبدالمجید قادری البینی کا وفد جدہ سے یے نیل و مرام واپس آیا تھا اور مولانا سید سلیمان صاحب مسجد جامع میں وفد کی کارروائی سنائے والے تھے تو قلب اسلام سے متعلق ایک اہم ترین مسئلہ بھی مسلمانوں کے لئے اتنا کم دلچسپ تھا کہ صوبہ دہلی کی خلافت کمیٹی کے سکریٹری نے جو مسلمانوں کے جذبات اور ان کی دلچسپیوں کو خوب سمجھتے ہیں مجبور

ہر کر جلے کے پوسٹر کی سرخی یہ دی تھی کہ ”جذہ کی لڑائی کے تازہ ترین حالات“ تاکہ لڑائی کے حالات کی چاٹ مسلمانوں کو مسجد جامع تک لے آئے اور اس چاٹ میں جو مسلمان آئے تھے وہ اسے بالکل بھول گئے تھے کہ اس پوسٹر کی سرخی اس خون کی تھی جو ارض پاک حجاز میں خود مسلمان اپنے مسلمان بھائیوں کا بہا ہے تھے۔ تم روماء کے متعلق اگر نیشاں بائرن کا مشہور مصرع اکثر نقل کیا کرتے ہو کہ کوئی سیم کی تماشا گاہ میں میسوں بے گن ہوں کا خون اہل روماء کی تعطیل منانے کے لئے اس طرح منایا جاتا تھا جس طرح قصاب بھیڑ بکری کا خون سلخ میں بہا کرتے ہیں۔ اور اسپین کے بارے میں بھی بسا اوقات لکھا کرتے ہو کہ رقص سبل کا تماشا بہتر سے بہتر ہپانومی رتھ سے کہیں زیادہ اٹھیں بھانا ہے۔ مانا کہ اہل ہند اپنی آنکھ سے خون ٹپتے ہوئے نہیں دیکھتے لیکن ہر اخبار والا کہہ سکتا ہے کہ انھیں حالات جنگ پڑھنے میں جتنا مزہ آتا ہے اتنا کسی شے میں نہیں آتا۔ جنگ طرابلس نے کتنے اخباروں کی تخلیق میں مدد دی، جنگ بلقان میں انسانی خون سے کتنے صحافی پوے سینچے گئے اور جنگ عمومی نے کتنوں کو معراج اشاعت پر پہنچا دیا۔ یہ سب شعبیں یاد ہے پھر بھی اپنے پر میں کھٹاڑی مارتے ہو اور چاہتے ہو کہ چین کے خلاف تمہاری سرکار جنگ نہ کرے اور ”مہمہ“ کی اشاعت جس قدر ہے اس سے بڑھنے نہ پائے اور ڈیڑھ ہزار پونے دو ہزار کا خسارہ جو کاتوں ہے۔ اس تمام فرد قرار و جرم بے وقوفی کو قبول کرتا ہوں اور سولے اس عذر کے جو غالب نے اپنی ایمان داری سے پیش کر دیا تھا کوئی اور عذر نہیں رکھتا کہ

جانا ہوں ثواب طاعت و زہد

پر طبیعت ادھر نہیں ۳

بہر حال مجھے اور میرے ہم نوائوں کو چین کی زمین کو نہ چینیوں کے خون

سے نہ منہ دوتا نیوں کے خون سے لالہ زار بنانے اور قص لہل دیکھنے کا شوق ہے میں  
تسلیم کرتا ہوں کہ ہم غلام ہیں اور بظاہر قدرت نہیں رکھتے کہ اپنی غلامی کے بندھن  
توڑ سکیں۔ لیکن ہم نہیں چاہتے کہ چین بھی ہماری ہی طرح غلام ہو جائے اور ہمارے  
اور ان کے درمیان مشرقیت کے علاوہ ایک ہی مالک کی غلامی میں شرکت ایک  
مزید رابطہ اتحاد پیدا کر دے اور ہم ان سے کہہ سکیں کہ سہ

من تو ہر دو خواجہ تہاشیم

بندہ بارگاہ سلطانیم

اس لئے دوسرے پہرے خلافت اور کانگریس والوں کی اس بارے  
میں ایک تحریک میں نے کانگریس کی درنگ کمیٹی میں پیش کی اور جب وہ منظور ہو گئی  
اور اس کے غیرے ہی دن جب کانگریس کے صدر سری جت سری نواس آئنگر  
نے تحریک التوا سے بحث اسمبلی میں پیش کرنا چاہی اور صدر اسمبلی نے اس میں  
کمزوریت کرنے کے بعد اجازت بھی دے دی مگر اس پر بھی دائرے نے دبی بھٹی  
اجازت مسترد کر دی تو میں نے دہلی کے چند سربراہ اور وہ اہل الرائے اور اسمبلی کے  
رہنماؤں سے استعصواب کر کے مقامی کانگریس کمیٹی کے ذریعے سے ایک جلسے کا اعلان  
کرایا جو الحمد للہ ۲ جنوری کو دہلی میں منعقد ہوا۔ اس جلسے کے داعیان میں شہر دہلی  
کے عوام بھی تھے اور اسمبلی کے سیاسی رہنما بھی لیکن مقدمہ انڈیا کا کسی ایک جیسے  
ٹھکانا نہیں اور اگر گھر گھر پھیر کر انھیں کسی سے ڈھونڈ ہی نکالا تو مؤخر الذکر کا پھر کوسوں  
پتہ نہیں اس لئے کہ وہ ہماری سرکار کے ہم رکاب ہیں اور لئے سینا میں قیام پذیر  
ہیں اور یہاں یہ حال ہے کہ ع

کون جائے ذوق پردلی کی گلیاں چھوڑ کر

مگر باوجود اس کے کہ دہلی میں کوئی ایسی جگہ نہیں جہاں اہل دہلی سے لوگ آسانی



دو چار ہو سکیں اور جہاں ایک اجتماعی صورت پیدا ہو سکے تاہم دہلی میں ایک پرانا اور شریف ترین خاندان خاندان ٹریر یعنی ہے جو اس انتشار کی حالت میں بھی ایک اجتماعی کیفیت پیدا کر دیا کرتا ہے اور بیچ الملک کلیم اہل خاں صاحب کی ذات اجتماعی میں وہ کشت ہے جو ہندو مسلمان اسکھ اور عین کوئی بھی اس کے حلقہ اثر سے باہر نہیں جاسکتا۔ آپ کی چھوٹی صاحب ادی کی شادی آپ کے بھائی نواب احمد سعید خاں صاحب مرحوم اور غلام کبریا خاں صاحب عرف بھوئے جہاں صاحب کے صاحب زادے سے ہوئی تھی۔ اس کی خوشی میں چند دن ہوئے کہ آپ کی طرف سے چائے کی دعوت دی گئی تھی۔ اس میں دہلی کے تقریباً تمام عمائد شریک تھے اور یہی نہیں بلکہ وہ بعد الشرفین بھی دور ہو گیا تھا جو اہل دہلی اور رہنمایان ہند کو بولنے مینا میں رہتے ہیں ایک دوسرے سے دور رکھ رہا تھا۔ یقیناً اس دعوت کے موقع پر کلیم صاحب کا خدمت کدہ ”دولت کدہ“ لکھنے کو جی نہیں چاہتا اس لئے کہ اب وہاں دولت کہاں ہے سب ملک و ملت کی نذر ہو چکی دوسرے اس کی شہرت دولت کے باعث کبھی بھی نہ تھی۔ خدمت ملک و ملت اس کھڑکا پریشہ شمار تھا اور آج سے زیادہ کبھی بھی یہ شمار نہ تھا۔ (ہندوستان کا قلب تھا۔ ایک ہی وقت پر ایک ہی جگہ ہندوستان کے بہترین داغ جمع تھے۔ افسوس ہے کہ پنڈت مدن موہن مالوی اور مسٹر جناح باوجود ہندو مسلم مسئلے میں شدید اختلافات رکھنے کے اب بھی شدت کی مخالفت اور اعتدال کی شدت میں ایک دوسرے کے شرکیہ دہیم نیچے اور باوجود دوبار منت سماجت کرنے پر بھی واعیان میں شریک ہونے سے دونوں نے انکار کر دیا جناح صاحب کی پارٹی کے اور حضرات نے بھی مثلاً محمد یعقوب صاحب جو اب ایک اسٹوڈنٹ پریسیڈنسی کے امیدوار تھے اس میں شرکت سے انکار کیا مگر مالوی جی کے شریک دہیم

لالہ لاجپت رائے انکا اکثر موہنجے صاحب اور مسٹر جیکر نے دستخط فرما دیے تھے مگر جلسے میں ایک شریک نہ ہوا۔ لطف یہ ہے کہ اسمبلی میں تو یہ دونوں شدت کے ساتھ اعتدال پسند پارٹیاں، کانگریس کے صدر اور کانگریس پارٹی کے صدر کے ہم نوا معلوم ہوتے تھے اور صدر اسمبلی پر زور ڈال رہے تھے کہ چین کو افواج جیسے سے پہلے اسمبلی کی رائے نہ لینے پر بحث کی ضرورت اجازت دی جائے۔ جب دی ہوئی اجازت دائرہ لائے نے رو کر دی تو مالوی جی نے اتنی ہی جدوجہد کو اپنے ضمیمہ قومی کے لئے بہت سمجھا اور ارشاد دیا کہ میں نے تو اسمبلی میں رائے دے دی یہی کافی ہے۔ مگر جلیج صاحب کے نزدیک حکومت کا فیصلہ حق بجانب بھی تھا۔ لیکن ہے کہ ایسا ہی ہو مگر خود انھیں اسے ارشاد کے مطابق فیصلہ صرف اسی لئے حق بجانب تھا کہ اسمبلی کے اختیارات محدود ہیں اور وہ برطانیہ کے پارلیمنٹ کی طرح ایک حکمران پارلیمنٹ نہیں ہے لیکن سوال یہ ہے کہ کیا خدا کی وہ مخلوق جو ہندوستان میں پیدا ہوئی ہے اور یہیں بود و باش رکھتی ہے اس کے بھی اختیارات کسی غیر اللہ کے سلب کر لئے ہیں اور انھیں اسمبلی کی طرح اس طرح محدود کر دیا ہے کہ دائرہ لائے کے فرمان کے جاری ہو جانے کے بعد اسمبلی اب اس نازک مسئلے پر بحث نہ کرے اس کا اس پر بحث کرنا ملک کے مفاد کے خلاف ہو گا۔ وہ خدا کی کالی مخلوق بھی اپنے مفاد کے متعلق خود فیصلہ کر کے اس مسئلے پر بحث کرے سے معذور و مجبور ہے؟

بہر حال ان دو حضرات کے دستخط جلسے کے دعوت نامے پر نہ ہونا تھے نہ ہونے اور ان کے ہم نواؤں میں سے جنھوں نے اتنی جرأت کی تھی کہ دستخط تو ثبت فرمائے تھے وہ بھی شریک جلسہ نہ ہوئے حالانکہ اسمبلی کا اجلاس اس وقت نہ ہوا تھا۔ لیکن کیا جلسہ نہ ہو سکا یا اگر ہوا تو اس کی اہمیت ان کے دستخط نہ کرنے یا اس میں تشریف نہ لانے سے کچھ کم ہو گئی؟ ہرگز نہیں! جلسے کی کارروائی کسی

دوسری جگہ دی جا رہی ہے اور انشا اللہ کل میں اس پر اپنی رائے تفصیل کے ساتھ لکھوں گا مگر یہ کہنے میں مجھے ذرا بھی باک نہیں کہ اہل دہلی نے اچھی طرح ثابت کر دیا کہ اگر ان کی رہنمائی صحیح طریقے پر کی جائے تو ان کی آواز قلبِ ہندوستان کی آواز ہے۔ اس جلسے میں وہی لوگ شریک تھے جو ہندو مسلم مناقشات کے مولف پر بھی اپنی ملت کی حمایت کرتے ہیں پیش پیش رہا کرتے تھے لیکن ستر پانچویں سکلات والا ممبر پارلیمنٹ برطانیہ نے اپنی ٹوٹی پھوٹی اردو مگر دل کی فصیح و بلیغ زبان میں جو تقریر کی وہ چونکہ دل سے نکلی تھی سب کے دلوں پر اثر کر گئی۔ ایک بھی اکا پارسی یوں ہی کوشی اچھی اردو بولتا ہے اور کہتے ہیں جو اردو میں اور وہ بھی دہلی جیسے شہر میں اردو میں تقریر کی جرأت کرتے ہیں۔ پھر چار پارسی تیرہ چودہ برس سے ہندوستان سے باہر بڑا ملک کی خدمت کر رہا ہو اس کو اردو بولنے کی جتنی مہارت ہوگی ہر ایک جانتا ہے مگر ستر سکلات والا انگریزی بولنے والے چند لاکھ افراد کو اپنے خیالات سے متاثر کرنے ہندوستان نہیں آئے ہیں اس لئے انھوں نے انگریزی میں تقریر نہ کی اور اپنی ٹوٹی پھوٹی اردو ہی میں اپنا مافی الضمیر افرمایا۔ اس کے باوجود ان کی تقریر میں ایک نقطہ (یا نکتہ) بھی ایسا تھا جسے عوام نے نہ سمجھا ہو اس لئے کہ وہ ہر نکتے کی داد برابر دے رہے تھے اور ان کے خیالات سے اس قدر متغیر تھے کہ اسے بالکل بھول گئے کہ وہ ہندو ہیں یا مسلمان کا مگر یہاں کو ہندوؤں کی سازشی جماعت سمجھتے ہیں یا چند خلافت والے مسلمانوں کی لٹریچر باندی۔ وہ اس وقت سچے معنوں میں ہندوستانی تھے اور ہندوستانی حقوق اور انسانی جذبات سے چرچے تھے۔ یہی حال سہری نواس آئنگلر کی تقریر کے دوران میں تھا جن کا میں ترجمہ کر رہا تھا۔ اس مجمع کا دونوں حضرات پر گہرا اثر ہوا اور دونوں کا خیال صحیح ہے کہ ہندو مسلم مناقشات کا کام نہ کرنے کا ایک بہانہ ہے ورنہ

اہل دہلی اور اہل ہند عموماً ہندوستان کی آزادی کے لئے جدوجہد اور مشرق پر  
 سے مغربی غلبے کو دور کر کے کام آج بھی مستعدی سے کھڑے کو آمادہ ہیں بشرطیکہ  
 ہندو اور مسلمان لیڈر خون ان کو نہ بہکائیں اور ایک دوسرے سے نہ لڑائیں۔  
 ۲ جنوری کا جلسہ ۱۹۲۱ء کی یاد کو تازہ کر رہا تھا اور خدا کرے کہ گذشتہ پانچ چھ  
 برس کے مناقشات کو بھول کر ہم سب پھر اپنی اور ساری مشرق کی موجودہ  
 غلامی ہی کی یاد کو تازہ رکھیں اور آزادی کے لئے ایک دوسرے کے ساتھ  
 بھائی بھائی کی طرح مل کر جدوجہد کو پھر شروع کریں۔



علامہ اقبال



# ۱، میرا "استاد" اقبال

سہمرد ۱۲ اگست ۱۹۲۷ء

جس زمانے میں میں نے نکلنے سے "کمریڈ" مکان شروع کیا تھا تو اس امید پر کہ ملک دلت کی طرف سے ایک ایسے جریدے کی جو یورپ کے ہفتے وار جرائد کے انداز پر نکلا کرے گا کا حقہ قدر کی جائے گی۔ برطانیہ کے بہترین روزانہ اور ہفتے وار جرائد اور ماہوار اور سہ ماہی رسائل کی ایک بڑی تعداد بصر صرف کثیر مکانا شروع کی تھی اور "کمریڈ" کی پرانی فائلوں کا کوئی کچ بھی مطالعہ کرے اور قریب ایک بڑا ذخیرہ اب تک پڑا ہے جسے ۱۹۱۲ء سے ۱۹۱۳ء تک کے حالات و واقعات سے دلچسپی رکھنے والے تقوڑی ہی سی قیمت پر اب بھی منگا سکتے ہیں، تو اسے اس زمانے کے ہندوستان اور اسلامی ممالک کی ایک نہایت مفصل اور مکمل اور دلچسپ تاریخ "کمریڈ" کے صفحات میں مل جائے گی جس میں تقریباً وہ تمام چیزیں شامل ہوں گی جو ہندوستان اور اسلامی ممالک کے متعلق برطانوی جرائد و رسائل میں شائع ہوا کرتی تھیں لیکن "کمریڈ" کی یوں تو ہر طرف سے مانگ تھی مگر جب منگنی چندہ نہیں آتا تھا اور وہی۔ پی بھیج کر بقایا وصول کرنے کی کوشش کی جاتی تھی تو وہی پرچے واپس کر دئے جاتے تھے جو قیمت طلب روانہ کئے جاتے تھے لیکن اور پرچے جو ہفتے وار جاتے رہتے تھے، خوشی خوشی قبول کر لے جاتے تھے اور بڑی دلچسپی اور نہایت شوق سے پڑھے جاتے تھے۔

اکتوبر ۱۹۱۲ء کے آخری ہفتے کے پرچے میں اس کی تفصیل وار شکایت



کر کے میں نے دکھایا تھا کہ صرف اس سال کے دس ماہ میں بائیس ہزار کے دی۔  
 پی واپس آئے تھے اور وصولیابی اور نامہندی کا تناسب روپے میں چھ آنے  
 اور دس آنے تھا۔ مہاراجہ صاحب محمود آباد ایک روزانہ انگریزی اخبار  
 پھر نکالنا چاہتے ہیں مگر ”آئی۔ ڈی۔ ٹی“ کی طرح نہ صرف اپنے روپے سے  
 بلکہ پوری ملت اسلامیہ کے روپے سے خدا اسے ”آئی۔ ڈی۔ ٹی“ سے زیادہ  
 کامیاب کرے مگر جو ذہنیت مسلمانوں کی آج ہے وہ ۱۹۱۱ء کی ذہنیت سے  
 بھی کہیں بدتر ہے اور مجھے خوف ہے کہ شاید مہاراجہ صاحب کو بھی روپے  
 میں چھ آنے سے زیادہ وصول نہ ہوں۔ خیر مہاراجہ صاحب غالب کی طرح  
 فرما سکتے ہیں کہ سہ

کیا فرض ہے کہ سب کو ملے ایک سا جواب

آؤ نہ ہم بھی سیر کریں کوہ طور کی

میری دعائے خیر ان کے ساتھ ہے۔ اگر ان کو کوہ طور سے ”لن تانی“  
 کے سوا کوئی اور جواب ملتا تو پھر موسیٰ کی بھی امید از سر نو بندھ چلے گی۔ مجھے جو عرض  
 کرنا تھا وہ یہ ہے کہ عام مسلمانوں کی اس مفت خوری سے مجبور ہو کر اور خود  
 مہاراجہ صاحب کی فیاضی پر سے حد سے زیادہ بوجھ نہ ڈالنے کے خیال سے  
 میں ”کمر بیڈ“ کو بند کرنے کا اعلان کر ہی چکا تھا کہ ستمبر ۱۹۱۲ء کو جس دن بھارت  
 نے ترکوں کے خلاف اعلان جنگ کیا ”کمر بیڈ“ کی ضمانت کی منطی کا حکم برطانوی  
 نے ٹیلیفون پر سنایا اور اس کے بعد ایک پرچہ اور نکلنے کے بعد ”کمر بیڈ“ کی نشاۃ اولیٰ  
 کا خاتمہ ہوا۔ پورے دس برس بعد ۱۹۲۲ء کے اواخر میں بہت کر کے ”کمر بیڈ“ پھر نکالا  
 اور اس بار منطی چندے کے بنیہ اخبار کی خریدار کے نام بھیجے گا غلط اصول ابتدا  
 ہی سے بند کر دیا گیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ لثاۃ ثانیہ کی اشاعت نشاۃ اولیٰ کی اشاعت

کے نصف سے کبھی نہ بڑھی مگر جو خریدار درج رجسٹر کیا گیا وہ اس بار حقیقتاً خریدار تھا مفت خور نہ تھا۔ اس بار مصارف بھی بہت ہی کم رکھے گئے مگر جنگ کے بعد سے ہر چیز کی قیمت اور (اڈیٹروں کے سوا) ہر شخص کی اجرت اس قدر بڑھ گئی تھی کہ اس بار بھی برابر خسارہ اٹھانا پڑا اور دو دو اخبار ایک ہی شخص کے نکالنے کے باعث محنت الگ رخصت ہوئی اور ”کمریڈ“ کی نشاۃ ثانیہ کا بھی خاتمہ کر کے میں نے اپنی نشاۃ اولیٰ کے خاتمے کو بغض نہ بچایا۔ اس دور ثانی میں اتنی بہت کس طرح کر سکتا تھا کہ برطانیہ کے اکثر بڑے جرائد اور رسائل مسگنا لیکن ۱۹۱۳ء میں مسجد کانپور کے واقعے کے سلسلے میں ولایت جانا پڑا تھا تو پریس کنگ ایجنسیوں سے واسطہ پڑا تھا اور ان کا خاصہ تجربہ حاصل ہوا تھا اور نشانیہ میں بھی جب وفد خلافت کی سرکردگی کرنے کے لئے پھر ولایت جانا پڑا تو پھر ایک ایسی ہی ایجنسی سے واسطہ پڑا اور مقابلہ تھوڑے ہی صرف سے برطانیہ کے جرائد و رسائل کے سینکڑوں اقتباسات وصول ہوتے رہے۔ جب ۱۹۱۴ء میں ”کمریڈ“ پھر نکالنا تو زیادہ تو انھیں اقتباسات پر انحصار کیا اور محضوں نے خاص دور کا ”کمریڈ“ پڑھا ہے وہ کہہ سکتے ہیں کہ شکل ہی سے ایسا کوئی مسئلہ تھا جس کا تعلق ہندوستان یا اسلامی ممالک سے ہو اور ”کمریڈ“ نے برطانوی جرائد و رسائل کے اقتباسات کے ذریعے سے اس پر کافی روشنی نہ ڈالی ہو۔

یہ طویل طویل تہید صرف اس لئے لکھی گئی کہ تاریخی کرام کو یقین دلایا جائے کہ ہندوستان میں بہت ہی کم ایسے جریدہ نگار ہوں گے جو مجھ سے زیادہ برطانوی پریس سے واقف ہوں۔ ان کے تعلق میرے کم سے کم سپردہ میں برس کے تجربے نے مجھ پر ثابت کر دیا ہے کہ یہ ”نیوز پیپر“ (News Paper) ہرگز نہیں ہوتے، روزانہ جرائد بھی ہفتے وار جرائد کی طرح حقیقتاً ”ویلز پیپر“

(*News Papers*) ہوتے ہیں اور جو ”نیوز“ یعنی خبریں بھی ان ”اخباروں“ میں شائع ہوتی رہتی ہیں وہ بھی دراصل مالکوں اور ایڈیٹروں کی ”ویوز“ یا آراء ہوتی ہیں۔ دوسرے الفاظ میں یوں کہا جاسکتا ہے کہ وہی خبریں ان اخبارات میں شائع کی جاتی ہیں جن کا اخبار میں طبقے پر وہی اثر پڑے جو اخبارات کے مالک اور ایڈیٹر اس پر لانا چاہتے ہیں۔ لہذا اشارۃً اور جن واقعات کی اہمیت کا اخبار میں طبقے پر ان کے نزدیک بڑا اثر پڑے گا ان کو درج اخبار ہی نہیں کیا جاتا اور کتمانِ حق ہی پر اکتفا نہیں ہوتا بلکہ تکلیفِ الحق باطل بھی برابر جاری رہتی ہے اور زیادہ تر اسی کے ذریعے سے اخبار میں طبقے کی رہنمائی کی جاتی رہتی ہے بالفاظ دیگر اخبارات ایک خبر رساں اکیٹیوی ہرگز نہیں سب کے سب پروپیگنڈے کی اکیٹیوی ہیں۔

اس ہفتے کی ولایتی ڈاک مجھے ہفتے کی شب کو ملی۔ دن بھر کام کر کے تھک گیا تھا۔ سوئے کو لیٹا تو سر ہائے ڈاک رکھی ہوئی تھی۔ ایک روزانہ اخبار کے ایڈیٹر کی زندگی باوجود ہزار اذعائے آزادی کے ایک غلام کی زندگی ہے۔ ایک وقت آنکھیں ملتا ہوا اٹھا اور جو اقتباسات برطانوی اخبارات کے آئے تھے ان کو ترتیب دی۔ ایک مامور رسالے میں ”سردار“ اقبال علی شاہ صاحب برطانوی۔۔۔۔۔ کا ایک طویل مضمون سال گذشتہ کی موتمر پر پیر ملا اور وہی مہملی کے متعلق گالی گفٹاری پڑھنے میں آئی۔ بظاہر انڈیا اؤس اور فارین اؤس دفتر خارجہ کو سلطان ابن سعود کے متعلق ساری دنیا کے خیالات کی اہمیت کی سخت ضرورت ہے کہ ایک سال ہو چکا اب تک وہی ”سردار“ اقبال علی شاہ ”نامندہ مشرق“ کی دروغ بائیاں جاری ہیں اس کے بعد ایک اقتباس پر نظر پڑی جس کے ذریعے سے معلوم ہوا کہ بقول اخبار ”نٹے نیوز“ پٹو کوٹہ کی

ریاست میں اگر کج کچھ ہو رہا ہے تو یہی کہ سینکڑوں احتجاجی جلسے منعقد کئے جا رہے ہیں جن میں موجودہ ”ایکٹسی“ کو جاری رکھنے کے لئے بتیا باند اظہار کیا جا رہا ہے اور اس اندیشے سے سب کا کلیجہ بظاہر منہ کو آ رہا ہے کہ کہیں ”گوری رانی کا بیٹا“ یعنی ان مہاراجہ پٹوکوٹ کا بیٹا جنھوں نے ایک نہایت حسین آسٹریلین عورت سے شادی کر لی تھی اور گوری قوم کی اس طرح ”قومین“ کرنے کی پاداش میں جلاوطن ہو کر ولایت میں سوکھ رہے ہیں کہیں ان کے بعد نکتہ نینیں نہ ہو جائے اور ان کا بھائی جو بطور ”ایجنٹ“ کے ان کی جگہ حکومت کر رہا ہے ان کی وراثت سے محروم نہ ہو جائے۔

ان خبروں کے علاوہ ہندوستان کے چھوٹے سے چھوٹے فساد کی خبریں تھیں اور اخبارات کے ”کننگز“ کیا تھے ہندو مسلم اتحاد کی دھجیاں تھیں جو اڑائی گئی تھیں۔ انھیں میں اچھوت قوموں کے متعلق بھی ایک طویل طویل ”ٹائمز“ کا مضمون تھا اور کون ہندوستانی ہے جو کہہ سکتا ہے کہ انگریزوں کو حق حاصل نہیں ہے کہ ہماری انوکھی ”قومیت“ کی اس طرح دھجیاں اڑائیں جب کہ ہر جگہ فسادات ہو رہے ہیں اور پانچ چھ کروڑ انسانوں کو اسی ”قوم“ کے اعلیٰ ترین افراد کے نزدیک چھوٹا بھی حرام ہے اور یہی نہیں بلکہ ان کا راستوں سے گذرنا بھی ممنوع ہے۔ دل دکھانے کے لئے یہی مواد کیا کم تھا کہ ۲۰ جولائی کے ”ٹائمز“ کا ایک طویل اقتباس یادش بخیر ”پنجاب کی بین الملل کشیدگی“ ”اصلاحات کا اثر“ کی سرخیوں والا نظر پڑا۔ ہندوستان جیسے وسیع ملک میں روز کچھ نہ کچھ ہوتا رہتا ہے مگر ولایتی اخبارات میں مہینے بھر میں مشکل سے دوچار سطرین ہندوستان کے متعلق شائع ہوتی ہیں اور روائٹر ملک اس سے زیادہ ”مار پر پھینچے“ کو مفصول خرچی سمجھتا ہے لیکن یہ طویل طویل ”خبر“ جو باریک ٹاپ

میں بھی شکل سے ایک کالم میں سماؤ، شملہ سے اسی دن تار پھینچی گئی جس دن کے ”پرنٹنگ ہاؤس اسکوائر“ میں طبع کی گئی اور یقیناً ”ٹائمز“ کے اپنے ”نامہ نگار“ نے انگلستان کے سب سے ہنگے اور سب سے زیادہ مشہور اور سب سے زیادہ ضخیم اور سب سے زیادہ دروغ بات اخبار کا بہت سا روپیہ اس تار کے ارسال کرنے میں صرف کر دیا، تھکا تھکا یا نیند سے مخمور، ”ہمدرد“ کا غریب اڈیٹر مجبور ہو گیا کہ شملہ کی اس ”خبر“ کو پڑھے، پڑھا تو پنجاب کی کونسل کا وہ ”مباحثہ“ تھا جو مسٹر اوگلوسوی ڈپٹی کمشنر لاہور کے حکم اتناعی کے بعد ان کی تہرمانی کے آہٹائے کار یعنی پولیس کے لئے ایک مزید منظوری پر اور اس کے بعد ایک سکھ رکن کی اس تحریک پر ہوا تھا کہ تمام عہدے کھلے ہوئے مقابلے کے ذریعے سے امیدواروں کو دئے جائیں یا ایسے انتخاب کے ذریعے سے جس میں ”جائیات“ مذہب اور رنگ کا کچھ لحاظ نہ رکھا جائے۔ میں نے ”ہندوستان ٹائمز“ میں اس ”مباحثہ“ کی رپورٹ پڑھی تھی اور یہ بھی پڑھا تھا کہ ڈاکٹر سر محمد اقبال نے تو غضب ہی کیا تھا کہ یہ ارشاد فرمایا تھا کہ ہندوستانیوں کی جگہ انگریزوں کو مقرر کیا جائے لیکن میں نے ان کی پوری تقریر کی جگہ نہیں پڑھی تھی اور میرا گمان تھا کہ اس اخبار کے نامہ نگار نے غلط فہمی سے یہ قول ان سے منسوب کر دیا تھا۔ اس وقت بھی ان کی پوری تقریر میرے سامنے نہ تھی لیکن اس کے چند زہر آلود فقرے اس تار میں درج تھے۔ ان کے پڑھتے ہی میری خیند غائب ہو گئی اور میرے قلب کو اس قدر سخت دھچکا لگا کہ میں بیان نہیں کر سکتا۔ ڈاکٹر سر محمد اقبال اس وقت نظر بند نہیں ہوئے جب کہ جنگ عمومی میں ہمیں بے بہت سے نظر بند کر دئے گئے تھے وہ اس جنگ کے بعد بھی مارشل لا کے زمانے میں قید نہیں ہوئے حالانکہ خود پنجاب میں بعض بڑے سے بڑے ہندو اور مسلمان قید کرتے

گئے اور عوام میں سے تو سینکڑوں ہی جیل خانوں میں بھر دئے گئے۔ خلافت کے لئے مسلمانان ہندوستان نے یورپ کو ایک وفد بھیجا جس کا سرکردہ میں تھا تو ڈاکٹر صاحب کو اس قدر غیرت آئی (اور میں اس غیرت کو بجا سمجھتا تھا) کہ انھوں نے ”دریوزہ خلافت“ نام کا قطعہ لکھا جس میں ارشاد فرمایا کہ

اگر ملک ہاتھوں سے جانا ہو جائے تو احکام حق سے نہ کہ بے وفائی  
 نہیں منجھ کو تارخ سے آگہی کیا خلافت کی کرنے لگا تو گدائی  
 خریدیں نہ ہم جس کو لینے لہو سے مسلمان کو ہے ننگہ بادشاہی  
 مرا از شکستن چنان عار ناید کہ از دیگران خواستن مومیائی

لیکن جب ”دریوزہ گران خلافت“ خالی کا سر گدائی لے کر یورپ سے لوٹے مگر اس کا تہیہ کر کے کہ یہ اتنا م حجت تھا اس کے بعد یورپ کے سامنے ہرگز ہاتھ نہ پھیلائیں گے۔ اگر قوت نہ ہوگی تو ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھنا تک بند کریں گے مگر یورپ کے آگے ہاتھ جوڑنا پسند نہ کریں گے اور اگر قوت ہوگی کھلا ہاتھ نہ بڑھے گا بلکہ بندھی ہوئی مٹھی سے کام لیا جائے گا تو ہاتھ ناکانڈھی نے ترک تعاون کی تحریک شروع کر دی تھی اور خلافت اور پنجاب کے مظالم ہی اس تحریک کی بنا رہے۔ الحمد للہ کہ مدرسہ العلوم مسلمانان علی گڑھ کے طلباء نے اس دعوت پر فوراً لبیک کہا اور اس امید پر کہ جس صوبے کے اسلامیہ کالج نے اسلام کے عشق میں ہم طلباء امرہ حد پار بھیج دئے تھے وہ اس میں اطلاق شامل نہ کرے گا۔ ہم لاہور پہنچے اور اسلامیہ کالج کے ٹرسٹیوں اور اساتذہ کو دعوت الی الخیر دی تو ان کو علی گڑھ کالج کے ٹرسٹیوں اور اساتذہ سے بھی زیادہ مستعد پایا اور اسی سے اندازہ کیا کہ طلباء کس قدر مستعد ہوں گے مگر ڈاکٹر محمد انبال صاحب سکرٹری تھے اور آپ نے جن سے ہم نے اسلام

سیکھا تھا نہ کہ کسی مولوی سے ہماری دعوت کو یہ کہہ کر ٹال دیا کہ پہلے علمائے کرام کا فتویٰ لے لیا جائے۔ خیر پانچ سو علمائے بھی چند ماہ بعد فتویٰ صادر فرمایا مگر ڈاکٹر صاحب نے اس پر بھی توجہ نہیں فرمائی البتہ اجتہاد فرمایا تو علم الاقصاء کے ماہر کی حیثیت سے اس وقت جب کہ ہمارا گماندہی ایک کروڑ روپیہ جمع کر لائے اور وہ اجتہاد یہ تھا کہ اس سے ایک ٹیکنولاجیکل (صنعتی) انسٹیٹیوٹ کا افتتاح کیا جائے جو سندھ و تانیوں کو ٹھیک اس وقت صنعت و حرفت سکھانا شروع کرے جب کہ ہم لوگ چھ مہینے اور پوری جدوجہد کر کے انگریزوں سے سوراخ لینے کے لئے بتیاب و بیقرار رہے۔ ”شکوکہ“ اور ”جواب شکوکہ“ ”اسرار خودی“ اور ”رموز بے خودی“ کا مصنف اور ٹیکنولاجیکل انسٹیٹیوٹ کا تسمیہ یقیناً یہ اس سے بھی زیادہ تعجب انگیز شے تھی کہ ڈاکٹر انصاری صاحب اپنے کسی لیض سے کہتے کہ ”جادو“ نوا چاری سے جھاڑ پھینک کرالو۔ اس طرح بچ سکتے ہو ورنہ بس اب تمہارا خاتمہ ہے۔ اس کے بعد پھر کڑھکڑ شروع ہوئی اور اگر اس سے پہلے حسرت کا قول صحیح نہ تھا تو اب ضرور صحیح ہو گیا کہ رع

آج وہ ننگ جوانی کی چوڑیاں میں نہیں  
مگر ڈاکٹر محمد اقبال صاحب ٹیکنولاجیکل انسٹیٹیوٹ کے نئے والے  
طیب حاذق انارکلی میں بیٹھے ”پیام مشرق“ لکھتے رہے۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ میں  
بیجا پور کے جیل خانے میں ”اسرار و رموز“ پڑھا کرتا تھا اور دیا کرتا تھا اور  
”اقبال مرحوم“ کے لئے اسی کے الفاظ میں دعا کیا کرتا تھا کہ جس کا ایمان اس  
قدر صحیح اور پختہ ہے یا رسول اللہ خداوند کریم سے سفارش فرمائیے کہ اس کو  
عمل صالح کی بھی توفیق عطا فرمائے ۵

لئے کہ احسان تو یزدان کس کس است      یک دعایت مزد گرفتارم لبراست  
 عرض کن پیشِ خدائے عزوجل      عشق من گردد ہم آغوشِ عمل  
 دولتِ جانِ حزنِ بخشیدہ      بہرہ از علم دیں بخشیدہ  
 در عمل پائیدہ تر گرداں مرا      آبِ نیا تم اگر گرداں مرا  
 ڈاکٹر اقبال صاحب کو میں ”اقبال مرحوم“ اسی زمانے سے کہنے لگا  
 اور انہیں میں یقین دلانا چاہتا ہوں کہ ان کے سینکڑوں اشعار جو مجھے یاد تھے  
 جب کہ کبھی بیجا پور کے جیل خانے میں زبان پر بھی آجاتے تھے تو قلب پر دی  
 اثر ہوتا ہے جو کسی ایسے خاندان والوں کے قلب پر ہوتا جن کی ایک جیتی لڑکی  
 کسی شرمناک فعل کے ارتکاب کے باعث گھر سے نکل گئی ہو اور انہوں نے  
 خاندانی عزت و آبرو کی تباہی کے باعث اسے دل سے بھلانے کی کوشش  
 کی ہو اور اتفاقاً یہ اس کے اوڑھنے یا پسینے کی کوئی چیز نکل آئے اور بیک ایک  
 ان کی نظر اس پر پڑ جائے محبت اور شرم دونوں کی کشمکش اس سے زیادہ  
 دل پر چوٹ لگانے والی کوئی جنگ ہو سکتی ہے۔ اس وقت بھی میں جو کچھ  
 اپنے استاد و شاعری کے نہیں مذہب اسلام کے استاد ”اقبال مرحوم“  
 کے متعلق لکھ رہا ہوں میرا دل ان کی محبت کے باعث تڑپ رہا ہے اور میرا  
 دماغ میرے قلم کی ہمیز اور چابک دونوں سے تواضع کر رہا ہے کہ اگر قدم ذرا  
 بھی سست پڑا تو کھال ادھیڑ دی جائے گی۔ حق پرستی کے میدان میں قدم  
 کا ذرا بھی سست پڑنا اٹے پاؤں باطل کی طرف لے جانے سے کچھ ہی کم  
 گناہ ہے۔ کاش اقبال بہارِ مہبوب و معشوق اقبال ہم کو اس دورِ ارتداد  
 میں اسلام کی صراطِ مستقیم دکھانے والا اقبال ہماری ہی طرح کسی جیل خانے  
 میں ہوتا۔ کیا ہمارے مقبول جیل سے نکل کر سیدھے امرت سر کی کانٹوں میں



اگر شریک ہونے پر اقبال ہی نے یہ اشعار نہیں لکھے تھے سہ  
ہے اسیری اعتبار افزا جو ہو فطرت بلند

قطرہ نیایا ہے زندانِ صدف سے ارجند  
مشک از چیز کیا ہے اک لہو کی بوند ہے

مشک بن جاتی ہے مو کرنا دیہ آہوں میں بند  
ہر کسی کی تربیت کرتی نہیں قدرت مگر

کم ہیں وہ طائر کہ ہیں دامِ قفس سے بہرہ مند  
شہپر زارغ و زرخن در بندِ قید و صید نیست

ایں سعادت قیمتِ شہباز و شاہیں کردہ اند

میتوں کی قید کے زمانے میں تو پھر بھی صرف چند ہی مسلمان اور ہندوستانی  
اس سعادت سے مشرف کیے گئے تھے لیکن کراچی کے مقدمے کے بعد تو  
پچیس تیس ہزار اس سے بہرہ اندوز ہو رہے تھے اور غالباً زارغ و زرخن تک  
کا شہپر اس وقت قید و صید کے بند میں گرفتار تھا لیکن اقبال اس وقت بھی  
آزاد ہی رہے اور ”الم تر انہم فی کل وادٍ ہمیدون“ کے مصداق رہے۔ اس با  
جریم جیل خانے سے چھوٹے تو ”اقبال مرحوم“ ڈاکٹر سر محمد اقبال تھے۔ اس  
کے بعد کس نظم کی ان سے توقع کی جاسکتی تھی اور ان کے لئے سوائے دامِ اقبال  
کے کس چیز کی دعا کی جاسکتی تھی۔ بقول انھیں کے اب تو یہی کہا جاسکتا تھا کہ سہ

داعظاں ہم صوفیاں مَصِیْب پرست      اعتبارِ ملتِ بیضا شکست

داعظِ ماچشمِ برستِ خانہِ دوخت      مفتیِ دینِ متینِ فتویٰ فروخت

حمیتِ یاراں بعد ازیں تدبیرِ ما      رُخِ سوئے سے خانہ دارِ دپیرِ ما

آج بھی سید عطار اللہ شاہ بخاری اور عبد الرحمن غازی جیل میں سڑ رہے

ہیں مگر جو آزاد ہیں وہ آزاد ہیں اور اقبال کی دعا قبول ہو کر ان کو جو ”سہمِ دیرینہ“  
اور ان کے ”عشقِ عالم سوز“ کا ”آئینہ“ ان کا ”یارِ سہم“ اور ان کے  
”رموزِ فطرت“ کا محرم ہے

ہمدے دیوانہُ فرزانہُ از خیالِ این دآں میگاہ  
ملا ہے۔ وہ محمد امین صاحبِ بیرسٹر (سابق ساگر چند) ہیں اور ان کی پرانی  
خواہش کہ ہے

”باجانِ اوسپارم ہوئے خویش بازیم در دلِ او رمئے خویش  
سازم از مشکِ گلِ خود پیکرِش ہم صنم اورا شوم ہم آذرش  
پوری ہو گئی اور دونوں مل کر اس ہائے و ہو میں مصروف ہیں کہ سب عہدے  
خالی کر اؤ اور سب کے سب انگریزوں کو دو۔ انشا اللہ کل ان کی تقریر کے  
وہ جملے نذرِ قارئین ”سہمِ درد“ کروں گا جو قارئین ”لندن ٹائمز“ ہو چکے ہیں اور  
ان خیالات کا بھی ترجمہ کیا جائے گا جن کا ان جملوں کو سننے کے بعد ”ٹائمز“ کے  
شملوی نامہ نگار نے اظہار فرمایا ہے اور پھر کچھ ”شعاع“ کے منظوم مکالمے میں سے  
بھی نذرِ قارئین کرام کیا جائے گا جس کو اسی آج کے انگریز پرست نہ سہی انگریز پرورد  
شاعر نے اپنے پچھلے جنم میں تصنیف کیا تھا اور ہم کو قید و بند کیا جانے لیتے اور دینے  
تک پر مستعد کر دیا تھا۔ قارئین کرام انتظار کی زحمت گوارا فرمائیں۔

## (۲) طیب حاذق سر محمد اقبال کا نیا نسخہ

سہ ماہی ۱۶ اگست ۱۹۲۶ء

”سہ ماہی“ مورخہ ۱۳ اگست میں میں نے ”لندن ٹائمز“ کے شملوی نامہ نگار کے اس طول طویل تار کا ذکر کیا تھا جو اس نے پنجاب کونسل کے مباحثے کے متعلق ۱۹ جولائی کو روانہ کیا تھا جس میں سر محمد اقبال صاحب کے وہ زہریلے فقرے جو انھوں نے اپنی تقریر کے دوران میں توڑ پرور دیں پر کے قہقہے پہلی بار میری نظر سے گذرے۔ حسب وعدہ آج میں ان فقروں کو جو ۲۰ جولائی کو نذر قارئین ”لندن ٹائمز“ پر ہیں نذر قارئین ”سہ ماہی“ بھی کرتا ہوں اور نیز ان خیالات کو جن کا ان فقروں پر ”ٹائمز“ کے شملوی نامہ نگار نے اظہار فرمایا ہے۔ وہ لکھتا ہے کہ کل اور آج جو پنجاب کونسل کے اجلاس ہوئے ان میں جو موضوع سب سے زیادہ متنازع تھا وہ پنجاب میں قحطیات میں پھیلے ہوئے بغض و عناد کا مسئلہ تھا۔ غیر سرکاری تقریروں کا عام مشہوم اس امر کا ایک کھلا ہوا اعتراف تھا کہ یہ مرض جمہوریت کے اس اصول کا نتیجہ ہے جو ”اعلاہات“ میں مد نظر رکھا گیا تھا اور نیز اس کی گہری اہمیت کا اور حال میں جو سخت شور مچایا گیا ہے کہ عہدے ہندوستانیوں کو دے جائیں اور اس کے خلاف دور دور تک جو رد عمل رونما ہو رہا ہے اس کا ایک ایسا اقبال تھا جسے ہمت داسے لوگ ہی کر سکتے ہیں۔ جن بزرگ کے یہ انصاف ہیں وہی آگے چل کر ارشاد فرماتے ہیں کہ خلافت پارٹی میں جو انتہا پسند حصہ ہے اس کے دو مسلمان ارکان نے اس پر احتجاج کے طور پر کہ بدقولی ان کے حال کے فسادات لاہور میں پولیس نے چند مسلمانوں کو مارا پٹیا تھا

پولیس کے محکمے کے لئے ایک چھوٹی سی فریڈ نظوری کی کل مخالفت کی تھی اس پر جو بحث چھڑ گئی اس میں نہایت نازک صورت حالات کے ہوتے ہوئے پولیس کے عہدہ طرز عمل پر اسے عام طور سے خراج تحسین دیا گیا۔ ان دونوں شخصوں نے جو انتظام سرکار سے سخت بے زار تھے تقسیم آراء کا مطالبہ کیا مگر کسی نے ان کی تائید نہ کی اور صاحب صدر نے جو سرکار کے نامزد کردہ نہیں ہیں بلکہ منتخب شدہ رکن کو نسل ہیں ان کے اس مطالبے کو لغو و بے معنی قرار دیا۔ اس کے بعد یہ بزرگ فرماتے ہیں کہ ایک سکھ رکن نے آج ایک تحریک پیٹ کی جس میں اس کی سنارن کی گئی تھی کہ گورنمنٹ کے تمام عہدے جہاں تک ممکن ہو ایک کھلے مقابلے کے ذریعے سے پُر کئے جائیں یا ایک ایسے انتخاب کے ذریعے سے جس میں ”جات پات“ اور مذہب و رنگ کا لحاظ نہ رکھا جائے۔ اس تحریک نے ایک عام بدگمانی کو مشتعل کر دیا چونکہ صرف مسلمانوں کی طرف سے تیز دماغ ہندوؤں کے خلاف فحاشی ہونے لگی بلکہ ہندو مزارعین کی طرف سے ان ہندوؤں کے خلاف جو شہروں میں سکونت پذیر ہیں۔

خیر یہ تو سب کچھ تھا ہی لیکن اب سر محمد اقبال دام اقبالہم کا ذکر آتا ہے۔ تار کے اس حصے کی سرخی ”جھوٹی قوم پروری“ ہے اور نامہ نگار موصوف اس کے ذیل میں تحریر فرماتے ہیں کہ سب سے زیادہ قابل ذکر بیان ڈاکٹر سر محمد اقبال کا تھا جو ایک ممتاز آگے کی ترقیوں پر بیٹھے والے اور معتدل خیالات کے مسلمان ہیں اور ایک ایسے شاعر ہیں کہ سارے ہندوستان میں ان کا شہرہ ہے دہائے کوئی ہم سے پوچھے کہ ہم انہیں کیا شاعر سمجھتے ہیں اور کس قدر تعجب کرتے ہیں کہ ان کا شہرہ ساری دنیا میں بھی اس قدر کیوں نہ ہوا جس قدر کہ ہندوستان میں اور بالخصوص مسلمانوں میں گھر گھر ہے۔ نامہ نگار رقمطراز ہے کہ ڈاکٹر صاحب موصوف

۷۰ ارشاد فرمایا کہ لاہور کے حال ہی کے فسادات کے بعد مسلمانوں نے ایک وفد ڈپٹی کمشنر کے پاس جو ضلع کا مجسٹریٹ ہے اس غرض سے بھیجا یا کہ پولیس جن ہندوؤں سے تفتیش کر رہی تھی انکے خلاف مسلمانوں کی بے اعتمادی کا اظہار کیا جائے اور ہندوؤں نے بھی ایسا ہی وفد مسلمان تفتیش کنندگان کے خلاف بے اعتمادی کے اظہار کے لئے بھیجا یا تھا۔ اس کے بعد ڈاکٹر صاحب نے فرمایا کہ میں بھی مسلمانوں کے وفد کے ساتھ گیا تھا۔ مجسٹریٹ نے جواب میں فرمایا کہ ”اصلاحات سے پہلے ۱۲۰ برطانوی افسر تھے جن کی خدمات سے ایسے کاموں میں فائدہ اٹھایا جاسکتا تھا اب صرف ۶۸ ہیں۔ تم دونوں یوروپین افسروں کو مانگتے ہو لیکن ہمارے پاس تمہاری درخواست پوری کرنے کے لئے کافی یوروپین افسر نہیں ہیں۔

نہیں معلوم کہ مسٹر اوگلوئی کے اس جواب کے بعد مسلمانوں اور ہندوؤں کے وفود نے کیا کہا لیکن یہی یقیناً اس کی آرزو ہے کہ وہیں ڈاکٹر صاحب بتا دیا کہ خود انہوں نے کیا فرمایا۔ ”ٹائمز“ کا نامہ نگار اس پر مطلق روشنی نہیں ڈالتا اور بظاہر اس کا بھی امکان ہے کہ مسٹر اوگلوئی کا فقرہ ڈاکٹر صاحب کے نزدیک اس قدر لاجواب ہو کہ وہ خاموش اور لاجواب ہو کر واپس تشریف لے گئے ہوں۔ اس کے بعد نامہ نگار لکھتا ہے کہ ڈاکٹر صاحب نے اپنی تقریر جاری رکھتے ہوئے فرمایا کہ بعض عہدے جو پہلے برطانوی ”جنٹلمینوں“ کو ملتے تھے وہ اب ہندوؤں اور مسلمانوں کے حصے میں آئے لیکن گورنمنٹ نے جس وقت یہ تبدیلی کی اس نے ایک بڑی غلطی کی اور وہ مزید برطانوی افسروں کا غیر مقدم کریں گے نامہ نگار لکھتا ہے کہ اس پر تمہیں اور تمہیں کی آوازیں آنے لگیں اور ان کے خلاف چند آوازیں ”تہیں“ ”نہیں“ کی بھی آئیں۔ اس پر ڈاکٹر صاحب نے جلاکار ارشاد فرمایا کہ میں اس لئے کا اظہار اپنی ذمہ داری کو پوری طرح سمجھ بوجھ کر کرتا ہوں اور

میں ان ”نہیں“ ”نہیں“ کی آوازوں کی حقیقت کو بھی خوب سمجھتا ہوں۔ یہ ایک جمعی  
 قوم پروری کی نمائندگی کرتی ہیں۔ قوم پروری کا نام توفیق کے طور پر اس ملک کے  
 لوگوں کی زبان پر چند برسوں سے ہے لیکن وہ اس کو ملک مرغی کی لگڑوں کوں  
 ہے جس نے انڈیا بنید کر دیا ہو۔ نامہ نگار موصوف بھلا کیوں نہ کہے گا کہ اس پر  
 خوب تھپتھپے پڑے اور عام طور پر شخصین کی آوازیں بلند ہوئیں۔ اس کے بعد وہ قطر از  
 ہے کہ اس مباحثے میں متعدد و نظیری مختلف ملتوں کے درمیان اس بے اعتمادی  
 کی ملیں جو اندر ہی اندر عجیب لطیف اور باریک طریقے پر کام کر رہی ہے۔ یہ ظاہر  
 کیا گیا کہ لامور یونیورسٹی کے طالب علموں کے امتحانات میں جو ابوں کی کاپیوں پر  
 مصنوعی نام اس لئے لکھے جاتے ہیں کہ مستنوں پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا کہ اگر  
 حقیقی نام لکھے جائیں تو وہ تعصب مذہبی کا ثبوت نہ دیں گے اور جب اس کا  
 مطالبہ کیا گیا کہ سرکاری نوکریاں دینے کا کام ایک ایسے پبلک سروس کمیشن  
 کے سپرد کر دیا جائے جو خاص اسی کام کے لئے بنایا جائے تو عام طور پر یہ آواز  
 بلند کی گئی کہ ”پھر تو اس کے ارکان کو یوروپین ہی ہونا چاہئے بشرطیکہ اس سے  
 انصاف کرانا ہو۔“ اس کے بعد نامہ نگار صاحب کیوں نہ قطر از ہوں کہ بالآخر  
 محرک نے التجا کی کہ تحریک کو واپس لینے کی اجازت دی جائے کیونکہ اس نے  
 کہا کہ میں دیکھتا ہوں کہ ساری فضا پر ملت پرستی کی روح چھائی ہوئی ہے۔

اس ساری داستان کا لب لباب جو جناب نامہ نگار صاحب نے نکالا ہے  
 یہ ہے کہ ”اصلاحات“ اور متحدہ دستانوں کو عہدے دیے جانے کے مطالبے کے  
 خلاف جس رد عمل کا کونسل میں انکشاف ہوا ہے اُسے پنجاب کی - *gentia*  
 یعنی سمجھ دار اور تعلیم یافتہ طبقہ کا عام جذبہ اور ان کے جی کی بات  
 خیال کرنا چاہئے۔ آج بعض اوقات جو شعلے چمک گئے وہ اس دلی ہوئی سخت

حرارت کی علامت تھے جو مہائے کی تہ میں فقی کو تقریروں کے درمیان میں بار بار مہنسی مذاق مہنہ مہنہ تھا اور قہقہے بھی اڑتے رہتے تھے اور جو اثر ایک سننے والے کے دل پر اس سے پیدا ہوتا تھا وہ یہی تھا کہ عام طور پر اس سے ایک طرح کی خلاصی محسوس ہو رہی تھی کہ مختلف ملتوں کے درمیان اتحاد و اتفاق کا مردہ لٹاری میں سے گھسیٹ کر آخر کار باہر نکال کر ڈال دیا گیا ہے اور محمد اللہ اب اس کی ضرورت باقی نہ رہی کہ سرگرم سیاستیں اسے چھپائے رکھنے کی کوشش جاری رکھیں۔ تاہم گذشتہ تجربے سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اس رد و عمل کے تقاضے پر اگر ”اصلاحات“ کی اصلاح کے لئے کوئی قوری کارروائی کی گئی تو قوم پروری میں پھر جان پڑ جائے گی اور جو لوگ حالات کا بغور مطالعہ کر رہے ہیں ان کا خیال ہے کہ اس مرض کے جو اسباب ہیں انھیں اب سے بھی زیادہ خراب نتائج پیدا کرنے پڑیں گے تب کہیں جا کر مؤثر تدابیر علاج کے لئے کام میں لائی جائیں گی تب تک یہ سب موجودہ صورت حالات کا سب سے زیادہ خطرناک رخ یہ ہے کہ پنجاب میں سہند و مسلم کشیدگی اب مسلمانوں اور سکھوں کے درمیان تلخی کی شکل میں تبدیل ہو رہی ہے۔ اور یقیناً دھماکے شعلے اب پھیلنے پھیلنے شہروں سے کانوؤں تک میل پھنپھن رہے ہیں۔

میرے مسلمان اور سہند و بھائی آج اس سارے تار کو پڑھیں اور بار بار پڑھیں اور غور سے پڑھیں اور اس کا اصلی مطلب سمجھنے کی کوشش کریں کل انشراح اللہ میں بھی اس کے متعلق ایسے ناچیز خیالات کا اظہار کروں گا اور دھیسر بتاؤں گا کہ ”شیعہ و شاکھ“ کا مصنف کس طرح ”لندن ٹائمز“ اور اس کے مکتوں کا آلہ کار بن رہا ہے۔ آج غلیب حانق ڈاکٹر محمد اقبال صاحب سے صرف اسی قدر عرض کرنا چاہتا ہوں کہ وہ بھی اس تار کو پڑھ کر غور فرمائیں کہ جھوٹی

قوم پروری کا الزام تو ہمارے سر آنکھوں پر گر گیا خود ان کی دہلت پروری اس سے بہت زیادہ سچی شکلی جس کی گلوں کوں خود ان کے دوست آئریل چودھری شہاب الدین صاحب جو پنجابی زبان میں اشعار آبدار بھی لکھا کرتے ہیں دگو ان کا مضمون ناک شکنے اور ایسے ہی لطیف موضوعوں تک محدود رہتا ہے۔ "شع و شاعر" اور "شکوہ" و "جواب شکوہ" تک نہیں جاتا، اسی کوئل کی کرسی صدارت سے سنایا کرتے ہیں؟ ہم چودھری افضل حق صاحب اور ڈاکٹر محمد عالم صاحب ہی کی قوم پروری کا رونا روپا کرتے تھے مگر جب ڈاکٹر سر محمد اقبال صاحب کی سچی ملت پروری کی "تہمت" اور "تمام شد" یہ ہے کہ چند اور مسٹر اور مگوسی پنجاب کو دے دیے جائیں تو آج ہی تمام خرابیاں دور ہوئی جاتی ہیں تو مجبور ہو کر کہنا پڑتا ہے کہ بہتر ہو کہ سارے ہندوستان کو تو مطلوبہ موراج دے دیا جائے مگر ڈاکٹر سر محمد اقبال صاحب دام اقبالہم کے پنجاب کے لئے سرسبیل اوڈوائر اور کرنل فرنیک جانسن اور کرنل اوبرائن اور مسٹر باسورفہ ائمہ کو پھر اس پر حکومت کرنے کے لئے بجلا یا جائے اور اگر ممکن ہو تو جنرل ڈائر کو جلد حینت نصیب کرادی جائے جو یقیناً ان کے مزدک ان کے زیر سایہ پنجاب پر مارشل لاکا فواد ہوگا۔



## (۳) ”شاعر وطن“ اقبال

ہمدرد ۱۷ اگست ۱۹۲۷ء

کل کے ”ہمدرد“ میں فارمین کرام نے وہ پورا تار پڑھ لیا ہوگا جو ”لندن ٹائمز“ کے شملوی نامہ نگار نے پنجاب کونسل کے دو مباحثوں کے متعلق بصری کثیر ارسال کیا تھا اور جس کا سب سے زیادہ ”قابل ذکر“ حصہ وہ تھا جس میں ڈاکٹر سر محمد اقبال نے ہماری جھوٹی قوم پروری کو کوڑک مرغی کی لکڑوں کوں کا لقب عطا فرمایا تھا۔ آج کون نہیں جانتا کہ ہندوستانوں کو چند سال سے یہ امید ولا کر اُتو بنایا جاتا رہا ہے کہ اب ایک نیا کمیشن آئے گا اور ”اصلاحات“ کی ترویج کرے گا اور دو ڈھالی برس سے تو یہی ہوتا رہا ہے کہ تم تاریخ کے غلام نہیں ہیں ۱۹۲۹ء سے پہلے بھی کمیشن بھیجا جاسکتا ہے لیکن یہی کہتے کہتے اتنے برس اور گزارے گئے اور اب کمیشن ۱۹۲۹ء سے پہلے مقرر بھی کیا جائے گا تو صرف اس لئے کہ اول تو ”ٹوڈی“ یا قدامت پسند پارٹی کو اپنی حیات مستعار کا بھروسہ نہیں رہا۔ پچھلے پانچ مہنگامی انتخابات میں لیبرل اور لیبر دونوں پارٹیوں کو ٹوڈی پارٹی سے زیادہ ووٹ ملے جس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ۱۹۲۹ء کے عام انتخابات میں اس پارٹی کو شاید شکست ہو جائے گی اور غنائ حکومت لیبر یا لیبرل پارٹی یا ان دونوں کی مشترکہ حکومت کے ہاتھ میں چلی جائے گی اور دس برس کے لئے ہندوستان کی قسمت کا فیصلہ کوئی اور حکومت کرے گی، یہ جو آزادی کی سب سے بڑی دشمن ہے۔ دوسرے کمیشن کے اس وقت مقرر کئے جانے کا جبکہ ہندو مسلمان دو اور اب تو کچھ بھی (بظاہر ایک دوسرے کے خون کے پیاسے ہیں) یہی نتیجہ ہوگا کہ ہندوستانی

قوم کسی مطالبے پر بھی اتفاق نہ کر سکے گی، پنڈت مالوی اور ڈاکٹر منجنے ایک چترانگیر گے تو سر محمد شفیع اور سر عبدالرحیم دوسری۔ اس لئے انگریز کسی کی بات بھی نہ مانیں گے اور وہی کریں گے جو خود ان کو مطلوب ہے، تو ۱۹۱۹ء کی طرح کوئی بھی مخالفت نہ کرے گا۔ ہندو اور مسلمان دونوں اسی میں لگن رہیں گے کہ خیر، ہمیں کچھ نہ ملنا تو کیا ہوا، دوسروں کو بھی تو کچھ نہیں ملا۔

شادوم کہ برقیباں دامن کشاں گدشتی  
گوشتِ خاکِ ماہم برباد گشتہ باشد

ہندوستان کی موجودہ فضا سے فائدہ اٹھا کر اب ”لندن ٹائمز“ کا نامہ نکلا جائے حکومت ہند اور حکومت برطانیہ دونوں کا ترجمان بھی ظاہر کیا جا رہا ہے اس مضمون کے تناظر میں سے ارسال کر رہا ہے کہ ۱۹۲۹ء میں جو ”اصلاحات“ منظور کی جائیں وہ ہرگز ۱۹۱۹ء کی اصلاحات کی توسیع نہ کریں بلکہ ۱۹۱۹ء کی اصلاحات کی بھی ”اصلاح“ ہی کر دیں یعنی ان ”اصلاحات“ کی بھی تخفیف ہی کر دی جائے اور جو کچھ برائے نام ”اختیارات“ ۱۹۱۹ء میں ہندوستانیوں کو عطا ہوئے تھے وہ بھی واپس لے لئے جائیں۔ علاوہ ازیں ہندوستان کے باغی ”بالوؤں“ نے شور مچا کر ”ملکی“ مناصب کا ایک بڑا حصہ دھروالیا تھا، ہر صوبے کی ایگزیکٹو کونسل میں ہندوستانی داخل ہو گئے، مرکزی حکومت کی ایگزیکٹو کونسل میں داخل ہو گئے، وزارتیں بھی انھوں نے حاصل کر لیں اور انگریز اتادوں کا سب سے لائق شاگرد بننا جسے سب سے اول کلکتہ ہائی کورٹ کا ایڈووکیٹ جنرل بنایا گیا، پھر جسے سب سے اول حکومت ہند میں جگہ دی گئی، پھر جسے مہاراجہ بیکانیر اور لارڈ میٹن کے ساتھ جنگ کے زمانے میں خود برطانیہ کی وزارت میں خاص جگہ دی گئی، پھر ایوانِ امرا کا رکن، لارڈ اور نائب وزیر ہند بنایا گیا اور جو بالآخر بہار کے صوبے

کی گورنری تک لے مرا۔ اس کے بعد توفوج کے وفادار بھی جو فرانس میں صاحب لوگوں کو اپنی آنکھوں سے بھاگتا دیکھ چکے تھے اور خود سینہ سپر ہوئے تھے اور جن کی عادتیں یورپ کی زمین پر قدم دھرتے ہی مارسلیز کی میوں نے بگاڑنا شروع کر دی تھیں، پیرس، لندن اور برائٹن کا تو پوچھنا ہی کیا ہے، وہ بھی کچھ کھلبلائے، اور یہ دیکھ کر ”ملکی“ ”بابوؤں“ نے اور بھی شور مچایا اور اسکین کیٹی سنی اور مجداری کے ”کلیٹن“ کو ناکافی سمجھ کر اب تو لٹنٹنی اور کپتانی، میجر اور ”کرنل“ بلکہ ”مجرنی“ تک کے کیٹنوں کا مطالبہ کرنے لگے اور ہندوستان ہی میں سینڈہرسٹ کی طرح کا فوجی اسکول بنوانے پر اڑ گئے اس کیٹی نے جو رپورٹ پیش کی ہے اگر اس پر عمل بھی کیا گیا تو کئی نسلوں بعد ہندوستان کی حفاظت وہ ہندوستانی کرنے لگیں گے جو ہندوستان تو ہندوستان برطانیہ اور فرانس کی بھی حفاظت بارہ برس ہوئے کہ جا کر کر آئے لیکن یہ بھی صاحب لوگوں کو گوارا نہیں اور ”ٹائمز“ کے شمولی نامہ نگار صاحب، اور وہ بڑی ہستیاں اور جتنیں جن کی طرف سے وہ پروپیگنڈا کر رہے ہیں اس اصول پر کاربند ہوتے ہوئے کہ ”برگش بگیر تا پتپ رخی شود“ یہ ارقام فرمانے میں مصروف و مشغول ہیں کہ ہندوستان کو ہندوستانیوں پر اعتماد ہی کہاں ہے، وہ تو صاحب لوگوں ہی پر اعتماد کرتے ہیں، انہیں تو انگریز حکام درکار ہیں، فوج کے کیشن ہندو مسلمانوں کو دنیا تو درکنار جو ”ملکی“ مناصب بھی انہیں گذشتہ بیس سال میں دیے گئے وہ بھی ایک حماقت تھی، اور اصلاحات کی یقیناً ضرورت ہے لیکن وہی ”اصلاحات“ ”اصلاحات“ ہیں جو گذشتہ ”اصلاحات“ کی اصلاح کریں اور جمہوریت کا جو غیر موزوں عنصر گذشتہ ”اصلاحات“ کا جزو بنا دیا گیا تھا وہ تو ہندوستان کے لئے سم قائل ہے۔ یہ مغرب کا بیج ہے، اسے وہاں سے لاکر مشرق کی زمین میں بونا سخت حماقت تھی، نہ یہاں کی دھوپ اسے موافق نہ یہاں کی گرم ہوا، نہ یہاں کی سولہوی ہوئی زمین۔ یہاں تو انگریز کلکٹر کی مطلق العنانی

ہی مزدوں ہے۔ پھلج کا *Grand Mogul* (مغل اعظم) ہی  
فسادات کو روک سکتا ہے اور امن و امان کو قائم رکھ سکتا ہے۔ بس ہندوستانیوں کو  
تو کھیتی باڑی کر کے ہیں اشیائے فام بھیجنے کی توفیق عطا کی گئی ہے صنعت و حرفت  
ہمارا شغلہ ہے تجارت کا سلیقہ صرف ہم کو عطا ہوا ہے اور حکومت ہمارے ہی  
ہمیں ملنی ہے۔

اس میں بڑی ہمدی میں بھی اگر ہندوستانی اتنے بتلائے تو ہم ہیں کہ ایک  
اُن دیکھے خدا پر ایمان رکھتے ہیں تو اس کا وجود بھی ان کے ذہن میں ہمارے  
حاکم فہلج کو دیکھ کر آیا ہے اور ہندوستانی خدا کی حمد و ثنا میں اس سے زیادہ کچھ  
نہیں کہہ سکتا کہ ۵

اس کی قدرت کا بیاں کوئی کس طرح کرے

میں تو اللہ تعالیٰ کو کلک شہر سمجھا

اس کے لئے مساوات وغیرہ کے خیالات نکھیا کا حکم رکھتے ہیں۔ اگر مساوات جیسے  
الفاظ کا کچھ مفہوم وہ اپنے ذہن میں رکھنا چاہتا ہے تو اپنے ملک کے ایک شاعر اکبر  
سے جس نے ساری عمر ساری خدمت کر کے ایک بڑا ملکی عہدہ حاصل کر لیا تھا اور اسی  
کے ساتھ کچھ تجربہ اور سیاسی احساس اس بن کو سیکھ لے کہ ۵

”برٹش رول“ کو سب سے دبی بہتر سمجھا

جو ہر ایک گورے کو ٹنٹ گورنر سمجھا

شملہ اور لندن میں یہ سب کچھ مور ہے۔ پنجاب اور دوسرے ہندوستانی  
صوبوں میں جو کچھ مور ہے وہ سب کی آنکھوں کے سامنے ہے۔ ڈاکٹر محمد اقبال  
صاحب خوب شعر کہا کرتے تھے اور غالب کی طرح یہ کہہ کر کہ ۵

فکر دنیا میں سر کھپاتا ہوں میں کہاں اور یہ وبال کہاں؟

عدالتوں میں جا کر خاصی دکالت بھی کر لیا کرتے تھے اور جو وقت بچتا تھا اس میں اسلامیہ کالج اور پنجاب یونیورسٹی کی بھی خدمت کر لیا کرتے تھے۔ اب نہ معلوم کیوں انہیں سر بھی کہہ کونسل کو چلے اور وہ پنجاب کی جہور سے وائس حاصل کرنے کے لئے در بدر پھیرے اور اپنے رقبہ کو بالآخر ہرا کر، ملک معظم اور ان کے دشمن کی وفاداری کا حلقہ طائر پنجاب کونسل میں شریک ہوئے۔ یہیں اسی کو دیکھ کر حیرت ہوتی تھی کہ خدا نے جس شخص کو ”شع و شاعر“ اور ”اسرار و رموز“ کے لکھنے کی عجیب و غریب قدرت عطا فرمائی تھی وہ کہاں جو دھری شہاب الدین کی زیر صدارت پنجاب کونسل میں .... کرنے جا رہا ہے۔ لیکن یہ کسے معلوم تھا کہ وہاں جا کر وہ محمد امین صاحب بیرسٹر (سابق ساگر چند) کی طرح یہ مطالبہ کہے گا کہ جو چند بڑے عہدے اس وقت تک ہندوستانیوں کو دے گئے ہیں وہ بھی ان سے چھین لے جائیں اور انگریزوں کو دے جائیں اور بالخصوص جب کہ کم از کم پنجاب کے مسلم اخبارات اسے ان عہدوں میں سے ایک کے لئے امیدوار بنا رہے تھے۔

میں کل ہی کہہ چکا ہوں کہ ہماری قوم پروری پر جھوٹے ہونے کا جواز انہوں نے لگایا ہے وہ ہمارے سرانگھوں پر یقیناً سائیں کی ایک بہت بڑی جماعت کی قوم پروری آج جھوٹی ثابت ہو رہی ہے۔ اگر ہماری قوم پروری سچی ہوتی تو طابار کے دردناک واقعات کے بعد نہ سنگٹن اور شدھی کی تحریکوں کو ہندو لیڈر اس طرح جذبہ انتقام سے محمود ہو کر شروع کرتے، نہ مسلمانوں میں لیڈری کے دعویدار اس اثر سے فائدہ اٹھا کر جو اس جذبہ انتقام نے عام مسلمانوں میں پیدا کیا تھا تنظیم اور تبلیغ کا نام لیتے پھرتے۔ سب سے زیادہ مضبوط دلیل ہماری قوم پروری کے جھوٹے ہونے کی وہ کانگریسی ہندو ہیں جو آج مسلمانوں سے کھلم کھلا دشمنی رکھتے ہیں۔ الحمد للہ کہ ایک دو کے علاوہ اور وہ بھی پنجاب ہی میں، خلافت اور کانگریس

دائے مسلمان بہت سے کانگریسی ہندوؤں کے اس جذبہ بغض و عناد سے اس طرح متاثر نہیں ہوئے کہ انھوں نے بھی اس جذبے کو اپنے دلوں میں جگہ دی ہو بلکہ وہ صراطِ مستقیم ہی پر قائم رہے۔ مگر سہہ و کہہ سکتے ہیں کہ وہ ہیں ہی کتنے۔ باقی مسلمانوں سے صبر نہ ہو سکا اور لیڈری کے دعویداروں نے انھیں اس طرح گمراہ کر دیا کہ اگر ابتدا ان کی طرف سے نہ ہوتی تو بعض اوقات جذبہ انتقام سے غمور ہو کر انتہا و ہی کر دیا کرتے ہیں۔ یہ خود ڈاکٹر محمد اقبال صاحب لاہور میں اپنی آنکھوں سے دیکھ چکے ہیں۔ ٹھیک اسی شب کو جبکہ شواجی کی سہ صد سالہ برسی منائی جا رہی تھی بہتے مسلمانوں پر حملہ کیا گیا اور ان کو شہید کیا گیا۔ جو سکھ اور ہندو اس ہولناک جرم میں شریک تھے وہ کسی سچی قوم پروری کا دعویٰ نہیں کر سکتے۔ لیکن باوجود خود ڈاکٹر محمد اقبال صاحب کی پوری اور ان تھک کوشش کے سرسئی کی شب کے جرم کا جو انتقام سرسئی کی شب کو مسلمانوں نے لیا وہ بھی سچی قوم پروری کا مظاہرہ نہ تھا۔ یہی نہیں بلکہ افسوس ہے کہ پنجاب کے ہندو سکھ اور مسلمان اخبارات نے بھی جو تبصرہ ان ہولناک واقعات پر کیا وہ بھی سچی قوم پروری کی نمائندگی نہیں کرتا تھا۔ یہی حال اب پیر ملتان کے واقعات کے بعد رونما ہو رہا ہے اور ہماری جھوٹی قوم پروری کی نمائش کر رہا ہے۔

لیکن کیا ڈاکٹر صاحب سچی قوم پروری کو بھی پسند نہیں فرماتے؟ اگر وہ اپنے ابتدائی کلام پر غور فرمائیں گے تو انھیں خود اقبال کرنا پڑے گا کہ ان کے ابتدائی خیالات انھیں کے بعد کے اس سچے اصول کے کے ع

”ہر ملک ملک است کہ ملک خدائے است“

کس قدر خلاف تھے۔ کیا انھیں نے یہ ”ترانہ ہندی“ موزوں نہیں فرمایا تھا جس کا مطلع ہے کہ

سامے جہاں سے اچھا ہندوستان ہمارا  
 ہم طلبیں ہیں اس کی یہ ملکستاں ہمارا  
 میرے نزدیک تو باوجود میری اس قوم پروری کے بھی ہے اقبال صاحب بھوٹی  
 قوم پروری کہیں گے ہندوستان سامے جہاں سے اچھا نہیں اور جو محبت میرے  
 دل میں ہندوستان کی ہے وہ اسی جذبے کی بنا پر ہے کہ  
 حب وطن از ملک سیماں خوش تر  
 خار وطن از سنبل دریاں خوش تر  
 یوسف کہ بہ مصر بادشاہی می کرد  
 می گفت گدا یو دین کنعاں خوش تر  
 خیر! اس بحث کو جانے دیجئے مگر اقبال صاحب یقیناً ایک زمانے میں تو  
 قوم پروری کے اس قدر دلدادہ تھے کہ انھوں نے ”ترانہ ہندی“ تصنیف فرمایا  
 اور اس کے ذریعے سے ہیں یہ نہایت ہی صحیح تعلیم دی کہ  
 مذہب نہیں سکھانا آپس میں بیر رکھنا  
 ہندی ہیں ہم، وطن ہے ہندوستان ہمارا  
 اسی ترانے میں انھوں نے ہندوؤں کی بھی ترجمانی کر کے فرمایا ہے کہ  
 یونان و مصر و روم سب شے جہاں سے  
 اب تک مگر ہے باقی نام و نشان ہمارا  
 کچھ بات ہے کہ ہستی مٹی نہیں ہماری  
 صدیوں رہا ہے دشمن دورِ زمان ہمارا  
 کم سے کم ایک مسلمان کی حیثیت سے تو مجھے افسوس ہے کہ یونان و مصر و روم کی طرح  
 ہندوستان میں بھی بت پرستی اور اسی قسم کے توہات کا خاتمہ نہیں ہوا اور زلیں

اور جرپٹر، اپا اور دیش آئس اور سارس کی طرح ہندوستان کے بھی دیوتا اور دیویاں اپنے پوجنے والوں کے دل و دماغ سے محو نہیں ہو گئیں۔

”ہندوستانی بچوں کا قومی گیت“ یا جو اس شہتہ شعر کے کہ

جنت کی زندگی ہے جس کی فضا میں جینا

میرا وطن دہی ہے میرا وطن دہی ہے

”نزانہ ہندی“ سے میرے نزدیک صحیح تر خیالات کی تعلیم دیتا ہے لیکن جب ”نیا سوال“

لکھنے کا وقت آتا ہے تو اقبال سچی قوم پروری کے ترجمان اور نمائندے بن کر کربا خوب زمانے میں ہے

سچ کہدوں اے بہنِ گرتویرانہ مانے تیرے صنم کدوں کے بت ہو گئے پرانے  
اپنوں سے میر رکھنا تو نے جنوں نے سیکھا جنگ و جدل سکھایا دعا عطا کر بھی خدا نے  
”تنگ آکے میں نے آخر دیر و دم کو چھوڑا واعظ کا دعا چھوڑا چھوٹے تھے فٹلے

پتھر کی صورتوں میں سمجھا ہے تو خدا ہے

خاکِ وطن کا مجھ کو ہر ذرہ دیوتا ہے

آغیریت کے پڑے اک بار پھر اٹھادیں بچھڑوں کو پھر ملا دیں نقشِ دوئی ٹا دیں

سونی پڑی ہوئی ہے دتکے دل کی لبتی آگ نیا سوال اس دیں میں بنا دیں

دنیا کے تیر تھوں سے او سچا ہوا پنا تیر تھ دامنِ آسمان سے اس کا کلس ملا دیں

ہر بیج اٹھ کے گا میں منتر وہ میٹھے میٹھے سائے پجاریوں کو بے پیت کی پلا دیں

شکستی بھی شانتی بھی بھگتوں کے گیت میں ہے

دھرتی کے باسیوں کی کمتی پریت میں ہے

اب میں اس بے مثل نظم کے لکھنے والے سے پوچھتا ہوں کہ اگر میری طرح

آج ان کا دل بھی ہندوستان کی جھوٹی قوم پروری پر رات دن روتا رہتا ہے تو



کیا اس کا علاج یہ ہے کہ انگریزوں سے کہا جائے کہ جو عہدے اور جو مناصب تھامری  
 بے نظیر فیاضی سے ”ہندو مسلمانوں کے تجزیے میں“ آگے ہیں مگر جو پہلے صرف  
 ”برطانوی جنگلیمنوں“ کو ملا کرتے تھے وہ پھر تم ہندو مسلمانوں سے لے لو، ہم ”مزید  
 برطانوی افسروں کا خیر مقدم کریں گے“ لاہور کے قیادات کے بعد ہندو مسلمان  
 افسران پولیس نے تحقیقات و تعینات شروع کر دی اور مجھے اس پر ذرا بھی تعجب  
 نہیں کہ یہ افسران پولیس لاہور کے ان تعلیم یافتہ شہریوں سے زیادہ سچی قوم پرستی  
 کے نمائندے ثابت نہیں ہوئے جن کی صحافت اور خوش بیانی نے قیادات  
 کرائے تھے اور جو خود اخباروں اور کینیوں کے دفاتر اور سرکاری دفاتروں اور کالجوں  
 اور اسکولوں میں اطمینان سے بیٹھے ہوئے اپنی سی لگائی ہوئی آگ پر بجائے پانی  
 کے تیل چھڑک رہے تھے اور خود ڈاکٹر صاحب کی کوششوں کو کہ امن و امان  
 کسی طرح قائم ہو جائے ناکام کر رہے تھے لیکن کیا اس کا علاج یہ تھا کہ ڈاکٹر صاحب  
 ڈپٹی کمشنر کی خدمت میں حاضر ہو کر ان سے استدعا کرنے کہ ان بھڑے قوم پروروں  
 کی جگہ سچے دشمنان قوم بھیجے جو کسی کے ساتھ رعایت نہ کریں اور ”برہمن دولت“  
 کہتے ہوئے ہندو مسلمانوں دونوں کا چالان کر کے انھیں عدالتوں سے سزا میں لو لیں  
 میں نہیں جانتا کہ مسٹر اوگلو کی کیسے آدمی ہیں۔ ان کو عشق ہندوستان سے  
 ہے یا اپنی میٹن تزار تنخواہ سے اور اس مطلق العنانی کے ساتھ بادشاہت سے جو  
 صرف ہندوستان ہی میں انھیں نصیب ہو سکتی ہے نہ کہ اپنے وطن مالوٹ میں لیکن  
 جن افسروں کے متعلق انھوں نے فرمایا کہ پہلے ہمارے پاس اس کام کے لئے ۱۲۰  
 افسر تھے مگر اب اصلاحات نے لگ بھگ انھیں فقط ۶ کر دیا ہے۔ ان کے متعلق  
 میں ڈاکٹر صاحب سے آئنا عرض کرنا چاہتا ہوں کہ خواہ ۱۲۰ ہوں یا ۶ حقیقی  
 ملاقات آج بھی انھیں کے ہاتھ میں ہے اور اگر وہ چاہتے کہ انصاف ہو، کوئی

ملت کسی پر زیادتی نہ کر سکے، سب پہلے آدمیوں کی طرح، پڑوسیوں کی طرح مل جل کر رہیں، ان میں روزِ دنگ فساد نہ ہوا کرے، روزِ جوتیوں میں دال نہ بٹا کرے، روزِ سر بھٹول نہ ہو، تو پنجاب کب کا ان فسادات سے نجات پا چکا ہو تا اور جو بچے کچھے ۶۷ انگریزی اثر آج بھی اس کام پر مامور ہیں وہ اگر آج بھی یہ چاہیں تو لاہور اور ملتان جیسے فسادات آج نہ دہرائے جاتے ہیں۔ لیکن حضرت، وہ کمیشن جو آرہا ہے اور ”اصلاحات“ کی ”اصلاح“ کی جو ضرورت ہے ان کا کیا حشر ہو گا اور سندھ نیلا کو ملکی تو ملکی فوجی عہدے دیے جانے کا جو مطالبہ ہو رہا ہے اس کا کیا علاج کیا جائے؟ اگر فرعون ذی الاوتاد کی یہ ۶۷ کھوٹیاں بھی زمین سے اکھاڑ کر پھینک دی گئیں تو پھر ہامان سے کہہ کر شملہ پر وہ اونچا محل کون بنوائے گا جہاں سے موسیٰ کا خدا نطق آ سکے؟ تب تو ساحر تک بلا اجازت فرعون رب ہارون و موسیٰ پر ایمان لے آئیں گے اور فرعون کے اس فرمان کو کون واجب الاذعان سمجھے گا کہ ”انا ربکم الاعلیٰ“ اور ”انا قاهر فوق عبادی“؟

میں نہیں کہتا کہ آپ جھوٹی قوم پروری کے دامِ فریب میں پھنس جائیے، مگر مالوی جی اور لالہ جی، منجے اور لیکلر کے جال کی اس جال کے مقابلے میں حقیقت یہی کیا ہے جو لندن سے شملہ اور شملہ سے لاہور تک پھیلا ہوا ہے۔ میں تو سندھ دہا بھا کے جال میں نہیں پھینچا مگر ڈاکٹر صاحب ضرور ”ڈائمنڈ“ کی امت کے جال میں پھنس گئے۔ میں اس کو قبول کرنے کے لئے دنیا رہوں کہ شاید کج بھی ڈاکٹر اقبال کو اس کا سخت قلق ہے کہ مدت سے دل کی بستی سوئی پڑی ہوئی ہے، لیکن میں اس کا ہرگز قائل نہیں کہ اس کا علاج اس طرح ہو سکتا ہے کہ اس دیں میں ایک نیا سوالہ بنایا جائے جس میں بجائے لالہ لاجپت رائے کے سٹر اگلو کی موٹی بٹھادی جائے، چاہے برہمن برامانے یا اصلا، میں نہ اس کے صنم کدے کے پرانے بتوں کو

سجدہ کرنے کے لئے تیار ہوں نہ ڈاکٹر سر محمد اقبال صاحب دام اقبالہم کے ان - نئے  
بتوں کو کھن کا وہ خیر مقدم کرنے کے لئے تیار ہیں - میرا تو دونوں بتوں کو دوہری سے  
سلام ہے اور دونوں کی خدمت میں نہایت ادب سے عرض ہے کہ سہ  
فرشتوں نے کیا ہے ان کو سجدہ

نہیں لے بت یہ بیٹے تیرے بس کے (جو ہر)  
میں بھی ایک اونچے تیر تھ کی تلاش میں احرام سفر باندھ چکا ہوں اور یقیناً دنیا کے  
”تیر“وں سے میرا تیر نقد بھی اونچا ہے - اس کا کلس دامن آسمان سے ملا ہوا نہیں ہے  
بلکہ اونچے سے اونچے آسمان سے بھی زیادہ بلندی پر وہ عرش و کرسی بھی ہوئی ہے  
جس پر میرے دیونا کی وہ مورتی ہے جسے نہ کوئی دیکھ سکے نہ چھو سکے اور پھر بھی خود  
میری شہ رگ سے وہ قریب تر ہے - لیکن اس کا تو مجھے کبھی بھی شبہ تک نہ ہوا تھا  
کہ اقبال کا اونچا تیر تھ فقط شعلہ کی بلندی تک اونچا ہے -

آج کا مضمون بہت طویل ہو گیا ہے - کل انشاء اللہ میں اس ”در سچی“  
مست پرستی کے متعلق بھی کچھ عرض کروں گا جس نے یہ ظاہر ڈاکٹر سر محمد اقبال دام اقبالہم  
کو اجانب پرستی کی طرف مائل کر دیا ہے اور پھر ”شمع و شاعر“ کے مصنف سے پوچھوں گا  
کہ کیا وہ ”شمع“ کے پیغام کو خود بھی قبول کیا اور خود ہی ”شاعر“ بن گیا جس نے ”شمع“  
سے ایک سوال کر کے وہ لاجواب جواب پایا تھا جو ”باگسا درا“ کا سب سے  
اونچا شعر ہے - قارئین کرام انتظار فرمائیں -

# ۴) شاعرِ اسلام اقبال

بہرورد ۱۹ اگست ۱۹۲۷ء

میں ابتدا ہی میں عرض کر چکا ہوں کہ مجھے آج کل کی سیاسی قوم پروری کے ایک بڑے حصے کے چھوٹے ہونے کا اعتراف ہے لیکن سوال یہ ہے کہ ہندوستان میں آج سچی چیز ہے کیا۔ ڈاکٹر سر محمد اقبال کا کچھ ابتدائی کلام کل نڈ زفا زین کرام کیا گیا تھا جس میں انھوں نے اپنے حب وطن کو نظم میں ظاہر فرمایا تھا اور جس کی ابتدا ”ترانہ ہندی“ سے ہوئی تھی۔ کل کا مضمون ختم کرنے کے بعد تھک تھکا کر میں بنگ پریٹ گیا اور جی چاہا کہ گریفون پر کچھ گمانوں۔ ۱۹۱۱ء کا ایک ”ریکارڈ“ لگا یا گیا اور میرے برادر عزیز منظور محمود صاحب نے اپنی دلکش آواز پر سولہ برس بعد مجھے شافی پہلا شعر ہی ایک تیر کی طرح جگمگے پار ہو گیا۔ چین و عرب ہمارا ہندوستان ہمارا مسلم ہیں ہم وطن ہوسارا جہاں ہمارا میں نے منظور صاحب کو (مردم) ”علی گڑھ کالج“ سے اسی کو سننے کے لئے بلایا تھا اور سن کر قلب پر آنا اثر ہوا تھا کہ اٹھ کر سیدھا گریفون کیپنی کے بیچ صاحب کے پاس چلا گیا تھا اور ان سے درخواست کی تھی کہ اس کا ”ریکارڈ“ تیار کر دیں۔ منظور صاحب طالب علم تھے گویے نہ تھے انھیں کوئی معاوضہ لینا مقصود نہ تھا مگر مسلم یونیورسٹی کے لئے ایک رقم کا انتظام کر لیا گیا جو ہر ریکارڈ کے فروخت ہونے پر اسے ملتی رہے۔ ستمبر ۱۹۱۱ء میں ”کمریڈ“ میں اس کے پورے صفحے کے اشتہار سکھنا شروع ہوئے اور اگر اسی مہینے میں جنگ طرابلس کے چھڑ جانے سے کفر و اسلام کی جنگ کا وہ سلسلہ نہ چھڑ جاتا جو کہیں بارہ برس بعد

جاکر صلح کو زمان پر ختم ہوا اور ”کمر بیڈ“ کے صفحات کو جس نے جدال و قتال کے حالات سے لبریز کر دیا تھا اور اسی پیلے پر یہ آئینہ نگار پھر بھی مدتوں تک ٹھکتا رہا۔

حبیب پہلی بار یہ آئینہ نگار ”دکلاؤیر نظم“ و لکشن آواز“ قومی اعداد ہم خرم اور ہم ثواب“ کی سرحد سے نکلا میں نے اس میں عرض کیا تھا کہ ”ڈاکٹر محمد اقبال صاحب ایم۔ اے۔ پی ایچ۔ ڈی، بیرسٹریٹ لائے اپنے ہم وطنوں کے حب وطن کا اظہار ایک بے مثل نظم میں کیا تھا جو ہندوستان میں مقبول خاص عام ہو چکی ہے۔ اب اپنی تازہ ترین نظم میں انھوں نے اپنے ہم مذہبوں کے حب اسلام کا اظہار کیا ہے اور یقیناً اس کی مقبولیت عالم گیر ہوگی۔ وطن اور مذہب کے تعلق کی بابت شاعر ایک شعر میں وہ مطلب ادا کر گیا ہے جو طبعی کئی شعروں میں ادا کرتے اور شاید پھر بھی ادا نہ کر سکتے۔ اسلاف کے کارنامے اور شعرا بھی بیان کر چکے ہیں، قوم کے اقبال کا ماتم بہت کچھ ہوا اور مہنگا مگر اقبال نے صاف بتایا ہے کہ جس قوم کو سبب الاسباب کی طرف سے ایک ضروری پیغام بطور ودیعت کے سونپا گیا ہو جب تک سارے عالم کو وہ پیغام نہ پہنچایا جاسکے اس وقت تک اس کو تباہ ویرانہ کرنا آسان نہیں۔ اسلامی دنیا کے دیرینہ تنزل کے بعد اب پھر ہر طرف سے ترقی کی صدائیں پیام امیدیں کرا رہی ہیں۔ کاررواں سالار اب بھی وہی آدمی تو م ہے جس کی آواز نے یسہلی کے کڑے کی طرح اب سے تیرہ سو برس پہلے ایک عالم کو سونے سے جگا دیا تھا اور اقبال کا ترانہ دراصل بانگ درا ہے جس سے آواز آرہی ہے کہ چلو بڑھو جلدی کرو۔ غیب نہیں کہ یہ دلکش نظم اقبال کی نجات کے لئے کافی ہو اور ہندوستان کے مسلمان بھی بچار اٹھیں، لبیک، لبیک یا رسول اللہ۔ کون ہے جس کے کان میں یہ بانگ درا نہیں پڑی۔“

اقبال کی شاعری کا پہلا دور ۱۹۰۵ء تک محدود تھا اور ”ترانہ ہندی“  
 ”سندھ و تانی بچوں کا قومی گیت“ اور ”نیا سوالہ“ سب اسی دور کی نظمیں ہیں۔  
 ۱۹۰۵ء سے ۱۹۱۰ء تک دوسرا دور چلا اور ۱۹۱۰ء سے وہ آخری دور چلنا  
 شروع ہوا جو بہ ظاہر اب تک چل رہا ہے۔ اس آخری دور کا آغاز ”بلاد اسلامیہ“  
 کی نظم سے ہوتا ہے جس میں دہلی، بغداد، قرطبہ اور قسطنطنیہ کے بعد تیرتھ کا نمبر  
 آتا ہے مگر اس طرح آتا ہے کہ

دہ زیں ہے تو مگرے خواب گاہ مصطفیٰ  
 قائم رستی میں تو تارماں ہے مانڈنگیں  
 تجھ میں راحت اس شہنشاہِ مظلوم کو ملی  
 نام لیا جس کے شاہنشاہِ عالم کے ہوئے  
 ہے اگر قومیتِ اسلام پابند مقام  
 آہِ یثرب! دیں پر مسلم کا تو نام دلی ہو تو  
 جب تک باقی ہو تو دنیا میں باقی ہم بھی ہیں  
 اقبال جب حقیقت کی طرف جلد جلد ترقی کر رہے تھے اُس کے بعد  
 ”گورستانِ شاہی“ پر جو نظم لکھی گئی اس میں البتہ چند شعرا ایسے ہیں کہ ان سے  
 قیاس کیا جاسکتا ہے کہ شاعرا ب بھی بعض اوقات چیسروں پر ایک سطحی نظر  
 ڈال رہا ہے

ہو تو گورستانِ مگر یہ خاکِ دوپایہ پر  
 اس سے تو خیال ہوتا ہے کہ اقبال بھی ان تاریخوں کے مولفوں کی طرح جو  
 اسکو لوں کی خواندگی میں داخل کی جاتی ہیں اتواں کو بادشاہوں سے سمیٹنے  
 کر سکے۔ وہ خود پوچھتے ہیں کہ

کیا یہی ہوا ان شہنشاہوں کی عظمت کا حال جن کی تدبیر جہاں بانی سے ڈرتا تھا زوال اور خوب کہتے ہیں کہ ۵

بادشاہوں کی بھی کشتی عمر کا حامل ہو گور جادہ عظمت کی گویا آخری منزل ہو گور اور یہ بھی صحیح فرماتے ہیں کہ ۵

زندگی اقوام کی بھی ہے یونہی بے اعتبار رنگ لئے رفتہ کی تصویر ہے ان کی بہا لیکن اگر مسلمان بھی ایک ”قوم“ ہیں اور کوئی امر مانع نہیں کہ وہ اسلام پر قائم رہیں تو پھر یہ ہرگز صحیح نہیں کہ ۵

اس زبان غلامی میں کوئی ملت گروہ وقتا رہ نہیں سکتی اب تک بارودش روزگار ایک صورت پر نہیں رہتا کسی شکر کو قوا ذوق جدت سے ہو ترکیب مخرج روزگار ہر ملکین دہر کی زمینت ہمیشہ نام نو چیم کوہ نور نے دیکھے ہیں کتنے تلخ در ہے ہزاروں قافلوں سے آشنا یہ گندہ مصر و بابل مٹ گئے باقی نشان تک بھی نہیں دفتر ہستی میں ان کی داستان تک بھی نہیں آدیا یا مہر ایریاں کو اعلیٰ کی شام نے عظمت یونان و روم لوٹ لی ایام نے آسمان سے ابر آزادی اٹھا برسا گیا اگر یہ صحیح ہے تو صرف اس معنی میں کہ خدا نئی نئی قوموں کو مسلمان کرتا رہتے گا اور انھیں کے ذریعے سے اب تک اسلام کو قائم رکھے گا۔

افسوس ہے کہ اقبال بھی نفس پرست مسلمان بادشاہوں ہی کے زمانے کو ”عہد رفتہ“ سمجھے اور انھوں نے فرمایا کہ ۵

دل ہمارے یاد عہد رفتہ سے خالی نہیں اپنے شاہوں کو یہ امت بھولنے والی نہیں ہاں اس امت کو اپنے شاہوں کو بھولنا تو نہیں چاہئے انھیں نے حضرت معاویہؓ کے زمانے سے لے کر سلطان محمد وجید الدین کے زمانے تک اپنی ذات اور

اپنے خاندان کے مفاد کو امت محمدیہ اور ملت اسلامیہ کے مفاد پر ترجیح دی اور  
ہم کو تباہ و برباد کرایا۔ اقبال اس وقت بالکل صحیح راستے پر نہ تھے مگر محمد راشد  
جنگ عمومی تک اس پر آپٹے اور خدا ضرور ان کو ان حقیقتوں کو آشکار کرنے  
کی جزائے خیر دے گا کہ

ہر کہ پیاں باہوا لگو جو بے است	گردنش از بندِ مرعوب و درست
مومن از عشق است عشق از مومن	عشق را ناممکن ناممکن است
عقل سفاک است از سفاک تر	پاک تر چالاک تر بیباک تر
آں کند تعمیر تا ویراں کند	ایں کند ویراں کہ آباداں کند
عقل می گوید کہ خود را پیش کن	عشق گوید امتحانِ خویش کن
عقل گوید شاو شو آباد شو	عشق گوید بندہ شو آزاد شو
عشق را آرام جاں حریت است	ناتق اش را سارباں حریت است
آں شنید استی کہ ہنگامِ نبرد	عشق یا عقل ہوس پرور چہ کرد
آں امام عاشقاں پورِ بول	سر و آزاد ز بتان رسول
یہر آں شہزادہٴ خسیب الملل	دوش ختم المسلمین نغم الجمل
سرخ رو عشق غیور از خون او	شونخی ایں مصرع از مضمون او
موسیٰ و فرعون و شیر و یزید	ایں دو قوت از حیاتِ آپد بید
زبدہ حق از قوتِ شبری است	باطل آخر داغِ حسرت میری است
چوں خلعتِ رشتہ از قرائل گنجت	حریت را ز ہر اندر کام رعیت
خاست آں سر جلوہٴ خیر الامم	چوں صحاب قبلہ باران و قدم
برزین کر بلا بارید و رفت	لالہ در دیرانہ ہا کارید و رفت
تا قیامت قطع استبداد کرد	موجِ خون او چمنِ ایجاد کرد



بہر حق در خاک و خون غلطیدہ است  
 تیغ بہر عزت دین است دیں  
 ماسوالہ در مسلمان بندہ نیست  
 خون او تغیر این اسرار کرد  
 تیغ لا چوں از میاں بیرون کشید  
 نقش الا اللہ بر صحرانوش  
 رمز قرآن از حسین آموختیم  
 شوکت شام و فرنگد اورفت  
 تار ما از زخمہ اش لرزاں ہنوز  
 لے صبا لے پیکہ و افتادگان  
 پس بنائے لا الہ گردید است  
 مقصد او حفظ آئین است دین  
 پیش فرعون سرش انگندہ نیست  
 ملت خوابیدہ را بیدار کرد  
 از رگ ارباب باطل خون کشید  
 سطر عنوان نجات مانوش  
 ز آتش او شعلہ ہا اندوختیم  
 سطوت غنا طہ ہم از یاد رفت  
 تازہ از تکبیر او ایماں ہنوز  
 انک ما بر خاک پاک درساں

اس سے زیادہ بادشاہت کی کیا مذمت ہو سکتی تھی۔ کماش  
 آج بھی اقبال کو کر بلا کی فتح نمایاں اسی طرح یاد ہوتی اور اردین پاک حجاز  
 میں "یزیدیت" کے مقابلے کے لئے وہ بھی "شہیدیت" کا علم لے کر نکلتے اور  
 بجائے کونسل کے داخلے کے موتر عالم اسلام میں شرکت فرماتے۔ "گورستان  
 شاہی" میں انھوں نے مسلم کو بھی یزید کی طرح رخصت کر دیا لیکن "رموز  
 بخود" میں وہ صحیح راستے پر آ پڑے اور انھوں نے خوب فرمایا کہ

در بہاراں جو سن بلبل دیدہ  
 چوں عودساں غنچہ ہا آراستہ  
 غنچہ ہرمی دم از شاخسار  
 غنچہ از دست گلچیں خوش شود  
 بست قمری آشیان بلبل پرید  
 رستخیز غنچہ دگل دیدہ  
 از زمین یک شہر انجم خاستہ  
 گیر دش باد نسیم اندر کنار  
 از چمن مانند بو بیرون رود  
 قطرہ شبنم رسید و بومرید

رخصت صد لاله ناپائدار  
 از زیاں گنج فراوانش تها  
 فصل گل از نترن باقی تراست  
 همچاں از فردا سَی پے سیر  
 در سفر یا راست و محبت قائم است  
 فردا پر رخصت و هفتا است پس  
 زنده فردا از ارتباط جان و تن  
 مرگ فردا از تنگی رود حیات  
 گر چیلست هم بمیر و مثل فرد  
 امت مسلم از آیات خداست  
 از اهل این قوم بے پروا ست  
 ذکر قائم از قیام ذکر است  
 تا خدا ان یطفئوا فرموده است  
 ماکه توحید خدا را مجتسم  
 آسمان با ما سر پیکار داشت  
 بیدار از پاکشودن فتنه را  
 خفته صد آشوب در آغوش او  
 سطوت مسلم خاک و خوں تپید  
 تو مگر از چرخ کج رفتار پرس  
 آتش تاتاریاں گلزار کیمیت  
 ز آنکه ما را فطرت ابراهیمی است  
 کم ساز و رونق فصل بهار  
 محفل گلها سَی خدانش هیاں  
 از گل و سر و دهن باقی تراست  
 هست تقویم ام پاسته تر  
 فردا گیر است و ملت قائم است  
 قوم را صد سال مثل یک نفس  
 زنده قوم از حفظ ناموس گهن  
 مرگ قوم از ترک مقصود حیات  
 از اهل فرماں پذیر و مثل فرد  
 اصلش از هنگامه قاولابی است  
 استوار از سخن زنا است  
 از دوام او دوام ذکر است  
 از ضرر دن این چراغ آسوده است  
 حافظ رمز کتاب و حکمتیم  
 در بغل یک فتنه تاتار داشت  
 بر سر ما آرمود آں فتنه را  
 صبح امروز سَی زاید دوش او  
 دید بعد ادانچه روم هم ندید  
 زان لوائین گهن پندار پرس  
 شعله سَی او گل و تنار کیمیت  
 هم بمولی نسبت ابراهیمی است

از تیر آتش بر اندازیم گل      نادر ہر فرد را سازیم گل  
 شعلہ ہائے انقلاب روزگار      چوں بباغ مار سدر دود بہار  
 رویاں را گرم بازاری نمائند      آں جہانگیری جہان داری نمائند  
 شیشہ ساسانیان در خون نشست      رونق خم خانہ یونان شکست  
 مصر ہم در امتحان ناکام ماند      استخوان او تیرا ہرام ماند  
 در جہاں بانگ اذان بوسہ بست      ملت اسلامیان بوسہ بست  
 عشق آیین حیات عالم است      امتہ ارج سلمات عالم است  
 عشق از سوز دل باز نہ است      از شرار لالہ تابندہ است  
 گرچہ مثل غنچہ دگل سریم ما      گلستاں میرد اگر میریم ما

تعب ہے کہ جو شخص جانتا تھا کہ شوکت شام و قرنید اور مصلحت  
 غناطہ اس میں اسلام کی حقیقت نہ تھی بلکہ اس کی حقیقت تھی تو مدینہ منورہ میں  
 اور کربلائے معلیٰ میں بھی۔ جو شخص جانتا تھا کہ بعد اد پر وہ کچھ گذرا جو روم پر  
 نہ گذرا پھر بھی تاتاریوں کے اٹھائے ہوئے محشر کا یہی نتیجہ نکلا کہ ملا کوہی کی  
 قوم نہ صرف مسلمان ہوئی بلکہ اس نے از سر نو یورپ میں داخل ہو کر اس کی  
 زمین میں پھر اسلام کا جھنڈا لگا ڈالا اور ملا کو کی تباہ کی ہوئی خلافت کو پھر زندہ  
 کیا اور چار سو برس تک زندہ رکھا۔ جو شخص جانتا تھا کہ رومیوں کی گرم بازو کا  
 اور ان کی جہانگیری اور جہاں داری آج باقی نہیں، ساسانیوں کا شیشہ  
 چکنا چور ہو گیا، تختہ یونان کی رونق نہ رہی اور مصر بھی فراعنہ کی بڑیوں  
 کی طرح اہرام کے تلے دب گیا مگر بانگ اذان جیسے تیرہ سو برس پہلے تھی  
 آج بھی ہے اور ملت اسلامیہ اگر نہ رہے گی تو دنیا بھی نہ رہے گی کیونکہ  
 مع گلستاں میرد اگر میریم ما

وہ بادشاہوں کے اجڑے ہوئے گورستان کو دیکھ کر یہ کس طرح کہہ سکا کہ  
 ”اے اسلام بھی زمانے سے یونہی غصت ہوا آسمان سے ابر آزادی اٹھا برسا گیا  
 یقیناً اس وقت تک حقیقت کا پورا پورا انکشاف نہ ہوا تھا مگر یہ ظلم ہو گا کہ میں اس کو  
 بھی ظاہر کروں کہ اس نظم کے آخر میں انبال نے یہ بھی کہہ دیا تھا کہ سہ

وہر کو دیتے ہیں موتی دیدہ گریاں سہم آخری بادل ہیں اگ گزرنے ہوئے طوفان سہم  
 ہیں ابھی صد ہا گہراں اب کے آغوش میں برق ابھی باقی ہے اس کے سینہ خاموش  
 وادی گل خاک صحر کو بنا سکتا ہے یہ خواب سے امید و بھال کو جگا سکتا ہے یہ  
 ہو چکا گو قوم کی شانِ جلالی کا ظہور ہے مگر باقی ابھی شانِ جالی کا ظہور

”تاہم میرے نزدیک جو کچھ اسلامی بادشاہوں نے دکھا یا وہ اکثر اسلام کی  
 شانِ جلالی کا بھی ظہور نہ تھا۔ وہ شانِ جلالی جو ہر زبردست زیر دست کو دکھا سکتا  
 ہے اسلام کی شانِ جلالی نہیں۔ اسلام کی شانِ جلالی کو تو صرف وہی دکھا سکتا  
 ہے جو اسلام کی شانِ جالی کو دکھا سکے اور جو ابھی اسلام کی شانِ جالی دکھا سکتا  
 ہے وہ یقیناً اس کی شانِ جلالی بھی دنیا کو ایک بار پھر دکھا دے گا۔ میں نے  
 انبال کی اردو اور فارسی نظموں سے اتنے طول طویل اقتباسات بلا وجہ  
 نہیں دیے ہیں۔ قارئین کرام ذرا صبر فرمائیں تو معلوم ہو جائے گا کہ اس مضمون  
 سے ان کا کتنا قریبی تعلق ہے۔ میں عرض کر رہا تھا کہ انبال کی شاعری کا جو  
 تہیہ در ۱۹۱۷ء میں شروع ہوا اور اب تک جاری ہے۔ اس کی ابتدا ان  
 دو نظموں سے ہوئی تھی لیکن حقیقتاً اس تمام دور کی شاعری کا لب لباب اور  
 ”مشتے نمونہ از خردارے“ وہی ”ترانہ ربلی“ تھا جس کا ذکر آج کے مضمون کو  
 شروع کرتے ہی میں نے کر دیا تھا۔ میں کہہ چکا ہوں کہ آج کون ہے جس نے  
 یہ ترانہ نہیں سنا ہے لیکن پھر بھی دل مجبور کر رہا ہے کہ اس کے وہ شعر نقل کر دوں

جن میں ملت اسلامیہ کی تفسیر حیات اور ہمارے خواب کی صحیح ترین تعبیر کا اظہار  
کیا گیا ہے ۵

چین و عرب ہمارا ہندوستان ہمارا      مسلم ہیں ہم وطن ہے سارا جہاں ہمارا  
توحید کی امانت سینوں میں سوسا ہے      آساں نہیں مٹانا نام و نشان ہمارا  
دنیا کے شکندوں میں پہلا وہ گھر خدا کا      ہم اس کے پاس ہیں وہ پاس ہمارا  
تینوں کے سائے میں ہم مل کر جواں ہوئے میر      خنجر ملاں کا ہے قومی نشان ہمارا  
مغرب کی دادیوں میں گونجی اذان ماری      تھکتا تھا کسی سے سیل رواں ہمارا  
باطل سے دہنے والے اے آسمان نہیں ہم      سوار کر چکا ہے تو انتحساں ہمارا  
سالار کارواں ہے میر حجاز اپنا      اس نام سے ہے باقی آرام جاں ہمارا  
اقبال کا ترانہ بانگ درا ہے گویا      ہوتا ہے جادہ پیا پھر کارواں ہمارا  
اسی "ترانہ رقی" کے بعد "وطنیت" پر اقبال کی نظم ہے جس کا پہلا بند یہ ہے  
اس دور میں مے اور ہر جام امد کی حیم اور      ساتی ہے بنا کی روشِ طیف و نسیم اور  
مسلم نے بھی تعبیر کیا اپنا حسم اور      تہذیب کے آؤرنے ترشولے صم اور

ان نازہ خداؤں میں بڑا ہے وطن ہر

جو پیر بن اس کا ہر وہ مذہب کا کفن ہر

اور اس نظم میں وہی خیالات ظاہر کیے گئے ہیں جن کا "رموزِ بنحو دی"

میں اسلام کو تہذیبِ مکانی سے آزاد ظاہر کرنے کے متعلق اظہار کیا گیا ہے چنانچہ

اقبال نے "وطنیت" کی تقسیم کے متعلق باطل صحیح لکھا ہے کہ

اقوام میں مخلوق خدا بٹی ہے اس سے      قومیت اسلام کی جڑ کٹی ہے اس سے

اسلام کی قومیت ساری نوع انسان پر حاوی ہے اور اقبال نے طارق کے منہ

سے اس کا خیال بہترین طریقے پر اظہار کر دیا ہے۔ ع

ہر ملک ملک ماست کہ ملک اے ماست  
ابنی اردو نظموں کے مجموعے کا نام انھوں نے ”بانگ درا“ رکھا ہے اور  
وہ اسی ”ثرانہ نقلی“ سے لیا گیا ہے جس کے ذکر سے اس مضمون کی ابتدا کی گئی  
تھی یہ یقیناً

اقبال کا ترانہ بانگ درا ہے گویا

اور اس نے اقبال کے پہلے خیال کی کہ ع

سارے جہاں سے اچھا ہندوستان ہمارا

تروید کر دی اور اس کی اس طرح تفسیح کر دی کہ

چین و عرب ہمارا ہندوستان ہمارا مسلم ہیں ہم وطن ہے سارا جہاں ہمارا  
لیکن جھوٹی قوم پروری پر ناک یوں چڑھانے والے اقبال ان کی  
اجانب پرستی پر ”نہیں“ ”نہیں“ کہنے والوں کی آوازوں کو ایک کرکڑی مرغی کی  
گکڑیوں کا لقب دینے والے اقبال کیا دل پر ہاتھ رکھ کر کہہ سکتے ہیں کہ آج  
ان کی سچی خدا پرستی اور ملت پروری کی نمائندگی خود ان کی ملت کی گکڑیوں کو جو  
اس کے اخبارات اور اس کی تقریروں میں سنائی دیتی ہے کر رہی ہے۔ جس  
پنجاب کونسل میں جا کر اور اپنی ذمہ داری کو خوب سمجھ بوجھ کر انھوں نے اپنے  
تئیں مزید برطانوی افسروں کا خیر مقدم کرنے کے لئے اس قدر مستعد ہر فرمایا۔  
اس میں کے تقریباً نصف منتخب شدہ نمائندے مسلمان ہیں۔ اگر انھیں کا  
”ترتیب الدجاج“ والا استعارہ استعمال کیا جائے تو وہ بنا سکتے ہیں کہ ان  
گکڑیوں کو ملنے والی مرغیوں میں سے کتنی ہیں جو خدا پرستی اور ملت پروری کا اٹھا  
اب ناک دے رہی ہیں۔ اتفاق سے آج کل چین میں ایک عظیم الشان انقلابی  
شخربیک رونما ہے اور عرب میں بھی مؤثر عالم اسلام کی ابتدا ہوئی اور پھر ”زیدیت“

نے اس ”شیریت“ کو دبا دیا اور وہ عشق جو ہماری ناممکنات کو ممکن ثابت کرنا چاہتا تھا بظاہر بھیر عقل کی چالاک اور سفاکی سے دب رہا ہے۔ کیا ہندوستان کے مسلمان اپنی اندرونی اور اس مردنی سے جو کج ان پر چھائی ہوئی ہے ثابت کر رہے ہیں کہ چین بھی ان کا ہے اور عرب بھی ان کا؟ خود انھیں کے پنجاب سے جو ”ہندوستان بھریں“ وطنیت کی بدترین مثالیں پیش کر رہا ہے، بار بار یہ صدائیں بلند ہوتی رستی ہیں کہ چین تو کہاں کانگریز کی اور چارنگ سے ہمیں قطع نظر کر کے اپنے ہی ملک کی طرف متوجہ ہونا چاہیے اور اپنے ہی ملک کی طرف متوجہ ہونے کے صرف یہ معنی لئے جاتے ہیں کہ مسلمانوں کو حکومت کی کتنی ملازمتیں دلوائی جائیں اور مسلمانوں کی ”قوم“ کے معنی زیادہ تر اس سیاسی اور مذہبی قافوس میں یا تو اپنی ذات شریف ہیں یا بیٹا جیتیا بھانجا داماد ہیں۔ زیادہ سے زیادہ ہمت ہوئی تو یہی کہ دکھلا اور میرٹھ صاحبان ان طلبوں سے خود تو علیحدہ رہے جن میں کنور دلپ صاحب کی برطانی کا مطالبہ کیا گیا اور سر شاہی لال پر ہندو نوازی کے الزامات لگائے گئے، لیکن دوسروں کو اس سے ہرگز نہ روکا گیا بلکہ کچھ ترغیب و تحریص ہی دی گئی، بالخصوص اخبار نویسوں کو جن سے جلیں بھری جا رہی ہیں یا کسی سبب سے صاحب نے ایک خط لکھ مارا کہ دانشی سر شاہی لال صاحب دیئے ہی ہیں جیسا کہ ان کو اپن صاحب نے لکھا تھا۔ جو زور دیا گیا ہے وہ صرف ان کے چند خدام کی طرف سے کی گئی ہے۔ آپ ایک کمیشن بنوا کر سب سے حلقہ بیانات لیں اور میرے اس خط کو آپ شائع فرما سکتے ہیں مگر مصلحتاً میرا نام دست نہ فرمائیں۔

یہ ہے سچی خدا پرستی اور سچی ملت پروری کی کلر ٹونوں، جھوٹی ”تحریری تبلیغ“ کے لئے ”فریبیوں کے اخبار“ کی فائل کو کتاب کی شکل میں چھاپ کر اسے

”نمودہ جنگ صفین“ کا نام دے کر اب بھی پیسہ بٹورا جا رہا ہے اور اب کتب فروش کی توسیع ”جھنڈا فروشی“ سے کی جا رہی ہے اور ”نشان عشق محمد“ کے نام سے زرد جھنڈے بیچے جا رہے ہیں جن کے رنگ کے متعلق ظاہر کیا جا رہا ہے کہ یہ حضور آصف جاہ نظام الملک کا شاہی رنگ ہے ۱۲ ربیع الاول کو جشن میلاد منایا جائے۔ اس دن (ظاہر کر یہ سماج کی تقلید میں) جلوس نکالے جائیں اور ان حضور نظام کے لئے دعائیں مانگی جائیں جن کے خلاف اسی..... نے اسی برطانوی حکومت سے جو ان کو پریشان کر رہی ہے جاسوسی کی تھی کہ انھیں وحدت اسلامیہ کا سبق پڑھایا جا رہا ہے۔ اس لئے جو جھنڈے جلوسوں میں نکلے جائیں ان کا رنگ زرد ہو۔ جب میں نے اس..... اور..... کا راز فاش کرنا شروع کیا تھا تو میرے ایک قاضی نے فرمایا تھا کہ میاں جو کچھ تم کر رہے ہو بالکل درست ہے۔ مگر وہ مسلمانوں کو اس کے بعد بھی التوجنا کر اپنا التوسیدھا کرتا ہے گالغچہ چو احمق درجہاں باقیمت منطس درنی ماند

جتنی مسلمانوں کی حالت خراب ہے اتنی ہندوستان میں کسی ملت کی نہیں تعلیم ندار، تجارت خراب، صنعت و حرفت میں اہل اور مزدور کی طبکیں بھی ہندو مل والے ان سے چھین رہے ہیں۔ ان میں سے ایک چیز کے لئے بھی روپیہ نہیں ملتا مگر ”زرد جھنڈوں“ کے جلوس کے لئے ”نشان عشق محمد“ کے جھنڈے اس..... سے ضرور خریدے جائیں گے۔ سچی ملت پرستی کی یہ مرغی ہرگز کڑک نہیں ہوئی ہے۔ یہ رابرانڈے دے رہی ہے اور پیسہ بٹور رہی ہے۔ ہر مسلمان فوراً اپنے مقام کے لئے چندہ کر کے دس میں جھنڈے منگائے تاکہ ہر مسجد، ہر اسلامی اسکول، ہر اسلامی کتب اور ہر مسلمان گھر پر محمدی جھنڈا لگایا جائے اور جلوس کے دن یہ جھنڈے سب مسلمان ہاتھوں میں لے کر نکلیں



”بہت جلد شکا و ورنہ پھر ان کا ملنا مشکل ہوگا۔ یہ ہے اس سچی ملت پروری کی کلنگولوں۔  
 ڈاکٹر سر محمد اقبال دام اقبالہم کے دوست سر عبدالقادر نے حمایت اسلام کے اسی  
 جلسے میں جس میں اس..... نے ساڑھے چار سو برس سے ایک مسلمان خاندان  
 کے سردار ٹھاکر صاحب امود کو ”نومسلم ہمارا بنا کر لاہور کے بازاروں میں سے  
 جلوس کے ساتھ سر محمد شفیع کی معیت میں نکالا تھا۔ اس کا رونا رویا تھا کہ مسلمانوں کے  
 ہزاروں کام ایسے پڑے ہوئے ہیں جن کے لئے روپیہ اور پرجوش کام کرنے والوں کی  
 ضرورت ہے لیکن پرجوش مسلمانوں کا جوش اور روپیہ دونوں محض نمائیشی کاموں  
 ہیں اور فضول اظہار جوش و خروش میں برباد کیا جاتا ہے۔ اس فریب کا اچھی طرح  
 بھانڈا پھوڑ دیا گیا مگر آج بھی یہ..... کے..... کے پوشروں میں ظاہر کر رہا  
 ہے کہ ٹھاکر صاحب امود نے معد اپنی ساڑھے پانچ لاکھ کی راجپوت قوم کے  
 ”قبول اسلام“ کیا ہے گویا ساڑھے چار سو برس تک ان کے مسلمان آباد اجداد  
 سب کافر تھے اور بظاہر ملک نہ کے مسلمانوں کو بھی شردھانہ صیح طور پر کا قضاہ  
 کیا کرتے تھے دنفوذ باللہ من ذالک) اور اس قبول اسلام کی کتاب فروخت  
 کی جا رہی ہے۔ یہ ہے سن ۱۹ء سے آج تک ڈاکٹر سر محمد اقبال کی ملت پروری  
 کا نتیجہ۔ یقیناً آج جب کہ ہندوستان کے تقریباً ہر گوشے میں ہندو مسلمانوں کے  
 فسادات نے اس کو سارے عالم میں بدنام کر دیا یہ کہنا قطعاً جھوٹ و کدع  
 سائے جہاں سے اچھا ہندوستان ہمارا

اور یہ تو اس سے بھی زیادہ جھوٹ ہے کہ

جنت کی زندگی ہے جس کی نظامین ہیں میرا وطن دی ہے میرا وطن دی ہے  
 لیکن کیا یہ اس سے زیادہ سچ ہے کہ

چین و عرب ہمارا ہندوستان ہمارا مسلم ہیں ہم وطن ہے سارا جہاں ہمارا

چین انگریزوں کا، امریکیوں کا ہے یا جاپانیوں کا ہے یا شاید روسیوں کا ہو جائے یا (خدا کرے) پھر چینیوں کا ہو جائے جن میں مسلمانوں کا بھی اچھا خاصہ عنصر ہے لیکن یقیناً سہارا تو آج ہرگز نہیں ہے اور عرب انگریزوں کا ہے یا فرانسیسیوں کا یا یہودیوں کا یا سنجہیوں کا اور یمنیوں کا لیکن جہاں حضرت خدیجہ کا مکان شہید کر دیا جائے اور اس میں بول و براز کیا جائے اور اس کی شکایت کی جائے تو اقبال صاحب کے پنجابی بھائی 'اسٹینل غزنوی' مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی سے فرمائیں کہ کیا دفعہ ذیالند من ذالک (خود خدیجہ) وہاں بول و براز نہیں کیا کرتی تھیں۔ جہاں مولد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی شہید کر دیا جائے اور عورتوں تک کے سامنے وہاں لوگ پا جامہ کھول کر پیشاب کرنے کے لئے برہنہ بیٹھیں جیسے کہ خود میرے 'میری بہن' اور میری بیوی کے سامنے ایک شخص بیٹھا تھا۔ جہاں اہبات المؤمنین اور اہل بیتؑ کی قبروں کے نشان تک نہ چھوڑے جائیں جہاں احد کی مساجد تک شہید کرادی جائیں اور ہم کچھ نہ کر سکیں وہ عرب بھی ہلدا نہیں ہے۔ رہا سندوستان بنگالہ وہ اب لالہ لاجپت رائے کا ہے اور ڈاکٹر سر محمد اقبال صاحب چاہتے ہیں کہ اب وہ مسٹر ادکلوی کا ہو جائے۔ طبیب حافظ کا یہ نیا نسخہ ہے جس کا جی چاہے اسے بندھوا لائے اور گھول کر اور جس کر یا جوش دے کر اسے پے لیکن مجھ جیسے عطانی کو تو اس سے شفا کی ہرگز امید نہیں۔

# ”شمع و شاعر“ کے مصنف کے ایک سوال

ہمدرد ۲۱ اگست ۱۹۲۶ء

مجھے چند نہایت ضروری مضامین لکھنا تھے مگر اسناد و توہین انبیاء و بزرگان دین کے راستے میں جو دشواریاں خود ہمارے بھائیوں نے صراطِ مستقیم گم کر کے پیدا کر دیں ان کے باعث ۲۶ جون سے آج تک کوئی دوسرا مضمون نہیں لکھ سکا تھا البتہ سر محمد اقبال کی شہدہ والی تقریر نے اس سلسلے کو بند کر دیا اور ساری نہیں دیکھو کہ اس سلسلے میں کام اب تک جاری ہے، تو کم سے کم آدھی توجہ اپنی طرف کھینچ لی۔ جو کچھ مجھے اس سلسلے میں لکھنا تھا وہ بھی تقریباً لکھ چکا۔ البتہ آج ان کی نظم ”شمع و شاعر“ سے کچھ اقتباسات دے کر ان سے ایک سوال انہیں کی زبان سے کرنا ہے۔

وہ آج ہمارے مرض کا علاج اسے نہیں سمجھتے کہ ہندوؤں کو غیرت دلانے کی کوشش کی جائے کہ اقلیت کے ساتھ نا انصافی نہ کرو۔ جب تک اس کو رام نہ کر لو گے ہندوستان کو آزاد نہ کر سکو گے، سوراج نہ لے سکو گے، اس کے استیصال کا خیال حماقت نہیں جنوں ہے۔ جب محمد بن قاسم ٹھٹی بھر مسلمانوں کو لے کر سندھ میں داخل ہوا تھا تب اس کے استیصال کا اچھا موقع تھا۔ تم نے اس موقع کو ہاتھ سے جانے دیا۔ جب محمود غزنوی سترہ بار ہندوستان آیا اور مائے ملک میں گھوما لگھو ما پھرا مگر وہی چند بزار فروج کے ساتھ تب بھی موقع تھا کہ اس اقلیت کا استیصال کر دیا جائے اس وقت بھی تم نے اس کا استیصال نہ کیا اور موقع کو ہاتھ سے جانے دیا۔ اس کے بعد شہاب الدین غوری آیا اس وقت

بھی اس کے استیصال کا موقع تھا لیکن تم نے اس موقع کو بھی ہاتھ سے جانے دیا۔  
 غلاموں کے خاندان تک نے یہاں بادشاہی کی اور بہ ظاہر تم نے اسے بھی قبول  
 کر لیا۔ غلبی التعلق اور لوہی سب باری باری حکومت کرتے رہے اور تم نے کسی  
 کا بھی استیصال نہ کیا، وہ خود ہی ایک دوسرے کا استیصال کرتے رہے۔ پھر ایک  
 فرغنہ سے بھاگا ہوا مثل تیمور لنگ کے خاندان کا ایک چٹائی باریہاں آیا  
 اور تم نے اس غریب الوطن کی اس طرح کہاں تواری کی کہ سارا گھر بار اسے  
 دے ڈالا۔ اس کے بیٹے کو یہاں سے نکالا بھی تو اس کے بھائیوں نے یہاں  
 پٹھانوں نے اور ان پٹھانوں کے ہاتھوں سے بھی عنان حکومت نکلی تو پھر اسی  
 کے ہاتھوں میں آگئی اور اس کے بعد بھی بنیہ نقال اس ملک کی حکومت کو منلوں  
 کے ہاتھ سے نہ چھین سکے جو رانا سا نگھا جیسے راجپوت پر غالب آئے تھے اور  
 ایک مثل سچہ اکبر نامی پھر اس پر حکمران ہو کر رہا۔ تم نے سکھوں کو بھی جو اسلام سے  
 بہت ہی قریب آگئے تھے مغلیہ حکومت سے بھڑ داویا تب بھی سوائے اس  
 کے کچھ نتیجہ نہ نکلا کہ بھائے دو ندھی جماعتوں کے تین بن گئیں جب اورنگ زیب عالمگیر  
 رحمتہ اللہ علیہ کے بعد چند ہی سال تک کئی بار بھائیوں بھائیوں میں پھر تخت کے  
 لیے جنگ چھڑی اور جو جیا وہ بھی عیاشی میں پڑ گیا اور وہ مرہٹوں کی قوت  
 جس کو اپنا مطیع و منقاد بنانے کا عزم بالجرم کر کے اورنگ زیب دہلی کو چھوڑ کر  
 دکن گئے تھے اور ۲۶ برس تک جب تک کہ وہ اور زندہ رہے اس میں مصروف  
 رہے اور بالآخر اس قوت کو دبا کر ہی انھوں نے دم لیا اور دم دیا تو وہ قوت  
 پھر بڑھنے لگی اور ایک سیواچی کی جگہ چارپار مرہٹے راجہ برہن پشوا کے درباری  
 بنے اور جب نادر شاہ نے مغلیہ سلطنت کو بالکل ضعیف کر کے چھوڑ دیا تو سب نے  
 بل کر اتنی ہمت کی کہ دہلی پر دھاوا بول دیا۔ اس وقت بھی ایک غریب الوطن

پٹھان احمد شاہ ابدالی نے بھاؤ کو اس طرح شکست دی کہ پھر بھی اس قوم نے شمال کا رخ نہیں کیا۔ بھاؤ جی سندھیا جیسا بہادر پانی پت سے اس طرح بھاگا تھا کہ ساری عمر وہ اس تعاقب کرنے والے پٹھان کو نہ بھولا جس کا چھوٹے قسد کا گھوڑا اس کے پیچھے برابر چلا آ رہا تھا اور اس کے تعینوں نے نکلتی ہوئی بھاپ ہے وہ یار بار مڑ مڑ کر دیکھتا تھا تو لرز جاتا تھا ساری عمر اسے خواب میں سناتی رہی۔ وہ آخری موقع تھا کہ تم اس اقلیت کا استقبال کر سکتے مگر تم نے اس کو بھی ہاتھ سے کھو دیا۔ احمد شاہ ابدالی نے غضب کیا کہ تم کو تباہ بھی کر دیا اور خود یہاں قیام نہ کیا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مسلمانوں کے اپنے ہی سلطنت نکل گئی اور تمہیں بھی نزل سکی۔ اگر سات ہزار میل کے فاصلے سے سات سمندر پار کر کے کچھ سوداگر جہاں گیر کے دربار میں تجارت کرنے کی اجازت لینے آئے تھے انہیں نے جہاں گیر کے وارث اندسے شاہ عالم کو دوسو برس بعد اپنی حفاظت میں لے لیا اور اس کی اور تمہاری دونوں کی رہی سہی طاقت کو مٹا کر اپنی سلطنت قائم کر لی۔

(اب اگر اس غلامی سے منکنا ہے تو اس کا یہی طریقہ ہے کہ ہم تم ایک دوسرے کے ساتھ انصاف اور رواداری کا برتاؤ کریں، ایک دوسرے پر اعتماد کریں اور ایک دوسرے کی طرف سے جو اذیت زبان سے یا ہاتھ سے پہنچتی ہے اس پر صبر کریں مگر اس غلامی کو ہرگز برداشت نہ کریں گے جس میں تم بھی سو ڈیڑھ سو برس سے مبتلا ہو اور ہم بھی اور جو یقیناً سبند و راج سے بھی زیادہ

”نیکلیف وہ ہے اور مسلم راج سے بھی۔“

نہ ڈاکٹر صاحب اسے ہمارے مرض کا علاج سمجھتے ہیں کہ مسلمانوں کو صبر کی تلقین کریں اور ان سے کہیں کہ گویہ یقینی امر ہے کہ تمہیں ایک خدا کی خاطر ساری خدائی سے لڑنا پڑے گا لیکن تم ایک ہی وقت میں ساری دنیا سے نہیں

لڑ سکتے۔ سب دشمنوں میں سے ایک کو چھانٹ لو جسے تم "الد الخصاص" سمجھتے ہو  
 جو ان اصولوں سے جن پر اسلام مبنی ہے کبھی تمہارے ساتھ اتفاق نہیں کر سکتے  
 اور ان اصولوں کے سب سے بڑے دشمن ہیں جو تمہارے دشمنوں میں سب سے  
 زیادہ قوی ہیں جو تمہیں سب سے زیادہ خائف کیے ہوئے ہیں اور اگر ہو سکے تو ان  
 کے خلاف اور دلوں کو ایسا اسی طرح حلیف بنا لو جس طرح کہ رسول اکرمؐ نے یرب  
 کے یہودیوں تک کو مشرکین مکہ کے خلاف اپنا حلیف بنایا تھا گو بعد کو انھوں نے  
 دغا کی اور اس کی خوب ہی سزا پائی اور بنی قریعہ بنی نصیر اور بنی قریظہ سب کے  
 سب کو یا تو دیس نکالا یا قتل کر دیے گئے اگر کوئی جماعت بھی تمہارے سیاسی  
 تدبیر سے رام ہو کر تمہاری حلیف نہ بن سکے تب بھی ہر محاذ جنگ پر یکساں زور  
 نہ لگاؤ اور محاذوں پر صرف مدافعت کرنے رہو اور اس محاذ پر جہاں جنگ کا فیصلہ  
 ہونے والا ہے پورا زور لگا دو اور جگہ صبر و ضبط سے کام لو۔ جب سب سے بڑے  
 محاذ جنگ پر فتح حاصل ہو جائے تو دوسرے محاذوں پر آپ ہی فتح حاصل ہو جائیگی  
 اور اس وقت ایک ایک کر کے ہر دشمن سے دل کھول کر انتقام لے لینا۔ یہ  
 نامردی نہیں ہے بلکہ اس کو عزم امور کہتے ہیں "وان تصبروا وتنفوا فان ذالک  
 من عزم الامور" اگر تم صبر کرو گے اور خدا ہی سے ڈرو گے تو یہ ہمت کے  
 کام ہیں۔ اگر چین و عرب بھی تمہارا ہے اور ہندوستان بھی تمہارا ہے اور تم مسلم  
 ہر سارا جہاں تمہارا وطن ہے تو اسی دشمن کو الد الخصاص سمجھو جو سب سے بھان  
 پر حاوی ہو چاہتا تھا یقیناً وہ دشمن ہندو نہیں ہے۔ اس غریب کی نگاہ دو  
 تو سمندر کے کنارے تک جو دنیا "کالے پانی" کے اس پار ہے اس سے اسے  
 کیا واسطہ؟ یہ تو لوگوں کا جھنگسا ہے جس کی ساری دنیا اسی گول میں محدود ہے۔  
 ایمان سے کہو کیا تم اس سے خائف ہو۔

ریل کے کسی ڈبے میں چھ سات ہندوہوں اور ان میں تم بھی جا کر بیٹھاؤ  
 تو کیا تمہیں ان سے ڈر لگے گا؟ بعض اوقات تو انہیں کو تم سے ڈر لگتا ہے۔ البتہ  
 اگر اس ڈبے میں دو چار گورے ہوں تب بھی تم کو ارمان کو دونوں کو ڈر لگتا ہے  
 اور اسی کا فکر رہتا ہے کہ یہ ماریں گے یا سامان پھینک دیں گے یا گالی دیں گے  
 یا پاؤں دبوایں گے۔ آج اگر ہندو تم پر ظلم کرتے ہیں، تمہارے مذہب کی توہین  
 کرتے ہیں، تمہارے سیاسی اور مذہبی حقوق کو پامال کرتے ہیں، تمہارے تہلوروں  
 میں تم سے جنگ آزماہوتے ہیں اور تمہاری عبادتوں میں قتل ڈالتے ہیں تو یہ  
 بھی اس لئے کہ حکومت تمہاری اور تمہارے حقوق کی حفاظت میں کوتاہی کرتی  
 ہے ورنہ جس حکومت نے ترک تعاون کی تحریک کو شکست دیدی وہ کب  
 ہندو جاتی کو نہیں دبا سکتی۔ وہ ان کے مقابلے میں آج بھی تمہیں سے زیادہ  
 ڈرتی ہے۔ خیر اگر تم کو ان سے لڑنا ہی ہے تو کس ہتھیار سے لڑو گے؟ لٹھ پونچھ  
 میں تم اب بھی ور رہتے ہو پھر پہلو انوں کے دھگل کر اس کے تنظیم کرانے سے کیا  
 حاصل۔ اگر آج انگریز جج میں کو ڈر ہے تو تم اب بھی ان سے بھگت لے سکتے ہو  
 مگر بھلا انگریز تمہیں بھگت لینے دیں گے۔ ایک جگہ بھی تو آج تک دن بھر لڑائی  
 نہ ہوئے پانی۔ پولیس آجاتی ہے، فوج آجاتی ہے اور تم بالآخر ان سے نہیں  
 اس سے ڈر کر اپنے اپنے گھروں میں دبک کر بیٹھ جاتے ہیں۔ پھر کپڑ دھکر شروع  
 ہوتی ہے اور کو تو ایلوں اور کچہریوں میں جنگ شروع ہو جاتی ہے جن مسلمانوں  
 کے لئے تم کھلا بھلا کر جنٹا کرتے تھے کہ سرکاری نوکریاں انہیں دی جائیں  
 وہ تو اس خوف کے مارے کہ کہیں سرکار ان کو متعصب اور طرٹ دار سمجھ کر  
 برخاست نہ کر دے بعض اوقات غریبی نا کردہ گناہ مسلمانوں تک کو پہنچا دیتے  
 ہیں۔ سہارن پور میں کیا ہوا، علی گڑھ میں کیا ہوا۔ وہ تو ہندو ہی ہیں جو خود

تھارے تول کے مطابق اپنے مجرموں تک کو چھڑا دیتے ہیں اور جو سب دوسرے کے صدر سے بقرعید کی صبح کو ٹیلیفون پر احکام لیا کرتے ہیں کہ کس محلے میں ادکس بازار میں اور کس گلی میں زیادہ پولیس لگائی جائے اور کس میں کم۔ جب مقدمات کچہری میں پہنچ جاتے ہیں تو تھارے یہاں وکیلوں کا کال پڑ جاتا ہے۔ خود تھارا بیان ہے کہ عبدالرشید کے مقدمے میں ایک بیرسٹر صاحب نے چار سو روپے روز کے رکھولے اور اگر شب ماقبل میں آٹھ بجے سے پہلے یہ رقم وصول نہ ہوگئی تو بوریہ بندھنا یا بڈھ اسی وقت اٹیشن کا رخ کرنے کی دھکی دی۔ یہ سن میں نہ اٹیکوٹا کی اپیل میں کسی نامور مسلمان بیرسٹر نے پوری فیس لے کر پیر دی کرنا قبول کیا۔

اس کی شکایت وکیلوں سے کی جاتی ہے تو وہ کہتے ہیں کہ روزمرہ تو مسلمان اپنے مقدمات کی پیروی کے لئے سہرو کھلا کر کویش قراقریس لیا کرتے ہیں لیکن جب فسادات واقع ہوتے ہیں اور یہ بکڑے جاتے ہیں تو مفت مقدمہ چلانے کے لئے ہم سے امید رکھی جاتی ہے۔ جب حالت یہ ہو تو کیا یہ بہتر نہیں ہے کہ فسادات سے جہاں تک ہو بچا جائے اور لٹھ پوٹے کے اس قدر مستعدی کے اظہار سے اپنے شہریں اس جنگ میں مارے جائے۔ بچایا جائے جس میں چھریاں اور تلواریں خون نہیں بہا کر تب اور جس میں بندوقیں اور والدہ آگ نہیں برساتے بلکہ جن میں ہی کھاتوں پر قلم چلا کرتا ہے اور سود و رسود کے ذریعے سے خون چوسا جایا کرتا ہے اور خرچے سمیت ڈگریاں اور قرقیاں مل جلا یا کرتی ہیں۔ اگر سرکاری ملازمین ہی نہیں تھارا رزق پہنچا سکتی ہیں تو پھر مدارس کی کیوں نہیں قائم کرتے، امتحان کیوں نہیں پاس کرتے اور ڈگریاں حاصل کر کے



یا مقابلے کے امتحانات میں بیٹھ کر اور سب سے آگے رہ کر نوکریاں کیوں نہیں مانگتے۔  
 نہ ڈاکٹر صاحب کو وہ پرانا نسخہ ہی آج یاد آتا ہے جو اس نبی کریمؐ نے لکھا تھا  
 جو حکمت کو مسلمانوں کی کھوئی ہوئی پوچھی بتلاتا تھا اور کہتا تھا کہ اسے جس کے  
 پاس دیکھو اس سے چھین لو۔ جس کی وہ کھوئی ہوئی پوچھی ہے وہ اس کا زیادہ  
 حق دار ہے یہ نسبت اس کے جیسے وہ کہیں پڑی ہوئی مل گئی ہو۔

صحیح تنظیم سنگھٹن کی نقل نہیں ہے نہ جذبہ انتقام سے اسے کوئی واسطہ  
 اگر مہذب و بجائے تمہارے دشمن ہونے کے تمہارے سب سے زیادہ چھپتے دوست  
 بھی ہوں اور سنگھٹن کا نام تک نہ لیں تب بھی تمہیں اپنی تنظیم نوکرنا ہی ہے اور  
 اس کے لئے سنت مالویہ پر پلنے کی مطلق ضرورت نہیں سنت محمدیہ موجود ہے۔  
 اسی پر عمل کر مسلمان نزل مقصود تک پہنچ جائیں گے۔ جب تم میں اور کسی دشمن  
 میں بڑائی ہو تو کیا ضرورت ہے کہ وہی ہتھیار استعمال کیا جائے جو اس کے  
 پاس ہے، جادل بالقی ہی احسن، ہی کے ہتھیار سے بھی جو ہتھیار بہتر ہو  
 وہ کیوں نہ استعمال کیا جائے۔ آج اگر مسلمان، اقامت الصلوٰۃ، ہی کے  
 رکن دین پر عمل ہونے لگیں تو فتح انہیں کی ہے۔ مگر یہاں تو ساری دنیا داری  
 مسجدوں کے سامنے باجانہ بچنے دینے میں ختم ہو گئی ہے مسجدوں میں جا کر نماز  
 تنوں سے شبہ کی شکل پانچ پڑھتے ہیں اور جو پڑھتے ہیں ان میں سے کتنے ہی ایسے  
 ہیں جن کو اس کا زیادہ خیال ہے کہ ٹخنے سے ٹخنہ اور گھٹنے سے گھٹناں جائے  
 چاہے دل سے دل سے یا نہ ملے اور فکر ہے تو اس کی کہ میاں تم ہاتھ کہاں  
 نہ دھتے ہو، آمین بالجبر کہتے ہو یا نہیں، رفع یدین کرتے ہو یا نہیں کرتے، تمہارا  
 پا جامہ گھٹنوں تک آتا ہے یا گھٹنوں سے نیچا ہے، اس کی گھٹنوں کو فکر ہے کہ  
 میرے پاس نماز پڑھنے والے کے کپڑے تو اس قدر بوسیدہ ہیں کہ ستر عورتوں

مشکل ہے اور میں اس قدر یکن پٹ ہوں کہ چاؤ ڈی بازار اور بی کی مع زیادہ خرچ بالانشین عورتوں کو مات ہے۔ اگر 'اقامت الصلوۃ' صبح طریقے پر کی جائے تو مسلمانوں سے زیادہ منظم توجہ میں کی فوج بھی نہ ہو اور جہن کی فوج پر تو لارڈ نارٹھ کلفٹ کے پریگنٹس کا جادو چل گیا تھا۔ اس فوج پر جو خدائی فوج داروں کی فوج ہے بھلا کس کا جادو چل سکتا ہے۔ پوری حریت اور پوری آزادی اور پوری جمہوریت سے اس کا امام چنا جائے اور ووٹ پورسپا اور امریکہ کی طرح اپنی ذاتی خواہشوں کی پیروی میں نہ دئے جائیں بلکہ اسلام کے مقرر کردہ اصولوں کے مطابق۔ لیکن جب اس طرح امام چن لیا جائے اور نہلاً بعد نسل و بعد بطین نہ رہے تو پھر تو اس وقت تک جب تک کہ وہ حکم الہی اور سنت نبوی کی پیروی کرتا رہے اس کا اتباع اس طرح کیا جائے کہ کسی فوج کے جنرل کا بھی کبھی نہ ہو اور سمعنا و اطعنا کا منظر ایک عالم کو پھر دکھلا دیا جائے۔ اسی طرح روزہ ہے بشرطیکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا سا اور آپ کے صحابہ کرام کا روزہ ہوئے کہ سارا جس کی شان میں غالب سے کیا خوب لکھا ہے کہ

تن پروری خلق فزوں شد ز ریاضت

جز گرمی افطار نداد و رمضان بیج

زکوٰۃ کا پوچھنا ہی کیا ہے۔ اس کے بعد نہ ”چندہ ماموں“ کو چپندہ مانگنے کی ضرورت تھی نہ ”خواہر زادہ“ کو نہ ”روئے دالالیدرزو“ رو کر مفتی محبوب علی شہید کی بیوہ کے لئے دو دو آنے چار چار آنے جمع کرے نہ مہینے والا پیرنٹس مہنس کر مسلمانوں کی جیب سے ایک کروڑ اوشے نکلوا کر اور اپنی سرکار کو پوسٹ کارڈ لکھوا کر اس کے خزانہ عامرہ میں تین لاکھ ساٹھ بارہ

ہزار داخل کر لئے۔ (۱)

حج اس سارے نظام کی چرٹی ہے۔ حضرت ابراہیم خلیل اللہؑ، حضرت یاجرہ اور حضرت اسماعیل ذبیح اللہ کی قربانیوں کی یاد کو تازہ کرنا اور جاننا کہ یہ سب اسی لئے کی گئی تھیں کہ اسے 'وادی غیر ذی زبریعہ' میں افضل البشر افضل الانبیاءؑ مہر و کوثر بنیں، باعث تکوین دو عالم کو پیدا اور مبعوث ہونا تھا اور خیر الامم کے ذریعے سے خدا کا آخری پیغام چاروں ملک عالم میں ہر سننے والے کو سنانا تھا اور پھر جو اس پیغام کو قبول کر چکے ہیں ان کا آپس میں مشورہ کرنا کہ جنہوں نے اپنا ملک اسے قبول نہیں کیا ہے انہیں کس طرح اس پر آمادہ کیا جائے۔ جو رکاوٹیں وہ اس کام میں ڈال رہے ہیں ان کو کس طرح دور کیا جائے اور خود اپنی اصلاح کس طرح کی جائے یعنی دوسرے اور مختصر الفاظ میں مؤثر عالم اسلام کا منفقہ کرنا۔ آج اگر یہ ہوا کرے تو پھر کون مسلمانوں کو شکست دے سکتا ہے۔ لیکن یہ تو میرے چار ارکان ہیں۔ پہلا رکن دین تو وہ ایمان ہے کہ 'ولا تہنوا ولا تحزنوا وانتم الاعمون ان کنتم مومنین' فان میکم قرح فقد مس القوم قرح مثله و ملک الایام ند اولہا بین الناس ۵ ولیمص اللہ الذین آمنوا و یحیی الکفرین ۵ شہدار اللہ لایجب انظہار ۵ ولیمص اللہ الذین آمنوا و یحیی الکفرین ۵ اگر مصیبت آجڑی ہے تو سست نہ ہو نہ غم کھاؤ اور تم ہی غالب رہو گے بشرطیکہ تم اللہ پر اعتماد رکھتے ہو۔ اگر تم کو زخم پہنچا ہے تو تمہارے دشمنوں کو بھی ایسا ہی زخم پہنچ چکا ہے اور یہ دن باری باری ہم گولوں میں بدلے رہتے ہیں اور اس کی غرض یہ ہے کہ اللہ امتحان کرے کہ کون اس پر اعتماد رکھتے ہیں اور یہ کہ تم میں سے شہیدوں کو چین لے کہیں یہ نہ سمجھنا کہ یہ اس لئے مڑتا ہے کہ اللہ علم کرنے والے سے کچھ محبت کرتا ہے ہرگز نہیں اس کو ظلم کرنے والوں

سے بالکل محبت نہیں اور ایک غرض یہ بھی ہے کہ امد ایمان والوں کو نکھار کے صاف کر دے اور کافروں کو مٹا دے۔

یہ سبق ہم نے قرآن کریم سے حاصل کیا ہے لیکن اس کی تفسیر ہمارے لئے کسی مولوی نے نہیں کی تھی بلکہ زیادہ تر خود اقبال نے کی تھی میں ان سے پوچھتا ہوں کہ کیا انھیں نے ہمیں نہیں سکھایا تھا کہ آج بھی موجود براہیم کا ایمان پیدا ہو گا اگر کشتی ہے انداز گستاں پیدا لیکن آج وہ ایمان براہیمی کا نسخہ ہمارے لئے بخیر نہیں کرتے بلکہ خود نمرود کا خیر مقدم کرتے ہیں اور ہم کو بھی حکم دیتے ہیں کہ اس کو بھی سجدہ کرو وگرنہ سورج کو مشرق کی بجائے مغرب سے نہیں نکال سکتا مگر کبھی دیت اس کی شان بھی ہے۔ آج وہ ہماری نجات کو اجانب کے دستِ کرم میں بتاتے ہیں اور ہمیں ان کا دستِ نگر بتاتے ہیں لیکن کیا انھیں نے ہمیں یہ سبق نہ سکھایا تھا کہ

آشنا اپنی ہیئت سے ہلے دھنساں ذرا  
راہ تو رکھتی بھی تو باراں بھی تو حاصل بھی تو  
آہ کس کی جستجو آوارہ کھتی ہے تجھے  
راہ تو رہ رو بھی تو رہ بھی تو منزل بھی تو  
کانتا ہے دل ترا اندیشہ طوفان سے کیا  
نا خدا تو بجز تو کشتی بھی تو ساحل بھی تو  
دیکھ اگر کوچہ چاک گریباں میں کبھی  
قیس تو ایلی بھی تو صرا بھی تو محل بھی تو  
دلئے نادانی کہ تو محتاج ساقی ہو گیا  
سے بھی تو مینا بھی تو ساقی بھی تو محل بھی تو

اپنی اہلیت سے ہو آگاہ اے غافل کہ تو  
قطرہ ہو لیکن مثال بحر بے پایاں بھی ہو  
کہیں گرفتارِ ظلم بیچ مقداری ہے تو  
دیکھ تو پوشیدہ تجھ میں شوکتِ طوقاں بھی ہو  
مینہ ہو تیرا میں اس کے پیامِ ناز کا  
جو نظامِ دہر میں پیدا بھی ہو نہاں بھی ہو

ہفت کشور جس سے ہونے پڑے تو پتہ ننگ  
تو اگر سمجھے تو تیسے پاس وہ سماں بھی ہر  
تو ہی ناداں چند کلیوں پر قناعت کر گیا  
در نہ گھٹن میں علاج تنگی داناں بھی ہر  
کیا انہیں نے نہیں یہ امید نہ دلائی تھی کہ

آسمان ہو گا سحر سے نور سے آئینہ پوش  
اور ظلمت رات کی سیلاب پامو بجائے گی  
آملیں گے سینہ چاکاں چن سے سینہ چاک  
بزم گل کی ہم نفس باو صبا ہو جائے گی  
شبنم انسانی مری پیدا کرے گی سوز و ساز  
اس چمن کی ہر کلی در آشنا ہو جائے گی  
پھر دنوں کو یاد آ جائے گا پیغام سجد  
پھر جنیں خاکِ حرم سے آشنا ہو جائے گی  
نالہ صیاد سے ہوں گے نواساں ملبور  
خون گل چیں ہو کلی رنگیں تبا ہو جائے گی  
”آئینہ جو کچھ دیکھتی ہے لب پہ آسکتا نہیں  
محو حیرت ہوں کہ دنیا کیا سے کیا ہو جائے گی“

اگر یہ امیدیں بر نہ آئیں تو بے شک اس میں ہمارا بھی قصور ہو گا مگر  
کیا ہمارا شاعر ہر قصور سے بالکل میرا اور معوا ہے؟ جی نہیں چاہتا کہ اسے خود  
اس کا کلام یاد دلایا جائے جس سے اس نظم کی ابتدا ہوئی تھی، مگر جب اقبال  
جیساے گا رہی ”مختارجاتی“ ہو جائے تو پھر بظاہر اس کی ضرورت ہے  
کہ اسے بھی یاد دلایا جائے کہ ”شاعر“ اور ”شعاع“ میں کیا مکالمہ ہوا تھا۔

### شاعر

دش می گفتم بشیخ منزل ویران خوش  
گیسوئے تراز پر پروانہ دارد شامہ  
در جہاں مثل چراغ لاله محسراتم  
سے نصیب محفلے نہ قسمت کاشانہ  
دے مانند تو من ہم نفس می سوختم  
در طوائف شعلہ ام بلے ز دروانہ  
می تپد صد جلورہ در جان اہل فرسودن  
بر بنی خیزد ازیں محفل دل دیوانہ

از کجا ایں آتش عالم فخر ز اندوختی  
 کہ کب بے مایہ را سوز کلیم آموختی  
 کیا آج بھی شاعر کی یہی حالت نہیں ہے تو پھر کیا ہم شمع کے اس جواب  
 کو بھی صحیح سمجھیں۔  
 شمع

مجھ کو جو موجِ نفسِ دیتی ہو پیغامِ اہل  
 میں تو جلتی ہوں کہ صفرِ مری فطرت میں  
 گر یہ سیماں میں کہ میرے دل میں ہوں طوفانِ جنگ  
 گلِ باغن کو مری شمع کے لہو سے میری صبح  
 یوں تو روشن ہو کر سوزِ دروں رکھتا نہیں  
 سوچ تو دل میں نقبِ ساقی کا زبا ہو تجھے  
 کعبہ پہلو میں ہو اور سودائی بت خانہ میں ہو  
 قلیں پیدا ہوں تری محفل میں یکن نہیں  
 لے کر تائبندہ لے پروردہ آغوشِ موج

اب نواہیرا ہے کیا برہم ہوا گلشنِ ترا  
 بے محل تیرا ترخہ فتنہ بے موسمِ ترا

شمع محفل ہو کے توجہ سوز سے خالی رہا  
 رشتہ الفت میں جب ان کو پرستگفتا تو  
 شوق بے پروا گیا فکرِ خلک پیما گیا  
 وہ جگر سوزی نہیں وہ شعلہ آشنائی نہیں  
 خیر تو ساقی سہی نہیں پلائے گا کے  
 تیرے پردے بھی اس لذت سے بگائے ہے  
 پھر پریشاں کیوں تیری تسبیح کے دلنے ہے  
 تیری محفل میں نہ دیوانے نہ فرزانے ہے  
 فائدہ پھر کیا جو گردشِ شمع پر دانے ہے  
 اب نہ وہ کس ہے باقی یہ میخانے ہے

رورہی ہے آج اک ٹوٹی ہوئی مینا سے      کل تلک گردش میں جس ساقی کے پائے رہے  
 آج ہیں خاموش وہ دشتِ جنوں پر درجہا      قفس میں لپکا رہی لپکا کے دیوانے رہے  
 دوائے ناکامی شایع کارواں جاتا رہا  
 کارواں کے دل سے اُٹھائیاں جاتا رہا

میں نہیں کہتا کہ

تھا جنہیں ذوقِ تماشا وہ تو نصرت ہو گئے      لے کے اب تو وعدہ دیدار عام کیا تو کیا  
 انہیں سے وہ پرانے شعلہ آشام اٹھ گئے      ساقیا محفل میں تو آتشِ حُب ام کیا تو کیا  
 آہ جب گلشن کی جھیت پریشاں ہو چکی      بھول کو بادِ بہاری کا پیام کیا تو کیا  
 آخر شبِ دید کے قابل تھی سہل کی تڑپ      صبح دم کوئی اگر بالائے بام کیا تو کیا  
 بچھ گیا وہ شعلہ جو مقصود ہر پروانہ تھا      اب کوئی سودا بی سود تمام کیا تو کیا

بھول بے پروا ہیں تو گرم نوا ہو یا نہ ہو

کارواں بے حس ہے آوازِ دردا ہو یا نہ ہو

میں تو آج بھی اقبال اپنے محبوب اقبال سے کہتا ہوں کہ ساقیا تو آتشِ  
 بھام آکر تو دیکھ کچھ شعلہ آشام اب بھی باقی ہیں تو بادِ بہاری کا پیام تو بھیج 'یہ خزاں دیدہ  
 چمن پھر ایک بار اپنی بہار دکھا دے گا' نا کہ آخر شبِ سہل کی تڑپ دید کے قابل  
 تھی مگر تو پھر بالائے بام آکر تو دیکھ ابھی تیرے سامنے ترپنے کے لئے بہت سہل باقی  
 ہیں 'ابھی تک شعلہ نہیں بجھا ہے گردہ سودائی کہاں ہے جو سود تمام کا سودائی ہو  
 بھول ہرگز بے پروا نہیں تو گرم نوا تو ہو' یقیناً کارواں گم کر دے راہ سے اور کارواں  
 دالے اس قدر زیند کے ماتے ہیں کہ اس غارِ زارتیں پڑے سو رہے ہیں لیکن آوازِ دردا  
 بھی تو آج کسی کو سنائی نہیں پڑتی کیا تو نے ہی نہیں غنی کا یہ شعر یاد نہیں دلایا  
 غصا کہ

نوار تلخ ترمی زن چو ذوقِ نغمہ کمائی  
صدی راتیں ترمی خواں پچھل راگراں مینی  
کیا آج بھی عونی کی تربت سے یہی صدا نکل رہی ہے کہ  
”فکھوہ اہل بہاں کم گو“

بس یا تو خاموش رہ یا پھر دی راگِ الپ جس نے ہندوستان کے مسلمانوں میں ۱۹۳۷ء  
تک دیکھ کا کام دیا تھا اور ہر قلب میں ایک آگ سی لگا دی تھی مگر شرط خود تیری  
انہی مقرر کردہ ہے ۵

شعلہ بن کے پھر تک نہ خفاکِ غیر اللہ کو خوفِ باطل کیا کہ ہر غارت گر باطل بھی تو  
تعجب ہے کہ آج تو بھی لالہ جی کے خوف سے اوگھوسی صاحب کی گود میں گھسا جاتا ہو  
کیا تو یہی وہ اقبال نہیں جس نے ہم کو بتایا تھا کہ ۵

لے کہ در زندانِ غم باشی اسیر از نبیٰ تعلیم لا تحزن بگیر  
قوتِ ایمانِ حیاتِ افزائیت درِ لا خوفِ علیہم بایست  
چوں کلیمے سوئے فرعونے رود قلبِ او از لا تحف محکم بود  
بیم غیر اللہ عمل را دشمن است کاروانِ زندگی را در نراست  
بیم چوں بنامست اندر پائے ما در نہ صدیل است در دریائے ما

ہر کہ رمزِ مصطفیٰ فہمیدہ است

شرک را در خوفِ مضمر دیدہ است

تو نڈر ہو کر مسلمانوں کو پھر بیدار کر اور مسلمانوں ہی کو نہیں بلکہ ہندوؤں کو بلجی ہم سے بھی  
زیادہ خوف زدہ ہیں۔ نقطہ مسلم ایک ہی کو نہ جگا بلکہ کانگریس کو بھی ہوشیار کر دے  
پھر دیکھ خدا کیا کرتا ہے





زعمائے مصر کا تعارف



# تعارف

ہمدرد ۲۶ نومبر ۱۹۲۵ء

شیخ عبدالعزیز شادین کسی تعارف کے محتاج نہیں۔ شاید آج عالم اسلام میں ان سے بہتر نظام اسلام کی حقیقت اور ضرورت کا جاننے والا کوئی نہیں ہوگا۔ اسی حقیقت کو جمال الدین افغانی رحمۃ اللہ علیہ نے پہچانا تھا اور عین اس وقت جبکہ اسلامی سلطنتوں کی طرف پھر یورپ کا دستِ حرص و آرزو بڑھ رہا تھا انھوں نے مسلمانوں کو اس خطرے سے آگاہ کیا مگر افسوس کہ مسلمان پوری طرح نہ چونکے اور اُدھر افریقہ میں مصر و تونس و مراکش کیے بعد دیگرے دشمنانِ اسلام کے قبضے میں آ گئے اور اُدھر ایٹلی بھی ترکی اور ایران کی سلطنتوں میں گما کر ذرتی پکڑتی گئی یہاں تک کہ بیسویں صدی عیسوی کی ابتدا میں ایک بار پھر مسلمان چرنے لگے اب یورپ کی سیاسی سمیت اپنا پورا اثر کر چکی تھی اور معمولی دواؤں سے مریض عالمِ اسلام کی صحت یابی ممکن نہ تھی۔ پھر بھی اسلامی ممالک میں ایک جماعت ایسے لوگوں کی پیدا ہو گئی جنھوں نے مریض کے علاج میں سعی و کوشش شروع کی۔ ترکی میں یہ جماعت ”حزب اتحاد و ترقی“ تھی اور گو اس کے بعد بھی بہت سے افراد اسلام کی اصل حقیقت سے پوری طرح آشنا نہ تھے لیکن اس کے بہترین افراد کو شیخ عبدالعزیز شادین جیسا صلاح کار اور مشیر مل گیا تھا جس کی حقیقت اسلام سے واقفیت اور مریض عالمِ اسلام کی شخص اور تجویزِ علاج سے مسلمانوں کو امید امید ہو چلی تھی کہ مریض انشاء اللہ جلد شفا پائے گا مگر افسوس کہ ”مریضِ یورپ“ یعنی ترکی کے دارِ ثانی غیر حقیقی اس کی موت کی گھڑیاں گن رہے تھے وہ کب

طبیعوں کو علاج کی فرصت دے سکتے تھے۔ گزشتہ جنگ نے مرعین کا خاتمہ ہی کر دیا تھا مگر خداوند کریم کو یہ منظور نہ تھا نہ ترکی کی ابھی زندگی تھی۔ مرعین نے سنبھالا لیا اور جیسا کہ میرا ایک شعر ہے

بصد حراں اٹھے بالیں سے خچا ہاں ہاتھ

جے وہ نیم جاں سمجھے تھے اس کو سختیاں پایا

ترکی میں روز مادی ترقی ہو رہی ہے اور ارباب حکومت اپنے اپنے ایشاد و محنت، خلوص و حب الوطن کے لئے سختی صد تخمین و ہزار اہداد ہیں مگر ترکی کو آج عبدالعزیز شاویش جیسے صلاح کار اور شیر کی سخت ضرورت ہے۔ آپ ہکا بھابی اور کامرائی کے سختی تھے مگر شکل سی سے کوئی ناکامی و نامرادی ہوگی جو شومی طالع سے آپ کو نصیب نہ ہوئی۔ ترکی میں بغیر آج کوئی انور پاشا نہیں جو دین و دنیا دونوں کی نگہداشت کرے۔ گوید سچ ہے کہ مصطفیٰ کمال پاشا اور حکومت کے خلاف جو پروپیگنڈا آج ردائٹر اور انگریزی جرائد کے ذریعے سے ہندوستان اور دیگر ممالک کے مسلمانوں میں کیا جا رہا ہے اس پر کوئی ذمی عقل اور صاحب فہم و ادراک مطلق اعتماد نہیں کر سکتا۔ آج ترکی میں نہ شیخ شادیش کی پہلی سی قدر ہے نہ خود مصر میں جہاں وہ پھر قیام فرما رہے ہیں نہ مصطفیٰ کمال پاشا مرحوم کی قائم کردہ حزب الوطنی کی اگلی سی حالت ہے کہ وہی شیخ موصوف کی کا حقہ قدر کرے۔ ہر طرح کے مصائب برداشت کر کے اپنی تمام امیدوں کا اپنی آنکھوں کے سامنے خون دیکھ کر آج وہ ایک گوشہ نشین زاہد و عابد کی طرح ہیں۔ مصر کے محکمہ تعلیمات میں آپ نے ایک عہدہ قبول فرمایا ہے اور مصر کے نوجوانوں کی تعلیم میں مشغول ہیں۔ مگر اس دورِ حکومت میں کون کہہ سکتا ہے کہ آپ مصر کی تعلیمی پالیسی پر کوئی اثر بھی ڈال سکیں گے یا نہیں۔ اگر آپ ایسا

کر سکے تو یقیناً آپ کا موجودہ شغل گوشہ نشینی کے مترادف ہو گا لیکن جب تک اس کے متعلق نہیں اطمینان نہ ہوئے تو انور پاشا اور طلعت پاشا، سعید عظیم پاشا اور جمال پاشا رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کے اس مشیر کے موجودہ شغل کو گوشہ نشینی ہی کہیں گے تاہم ہمیں امید ہے کہ شیخ عبدالعزیز شادیش کی زندگی کا یہ دور آخر نہیں ہے بلکہ کامرانی و کامیابی آپ کی منتظر ہے اور انشا اللہ العزیز آپ کی امیدیں پوری ہوں گی اور آپ کی آرزوئیں برآئیں گی۔ میرا ایک شعر ہے۔

ترا وہ نبلا ناکام سمجھا جس کو دنیا نے  
اسی کو سرخرو دکھیا اسی کو کامراں پایا

ڈاکٹر عبدالحمید سعید بے

آپ مصر کے ایک متمول زمیندار سعید پاشا کے صاحبزادے ہیں اور مصر کے مولانا شوکت علی ہیں۔ ماشاء اللہ آپ کا تین و توش ایسا ہے کہ دشمنان مصر و اسلام آپ کو دیکھ کر اگر لرزہ بر اندام ہو جائیں تو محل استعجاب نہیں۔ آپ کا دلی جوش و خروش آپ کی تقریر اور آپ کے تمام حرکات و سکنات سے صاف پایا جاتا ہے۔ اگر آپ کی اس تصویر کو جو آپ نے عربی لباس میں کھنچوائی ہے اور جو راقم الحروف کے پاس ہے کوئی دیکھے تو یقیناً یہی خیال ہو گا کہ یہ کوئی بدوی ہے اور کسی قبیلے کا سردار ہے اور اگر اس سے کہا جائے کہ آپ پیرس کی قدیم اور مشہور ترین یونیورسٹی ساربون کے ڈاکٹر آف لازہیں تو اس کی حیرت و استعجاب کی انتہا نہ ہوگی۔ آپ گدہ شہ جنگ عظیم میں جمال پاشا مرحوم کی فرج کے پولٹیکل افسر تھے اور ان عربوں میں سے ہیں جنہوں نے کبھی ترکوں کا ساتھ نہیں چھوڑا۔ آج مصر میں حزب الوطنی میں بہت کم لوگ شریک ہیں اور سعد پاشا زاغلول کی سحر کلامی نے جو گویا مصر کی ”سوراج پارٹی“ کے لیڈر

ہیں لوگوں کو ان "نوجوانوں" سے توڑ کر اپنے بہ ظاہر زیادہ دلچسپ مگر کم صبر آزما کیا؟  
 کشمکش کی طرف کھینچ لیا ہے مگر یہ بھی ڈاکٹر عبدالحمید سعید بے کا باوجود ان کی پارٹی  
 کی فاسٹ تعداد کے ملک میں بڑا اثر ہے اور میں امید رکھتا چاہتا ہوں کہ بہت جلد وہ  
 زمانہ آئے گا کہ پوری مصری قوم ان کے ساتھ ہوگی اور کامل آزادی حاصل کریگی۔  
 ڈاکٹر احمد فواد بے

حزب الوطنی کے ایک سرگرم رکن ہیں اور ان مہمان وطن میں سے ہیں  
 جن کی زندگی ملک اور اسلام کے لئے وقف ہے اور اکثر معرض خطر میں رہی ہے  
 جب سر ایڈن گورسٹ نے جولائی ۱۹۵۲ء کے بعد مصر میں برطانیہ کے ایجنٹ مقرر  
 ہوئے تھے، ایک طرف تو سابق خدیو مصر کے ساتھ اظہار دوستی کر کے ان کو  
 حزب الوطنی کے خلاف آمادہ کیا اور دوسری طرف ۱۹۵۵ء فی صدی مسلمانوں کے  
 خلاف ۵ فی صدی قبطیوں کو ابھارا اور اسی سلسلے میں قبطی وزیراعظم غالی بطرپش  
 کے قتل کا واقعہ پیش آیا تھا تو مصر کا خفیہ پولیس نا کردہ گناہ ڈاکٹر احمد فواد کی  
 آزادی بلکہ زندگی کے درپے ہو گیا تھا اور آپ کو مہینوں تک خانوں میں چھپ  
 چھپ کر زندگی بسر کرنا پڑی تھی۔ جب ڈاکٹر انصاری کا طبی وفد جنگ بنگلانہ  
 میں ترکی گیا تو ترکی طرابلس احمد نے ڈاکٹر احمد فواد کو مددگار اور مترجم کی حیثیت  
 سے وفد کے ساتھ کر دیا تھا۔ آپ کا خلوص اور جوش ہر مسلمان اور مشرقی کے لئے  
 قابل تقلید ہیں۔ پہلے آپ پر بھی وطنیت کا جادو سوار تھا مگر مجاہد اللہ آج  
 وطن اور اسلام دونوں کے لئے آپ کے دل میں جگہ موجود ہے اور آپ  
 کی فداکاری اور وطن پروری نے اسلامی شریعت اور سیاسی طریقت کے  
 ڈانڈے ملا دیے ہیں۔

سید عبد الکریم رفاعی  
 حیدرآباد کے متوطن ہیں اور مصر میں تعلیم پڑھے ہیں۔  
 ڈاکٹر مختار احمد صاحب انصاری  
 ڈاکٹر انصاری ہیں جن کا تعارف کلنا سمیت توہین ہوگی۔

---

ڈاکٹر انصاری صاحب ایک دفعہ یورپ جاتے ہوئے مصر آئے تھے۔ مذکورہ ذکر  
 ۱۔ آئے مصر کے ساتھ موصوف کی ایک تصویر سمندر میں شائع ہوئی تھی۔ یہ مضمون  
 ی تصویر کا ”تعارف“ ہے۔ (مرتب)



# مولانا محمد علی کی آپ بیتی

## مضامین محمد علی

(حصہ اول)

مرتبہ پروفیسر محمد سرور صاحب

مولانا محمد علی کی سیاسی، مذہبی اور اجتماعی زندگی کی سرگرمیوں کا نہایت دلآویز مرقع جس میں ان کی شخصیت، وطن پرستیت، مسائل، سیاسی اور اجتماعی تحریکات کی شکل میں پیش کئے گئے ہیں ہندوستان کے سب سے زیادہ شکامہ خیز دور کی تاریخ اور خود مولانا کے گہر بار قلم سے یہ خود نوشت سوانح عمری کیا ہے اور ہندوستان کی سیاسی تاریخ بھی۔ قیمت مجلد نمبر

ملکت جامعہ

دہلی - نئی دہلی - لاہور - لکھنؤ - بمبئی

پہلی بار شائع





